С₯ 5972

В. Скворцовъ.

МИССІОНЕРСКІЙ ПОСОХЪ.

[Вып. 1]

Православное миссіонерство,—церковно-гражданскія узаконенія и распоряженія,—миссіонерская методика и полемика (планы бесѣдъ).



С.-ПЕТЕРБУРГЪ.
Типографія «Колоколъ», Невскій, 127.
1912.


2007042155

ОГЛАВЛЕНІЕ.

II. ЦЕРКОВНЫЯ УЗАКОНЕНІЯ И РАСПОРЯЖЕНІЯ ПО ВОПРОСАМЪ МИССІИ.

III. РАСКОЛО-СЕКТАНТСТВО.

ПРИЛОЖЕНІЕ.

I. Православное миссіонерство.

Миссія—какъ подвигъ.

(Предисловіе).

Миссія—великій и святой подвигъ. Миссіонерство, какъ дѣло вразумленія и обличенія заблудшихъ—одно изъ труднѣйшихъ искусствъ въ области живого слова убѣжденія. Однако миссіонеры, какъ и ораторы, не только родятся, но вырабатываются. Въ миссіонерствѣ, какъ и во всякомъ серьезномъ и сложномъ дѣлѣ,—важны и нужны не только прилежаніе и трудъ, но и ревность по Бозѣ,—идейное одушевленіе и священная тревога о спасеніи искупленныхъ честною кровію Христа душъ заблудшихъ братій, живое и сердечное памятованіе объ апостольскомъ завѣтѣ: «пусть тотъ знаетъ, что обратившій грѣшника отъ ложнаго пути его спасетъ душу отъ смерти и покроетъ множество грѣховъ» (Іаков. 5, 20).

Но, къ сожалѣнію, миссіонерскаго подвига избѣгаютъ, отъ миссіонерскаго дѣла сторонятся, его пугаются не только міряне, но и само православное духовенство. За счетъ теплохладнаго и опасливаго отношенія къ дѣлу миссіи въ приходахъ, обычно, всегда быстро растутъ и ширятся разсѣеваемые усердною

вражескою рукою на нивѣ православныхъ приходовъ, плевелы всяческихъ религіозныхъ безбожныхъ лжеученій. Главное условіе успѣха, а вмѣстѣ и первая задача приходской миссіи заключается въ томъ, чтобы во благовременіи исторгнуть сектантскіе плевелы изъ сердца соблазненныхъ чадъ Церкви, чтобы уврачевать рану душевную бережно, пока она не воспалилась, не осложнилась, пока не заразила другихъ органовъ.

Пагубный духъ сектантства въ наше время религіозной свободы совѣсти вѣетъ «идѣже хощетъ» и ни одинъ приходъ, ни одинъ пастырь не застрахованъ отъ проникновенія въ ихъ церковный дворъ «волковъ хищныхъ», не щадящихъ стада Христова, съ проповѣдью самыхъ нелѣпыхъ и дикихъ лжеученій. А потому миссіонерское искусство, миссіонерскія знанія должны нынѣ быть достояніемъ всякаго живого члена Церкви, ревнующаго объ охранѣ безцѣннаго сокровища народнаго—святой православной вѣры, а тѣмъ паче достояніемъ пастырей и проповѣдниковъ церкви. Всѣмъ воинамъ Христ. Церкви необходимо умѣть искусно владѣть «мечомъ духовнымъ, иже есть глаголъ Божій»,—иначе говоря, каждый пастырь обязанъ имѣть миссіонерскія свѣдѣнія, знать методическія указанія, владѣть миссіонерскимъ полемическимъ искусствомъ, дабы быть готовымъ не только дать отвѣтъ вопрошающимъ объ упованіи, но и заградить уста глаголющихъ неправду.

Желая придти на помощь приходскому духовенству и ревнителямъ миссіи, мы издаемъ отдѣльной брошюрой свѣдѣнія о миссіи, помѣщенныя въ нашемъ «Мисс. Спутникѣ», примѣрные планы полемическихъ миссіонерскихъ бесѣдъ съ сектантами и раскольниками, пересмотрѣвъ эти планы и предваривъ общеметодическими совѣтами и указаніями о томъ, какъ уврачевать немощствующихъ религіозною совѣстью и обличать заблудшихъ. Эти послѣдніе совѣты и ука-

занія заимствуемъ изъ святоотеческой литературы и изъ опыта не только личнаго, но и искуснѣйшихъ въ словѣ и ученіи дѣятелей миссіи, къ которымъ безспорно принадлежитъ епископъ Прилукскій Сильвестръ—извѣстный въ миссіонерскомъ мірѣ досточтимый прот. о. Іустинъ Ольшевскій, съ его руководственными полемическими миссіонерскими трудами, изданными брошюрою «Борьба со штундою».

Въ новомъ изданіи нашихъ плановъ бесѣдъ мы приводимъ тексты не въ цитатахъ, а полностью,—для болѣе удобнаго пользованія нашимъ изданіемъ.

Общеметодическія наставленія и мысли о церковномъ миссіонерствѣ пастырей и мірянъ.

О миссіи внѣшней и внутренней.

Христіанская миссія православія такъ же исконна и вѣчна, какъ сама Церковь Христова,—начало и основаніе ея мы находимъ въ божественныхъ повелѣніяхъ Самого Христа Спасителя.

Божественный Пастыреначальникъ и Совершитель нашего спасенія, основополагая Церковь Свою на землѣ, Самъ посланный Богомъ Отцомъ (Іоан. 20, 19), «проходилъ грады и веси, уча и проповѣдуя Евангеліе Царствія Божія. Увидѣвъ же народы, *милосердова* о нихъ, яко бяху *смятени и отвержени.* Тогда сказалъ Онъ ученикамъ Своимъ: «жатва многа, дѣлателей же мало. Молитеся Господину жатвы, да изведетъ дѣлателей на жатву свою». И потомъ, проведши «всю ночь въ молитвѣ къ Богу», по наступленіи дня Онъ *призвалъ*, ихъ же *хотяше Самъ*, и отъ нихъ *избралъ дванадесять*, а потомъ *и иныхъ 70-ть, да будетъ съ Нимъ и* да посылаетъ *ихъ* проповѣдати, *ихже и* апостолы *нарече*» (Матѳ. 9, 35—38; Марк. 3, 13 и

14; Лук. 6, 12 и 18 и 10, 1). Сихъ-то и послалъ Онъ, заповѣдуя имъ: *на путь языкъ не идите и въ градъ Самарянскій не внидите. Идите же* паче *ко* овцамъ погибшимъ дому Израилева (Матѳ. 10, 5). Это повелѣніе, имѣя вначалѣ характеръ временный и мѣстный, получаетъ вѣковѣчное и всемірное значеніе полномочій и обѣтованій въ торжественномъ повелѣніи Господа, по Его воскресеніи, тѣмъ же ученикамъ: *дадеся Ми всяка власть* на небеси и на земли (Матѳ. 28, 18). *Якоже посла Мя Отецъ и Азъ посылаю вы: пріимите Духъ Святъ* (Іоан. 20, 21—22); *шедше въ міръ* весь, *научите вся языки, проповѣдите Евангеліе всей твари* (Марк. 16, 25). *Се Азъ* съ вами *есмь* во вся дни до скончанія вѣка (Матѳ. 28, 20).

Посылаю—по-латини mitto nuttere,—отсюда происходитъ слово миссія, что значитъ посланничество.

Въ вышеприведенныхъ текстахъ Св. Евангелія заключается незыблемое историческое основаніе и непререкаемое свидѣтельство богоучрежденности и божественныхъ полномочій и правъ церковнаго учительства избраннѣйшихъ (только, а не всѣхъ одинаково) членовъ Церкви Христовой. «Той далъ есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники... пастыри и учители къ совершенію святыхъ, въ дѣло служенія, въ созиданіе Тѣла Христова» (Еф. 4, 11). Гдѣ и кто нынѣ эти *благовѣстники* и учители въ церкви? Миссіонеры-вѣропроповѣдники, какъ институтъ, церковной іерархической властью учрежденный на дѣло апостольства, какъ благословенное должностное служеніе.

Когда же именно и какъ учреждено и осуществляется въ церкви миссіонерское служеніе (словами λόγοις) дѣлу проповѣди (κήρυγμα) (1 Кор. 2, 4)?

Принявъ божественныя права и силы, довлѣющія для своего устроенія внутренняго и внѣшняго, Церковь, по данному ей полномочію, чрезъ ближайшихъ преемниковъ апостольской власти—епископовъ, по

усмотрѣнію духовныхъ нуждъ, искони избирала и избираетъ сотрудниковъ, споспѣшниковъ и соработниковъ пастырству въ дѣлѣ его служенія *словомъ ученія.* По принятому христіанскою Церковію и богословскою наукою словувыраженію, эти соработники на нивѣ сѣянія слова Божія именуются «миссіонерами», а дѣло служенія ихъ — «миссіею».

Самое наименованіе благовѣстническаго служенія «миссіей» — «миссіонерствомъ», а дѣятелей — «миссіонерами», происходятъ отъ латинскаго слова mitto, — посылаю и въ буквальномъ переводѣ миссія есть посольство или *посланничество,* а «миссіонеръ» — *посланникъ.* А такъ какъ вѣропроповѣдничество своими корнями опирается на божественный завѣтъ и обѣтованіе Богочеловѣка Христа Спасителя — «идите проповѣдуйте евангеліе», то по своей природѣ и существу миссія есть *богопосланничество.*

Соотвѣтственно тому, куда, по преимуществу, направляется Церковью дѣятельность служителей слова вѣропроповѣдниковъ-миссіонеровъ ко **внутреннему ли** устроенію членовъ Церкви для духовнаго ея возрастанія, или же ко внѣшнему расширенію предѣловъ ея въ мірѣ языческомъ, — и миссію обыкновенно называютъ *внутреннею* или *внѣшнею.* Такимъ образомъ *внѣшнею* миссіей обычно въ наукѣ и литературѣ принято называть вѣропроповѣдничество среди сѣдящихъ во тьмѣ и сѣни смертной, *внѣ* ограды церковной сущихъ — иновѣрцевъ, язычниковъ, магометанъ, евреевъ.

Внутренняя же миссія имѣетъ объектомъ своей вѣропроповѣднической дѣятельности сущихъ *внутри* ограды церковной православныхъ чадъ Церкви, а равно и тѣхъ, которые отъ насъ — изъ ограды церковной изыдоша, но не бѣша съ нами, такъ называемыхъ, *диссидентовъ* или *отщепенцевъ* Церкви, раскольниковъ сектантовъ. Первооснованіемъ для жизнедѣятельности миссій внѣшней и внутренней служатъ слѣдующія

мѣста Свящ. Писанія. Первой заповѣдью Христа о миссіонерскомъ служеніи, преподанной Имъ *первымъ* миссіонерамъ на землѣ Церкви Христовой—св. апостоламъ, является повелѣніе: *идите* наипаче *къ погибшимъ овцамъ дома Израилева* (Матѳ.Х. 6)...

«Что вамъ мнится? аще будетъ нѣкоему человѣку сто овецъ, *и заблудитъ* едина отъ нихъ, не оставитъ ли девятьдесять и девять въ горахъ, и шедъ ищетъ *заблуждшія*»? (Мѳ. 18, 12—13).

«Братія, если кто изъ васъ уклонится отъ истины, и обратитъ кто его:

Пусть тотъ знаетъ, что обратившій грѣшника отъ ложнаго пути его, спасетъ душу отъ смерти, и покроетъ множество грѣховъ» (*Іакова* 5, 19—20).

«Умоляемъ также васъ, братія, *вразумляйте безчинныхъ*, утѣшайте малодушныхъ, поддерживайте слабыхъ, будьте долготерпѣливы ко всѣмъ» (1 *Ѳесс.* 5, 14).

«А другихъ *страхомъ спасайте*, исторгая изъ огня (обличайте же со страхомъ), гнушаясь даже одеждою, которая осквернена плотію» (*Іуд.* 23).

Отсюда ясно, что какъ по исторіи своего бытія, такъ и по важности своей миссія *внутренняя* должна преимуществовать предъ внѣшней, какъ *первая* забота Матери-Церкви о своихъ *присныхъ*, немощныхъ чадахъ христіанскаго упованія,—долгъ матери первѣе всего удовлетворить нужды миссіи внутренней, уврачевать и спасти наипаче погибшихъ овецъ дома новаго Израиля, т. е. Церкви Христовой.

По удовлетвореніи ближайшихъ задачъ и насущныхъ нуждъ внутренней миссіи, церковь должна осуществлять задачи *внѣшней* миссіи, неся свѣтъ и радость благодати Христовой къ неимущимъ истиннаго богопознанія, памятуя заповѣдь Спасителя: «шедше въ *міръ весь*, научите *вся* языки, проповѣдите евангеліе всей твари» (Мрк. 11, 25). Эти божественныя повелѣнія Основателя Церкви Христа Спасителя и

служатъ незыблемымъ основаніемъ для бытія въ церкви *миссіи внѣшней.*

Важность и значеніе внутренней миссіи раскрываются изъ характера и назначенія этого рода миссіонерской дѣятельности, какъ церковной охраны стада Христова отъ «волковъ лютыхъ»—еретиковъ и раскольниковъ, и какъ вѣрнѣйшаго средства въ дѣлѣ врачеванія чадъ Церкви отъ духовныхъ немощей, порождаемыхъ религіозными заблужденіями и лжеученіями. Расколъ и секты—въ церкви—явленія—болѣзненнаго, темнаго характера, а слѣдовательно миссіонерская борьба съ ними—является дѣломъ не только благимъ, но свѣтлымъ, подвигомъ стоянія за свѣтъ и правду православія единственно истинной, спасительной вѣры.

Истина сказаннаго подтверждается анализомъ внутренней несостоятельности темноты религіозныхъ вѣрованій раскольничьихъ и.сектантскихъ согласій и болѣзненнаго мучительнаго психологическаго состоянія какъ отдѣльныхъ членовъ, такъ и цѣлыхъ расколо-сектантскихъ общинъ. Такое значеніе внутренней миссіи возрастаетъ еще болѣе, когда мы обратимъ вниманіе на православіе не только, какъ на единственно истинную и благодатную спасающую вѣру, но и какъ на вѣковую первооснову нашего государственнаго устроительства, какъ на духовный цементъ, спаивающій разрозненные элементы.

Въ то время, какъ расколъ и секты вносятъ дробленіе въ великую—единую недѣлимую православно-русскую семью,—миссія православная, памятуя слова Божественнаго Ѳснователя церкви: «аще царство раздѣляется на ся, пустѣетъ»,—стремится возсоединить коварствомъ и обольщеніемъ лукаваго отторгнутыхъ отъ лона Церкви и разрозненныхъ, дабы всѣ православные русскіе люди были «едино стадо», едиными устами и сердцемъ славили и воспѣвали Господа.

Значеніе миссіи внѣшней раскрывается изъ несравнимаго превосходства свѣта Христовой вѣры и христіанской жизни и культуры надъ иновѣрной и языческой.

Православіе силою божественнаго ученія своего и благодатныхъ даровъ своей церкви претворяетъ неофита въ новаго человѣка, вводитъ въ новое отечество не только душу и сердце, но весь строй семейной и общественной жизни новаго присоединяемаго къ лону Церкви православной. Въ этомъ наглядно убѣждаетъ вліяніе на психологію отдѣльныхъ людей и цѣлыхъ народовъ культуры буддійской, магометанской и еврейской религіина своихъ послѣдователей, и христіанской культуры на нашихъ инородцевъ; когда искренно послѣдніе пріобщались къ Церкви православной, они съ теченіемъ времени дѣлались русскими по духу и быту. Государственное культурное, ничѣмъ другимъ незамѣнимое, значеніе внѣшней христіанской миссіи не оспаривается даже въ безбожной Франціи, отпускающей огромные кредиты на христіанскія миссіи въ колоніяхъ.

Миссіонерскія святоотеческія наставленія.

Истина только въ Церкви.

Св. Иринея, Еп. Ліонскаго. Не должно у другихъ искать истины, которую легко получить отъ Церкви, ибо апостолы, какъ богачъ въ сокровищницу, вполнѣ положили въ нее все, что относится къ истинѣ, такъ что всякій желающій беретъ отъ нея питье жизни. Она именно есть дверь жизни, а всѣ прочіе учители суть воры и разбойники. Посему должно избѣгать послѣднихъ, но съ величайшимъ тщаніемъ избирать

то, что относится къ Церкви, и принимать *преданіе истины.*

Оставляющіе проповѣдь Церкви мечтаютъ найти что-либо помимо истины; слѣдуя измышленнымъ ученіямъ, нетвердо идя по многимъ и различнымъ дорогамъ, не всегда согласные между собою относительно однѣхъ и тѣхъ же вещей, они, какъ слѣпые, ведутся слѣпыми и легко падаютъ въ незамѣчаемую ими яму невѣдѣнія, всегда ища и никогда не находя истины. Поэтому должно избѣгать ихъ ученій и тщательно наблюдать, чтобы не потерпѣть отъ нихъ вреда, а должно прибѣгать къ Церкви и воспитываться въ ея нѣдрѣ и питаться Господними Писаніями. Ибо то и губитъ и разстраиваетъ все, что мы пренебрегаемъ малымъ; отъ того-то и малыя раны дѣлаются большими, точно такъ же, какъ большія дѣлаются малыми, если о нихъ позаботятся надлежащимъ образомъ.

Съ такими людьми (еретиками) мы должны, любезный другъ, сражаться,—людьми, которые, подобно змѣямъ, стараются отвсюду ускользнуть.

Поэтому должны противостать имъ со всѣхъ сторонъ, дабы нѣкоторыхъ изъ нихъ выбить изъ ихъ убѣжищъ и привести къ обращенію къ истинѣ. Ибо хотя нелегко обратиться душѣ, объятой заблужденіемъ, но не совсѣмъ невозможно освободиться отъ заблужденія, какъ скоро представлена истина.

Остерегайтесь людей, старающихся удалить васъ отъ Церкви. (Мысли св. Кипріана).

Возлюбленнѣйшіе братіе! Предостерегаю васъ и совѣтую вамъ: не давайте безразсудно вѣры пагубнымъ словамъ, не соглашайтесь скоро на льстивыя рѣчи, чтобы не принять вамъ тьмы вмѣсто свѣта, ночи вмѣсто дня, яда вмѣсто лѣкарства, смерти вмѣсто жизни. Да не соблазняютъ васъ ни лѣта, ни достоинство людей, нарушающихъ единеніе церковное: они, подра-

жая древнему распутству двухъ старцевъ, которые старались обольстить и обезчестить цѣломудренную Сусанну (Дан. 13, 20), также стараются нарушить чистоту Церкви прелюбодѣйнымъ ученіемъ и исказить евангельскую истину: Господь взываетъ къ намъ, говоря: *не слушайте словесъ пророковъ, иже пророчествуютъ вамъ и прельщаютъ васъ: видѣніе отъ сердца своего глаголютъ, а не отъ устъ Господнихъ; глаголютъ отвергающимъ Мя: миръ будетъ вамъ* (Іерем. 23, 16—17). Но миръ не приносятъ тѣ, кои сами не имѣютъ мира.

Одинъ есть Богъ и одинъ Христосъ, и *Церковь одна* (Матѳ. 16, 18). Нельзя ставить другого алтаря и новаго священства тамъ, гдѣ есть одинъ алтарь и одно священство. Кто инуду собираетъ, тотъ расточаетъ (Лук. 11, 23). Слѣдуя предостереженію и наставленію Господа: *вожди суть слѣпи слѣпцемъ: слѣпецъ же слѣпца аще водитъ, оба въ яму впадутъ* (Матѳ. 15, 14), удаляйтесь отъ общенія съ подобными людьми и избѣгайте рѣчей ихъ, какъ рака и заразы (2 Тим. 2, 17). Апостолъ научаетъ насъ, говоря: *аще кто инако учитъ и не приступаетъ къ здравымъ словесемъ Господа нашего Іисуса Христа и ученію Его, разгордѣлся... отступай отъ таковаго* (1 Тим. 6, 3—5). Опять онъ же говоритъ: *никтоже васъ да льститъ суетными словесы, сихъ бо ради грядетъ гнѣвъ Божій на сыновъ непокорныхъ: не бывайте убо сопричастницы симъ* (Еф. 5, 6—7). Да не будетъ того, чтобы вы, обольщенные пустыми словами, сдѣлались участниками въ ихъ нечестіи. Прошу васъ, *удаляйтесь* отъ таковыхъ, бѣгайте волковъ, которые отлучаютъ овецъ отъ пастыря. Нельзя отступать отъ священниковъ Господнихъ, потому что въ Писаніи сказано: и *человѣкъ, иже сотворитъ въ гордости, еже не послушати священника или судіи, иже въ тыя дни будетъ, да умретъ человѣкъ той* (Втор. 17, 12).

Наставленіе св. Іоанна Златоуста о томъ, какъ врачевать заблуждающихся.

Увѣщеваю всѣхъ васъ стараться по силамъ вашимъ, врачевать заблуждающихся, какъ впавшихъ въ болѣзнь, бесѣдуя съ ними *снисходительно и кротко*. Ихъ ученіе произошло у нихъ отъ безумія, и велика надменность ихъ ума; а воспалившіяся раны не выносятъ наложенія руки и не терпятъ крѣпкаго прикосновенія. Посему благоразумные врачи отираютъ такія раны какою нибудь мягкою губкою. Итакъ, если и въ душѣ заблуждающихъ есть воспалившаяся рана, то мы, собравъ все, извѣстное намъ, какъ бы напоивъ какую-нибудь нѣжную губку пріятною и нѣжною водою, постараемся успокоить ихъ воспаленіе и уничтожить всю надменность; *и хотя бы они оскорбляли, отталкивали, хотя бы плевали, и что бы ни дѣлали, ты, возлюбленный, не прекращай врачеванія.* Врачующимъ человѣка сумасшедшаго необходимо терпѣть много подобнаго и, несмотря на все то, отступать не слѣдуетъ, но потому особенно и нужно сокрушаться о нихъ и плакать, что таковъ родъ ихъ болѣзни.

Это говорю я тѣмъ, которые болѣе сильны и тверды и не могутъ получать никакого вреда отъ сообщенія съ больнымъ. А кто *болѣе слабъ, тотъ пусть избѣгаетъ ихъ сообщества, пусть удаляется отъ разговоровъ съ ними, чтобы дружественное отношеніе не послужило поводомъ къ несчастію.*

Итакъ, чтобы намъ не причинить себѣ величайшаго вреда, будемъ избѣгать *ихъ сообщества*, будемъ только молить и просить человѣколюбиваго Бога, *иже всѣмъ человѣкамъ хощетъ спастися и въ разумъ истины пріити* (1 Тим. 2, 4), да избавитъ ихъ отъ заблужденія и діавольской сѣти и приведетъ къ свѣту познанія, къ Богу и Отцу Господа нашего Іисуса Христа. Пастырь за погибель овецъ понесетъ ущербъ

не имѣнію своему, а душѣ своей (О священствѣ, сл. II, стр. 22, срав. Ап. прав. 39).

Должно убѣжденіемъ возвращать на истинный путь, съ котораго человѣкъ уклонился.

Св. Іоаннъ Златоустъ о долгѣ всѣхъ заботиться объ обращеніи заблуждающихся.

Я хочу просить всѣхъ васъ объ одной услугѣ—именно, *чтобы вы унимали* въ городѣ тѣхъ, кто богохульствуетъ или хулитъ святую вѣру нашу. Если ты услышишь, что-кто нибудь на распутьѣ или на площади хулитъ Бога или святую вѣру нашу, подойди, сдѣлай ему внушеніе... Ты знаешь, что сдѣлалъ Іоаннъ (Креститель). Онъ увидѣлъ тирана, ниспровергающаго брачные законы, и смѣло посреди площади заговорилъ: «не достоитъ тебѣ имѣти жену Филиппа, брата твоего» (Марк. 6, 18). Исправляй же сораба, и если даже надо будетъ умереть, не переставай вразумлять брата. Это будетъ для тебя мученичествомъ. И Іоаннъ вѣдь былъ мученикомъ за святые законы, когда они подвергались поруганію. Такъ и ты до смерти борись за истину и Господь будетъ поборать за тебя. И не говори мнѣ такихъ безсердечныхъ словъ, что мнѣ позаботиться. У меня нѣтъ съ нимъ ничего общаго, потому что это голосъ сатанинскій, діавольское безчеловѣчіе. Не станемъ же говорить этого и покажемъ подобающую братьямъ заботливость. Раздѣлимъ между собою заботу о спасеніи нашихъ братьевъ. А когда на-лицо не одинъ, не два, и не три, а такое множество могущихъ принять за себя заботу о нерадивыхъ то не почему иному, ибо по нашей лишь безпечности, многіе погибаютъ и падаютъ духомъ. Не безразсудно ли, что всѣ мы спѣшимъ поднять упавшаго осла, а о гибнущихъ братьяхъ не заботимся? Хулящій святую вѣру—тотъ же упавшій оселъ. Подойди же и подними его словомъ и дѣломъ, и кротостью и силою; пусть разнообразно будетъ лѣкарство. И если мы будемъ

искать спасенія и ближнихъ, то вскорѣ станемъ желанными и любимыми и для самыхъ тѣхъ, кто получаетъ исправленіе.

Блаженный Іеронимъ о миссіонерскомъ долгѣ пастырства.

Благонамѣренному пастырю всѣ познанія полезны для блага другихъ. Конечно, всѣмъ другимъ наукамъ и всѣмъ прочимъ познаніямъ онъ предпочитаетъ твердое и дѣятельное изученіе Божественныхъ писаній. Библія постоянно его ручная книга. И умъ, и чувства совершенно заняты словомъ Божіимъ день и ночь... Грустно встрѣчать іереевъ христіанскихъ, которые лучше знаютъ комедіи и повѣсти, нежели Евангеліе и пророческое *писаніе*.

О томъ же. Св. Василій Великій. Пастырь, внемли. чтобы не опустить какой обязанности, возлагаемой пастырскимъ званіемъ. Какія же это обязанности? Заблудшее обрати, сокрушенное обвяжи, больное уврачуй.

Св. Григорій Богословъ. Пастырю словеснаго стада надобно превосходствомъ своей добродѣтели привлекать народъ къ порядку *и не силою* обуздывать, но доводить до порядка убѣжденіемъ. Ибо все, что дѣлается не добровольно, кромѣ того, что оно насильственно и не похвально, еще и непрочно. Вынужденное, подобно растенію, согнутому руками, какъ скоро бываетъ оставлено на волѣ, обыкновенно возвращается въ прежнее свое положеніе. Напротивъ того, что дѣлается по свободному произволенію, то, какъ скрѣпляемое узами сердечнаго расположенія, и весьма законно, и вмѣстѣ надежно. Посему законъ намъ и вмѣстѣ Законоположникъ особенно повелѣваютъ пасти стадо не нуждею, но волею (Петр. V, 2).

Мысли и наставленія архипастырей русс. пр. Церкви и ревнителей отечественныхъ миссій о пастырской миссіи.

Григорій митрополитъ, обращаясь къ пастырямъ, говоритъ:

Самая первая обязанность ваша (т. е. священниковъ) есть учить всѣхъ ввѣренныхъ вамъ людей всему, чему училъ Іисусъ Христосъ, т. е. учить христіанской вѣрѣ.

А къ числу ввѣренныхъ вамъ людей принадлежатъ не только люди православные, составляющіе вашъ приходъ, но и всѣ неправославные, живущіе въ кругу или близъ ввѣреннаго вамъ прихода.

Вамъ (т. е. священникамъ) непремѣнно должно учить всѣхъ ихъ, и учить не въ какіе нибудь немногіе часы и дни, но учить постоянно и всякому нужному для спасенія.

Не должно считать себя безнадежнымъ въ дѣлѣ обращенія заблудшихся даже и тогда, когда бы показалось, будто ужъ отнюдь никакъ нельзя ожидать успѣхъ отъ дѣйствованія на нихъ... Ежели даже и на концѣ жизни вашей не увидите плодовъ отъ вашего труда, то и тогда оставайтесь спокойными, предоставляя послѣдствія вашихъ трудовъ Господу Богу.

Іоанникій, митрополитъ Кіевскій, о смыслѣ и значеніи миссіонерскихъ собесѣдованій.

«Не ученость, не искусство въ словопреніи имѣютъ главное значеніе при бесѣдахъ съ сектантами, а искреннее сердечное желаніе образумить заблуждающихся и наставить ихъ на путь спасительной истины. Правда, трудно разсчитывать на то, чтобы собесѣдованія сразу же, или въ скорости, возвращали къ Церкви уклонившихся,—не только трудно, но, пожалуй, и невозможно: но этимъ не слѣдуетъ смущаться: собесѣдо-

ванія достигнутъ своей цѣли даже и въ томъ случаѣ, если *поселятъ въ душѣ сектанта только сомнѣніе* въ томъ, что въ лжеученіи сектантскомъ раньше казалось ему несомнѣннымъ... Собесѣдующій долженъ вести это дѣло не для того, чтобы показать, что онъ сильнѣе сектанта и больше его знаетъ, а исключительно по любви къ заблуждающимся ради спасенія ихъ души. Ясно, что въ собесѣдованіи ни въ какомъ случаѣ не должно быть допускаемо раздраженіе, горячность или гнѣвъ. Любовь къ заблуждающемуся, полное спокойствіе и выдержанность—вотъ условія, безъ которыхъ собесѣдованія не принесутъ пользы, а скорѣе повредятъ дѣлу... Если собесѣдующему нанесетъ сектантъ въ словахъ какое-либо личное оскорбленіе, нужно покрыть это христіанскою любовію... Но если оскорбленіе коснется священной истины, Церкви и т. п., тогда этого нельзя допускать,—въ такихъ случаяхъ слѣдуетъ ихъ останавливать. Упорство и упрямство со стороны заблуждающихся не должны охлаждать ревности въ дѣятеляхъ-просвѣтителяхъ; добрыя слова, сказанныя вслухъ многочисленныхъ слушателей, не могутъ остаться безплодными для кого бы то ни было.

Антоній, архіепископъ Волынскій—къ пастырямъ «о значеніи собесѣдованій».

Обращать къ спасенію грѣховную душу человѣка есть дѣло величайшей трудности, и оно является возможнымъ только для такого наставника, который, будучи самъ исполненъ духовной ревности, живетъ одною жизнью со своими учениками. Только тотъ учитель можетъ наполнять души учениковъ своими мыслями и чувствами, кто всякаго изъ нихъ принимаетъ, какъ своего родного сына, знаетъ, жалѣетъ и любитъ всякаго ученика. Безъ этихъ условій не можетъ быть существеннаго вліянія учителя на учениковъ. Тѣмъ болѣе въ пастырскомъ дѣлѣ священника.

Смѣшно даже надѣяться на то, что измѣнятся въ своихъ взглядахъ и въ своемъ бытѣ народъ, склонный къ магометанству, язычеству или расколу, если его пастырь не сближается съ каждымъ домомъ своей паствы, если онъ тяготится и гнушается постояннымъ общеніемъ съ сѣрыми мужиками, если считаетъ свой долгъ исполненнымъ, отслуживъ кое-какъ воскресную службу и являясь на требы по приглашенію. Христіанство не есть сборникъ церковныхъ проповѣдей или учебникъ по закону Божію, а молитвенная, любвеобильная, цѣломудренная, смиренная и благодатная жизнь. Гдѣ эта жизнь засвѣтится около храма Божія, тамъ всѣ прикасающіеся къ ней, исключая отъявленныхъ злодѣевъ, стремятся эту жизнь усвоить и охотно повинуются гласу ея проповѣдника, какъ разъяснилъ намъ Господь въ причтѣ о «Добромъ Пастырѣ». Мірянинъ, не твердый въ вѣрѣ, только тогда повлечется къ ней своей душой, когда пойметъ, почувствуетъ, что представитель вѣры его жалѣетъ, безкорыстно любитъ и печется о его душѣ. А убѣдить въ этомъ людей, особенно людей простыхъ, не трудно тому, кому свойственны подобныя священныя чувства. Немного для этого значитъ богословская ученость или начитанность въ полемикѣ. Лучше всякой учености раскроетъ людямъ силу Христовой благодати тотъ, кто принимаетъ безкорыстное участіе въ душевномъ горѣ, а также и въ житейскихъ нуждахъ ближняго.

И пусть никто здѣсь не оправдывается собственною бѣдностью. Если священникъ или псаломщикъ жалѣетъ потерпѣвшаго крестьянина въ его нуждѣ, то всегда можетъ утолить эту нужду при помощи добрыхъ людей, если подастъ тому примѣръ, хотя малой лептой, и пригласитъ къ тому же другихъ. Да и помимо прямыхъ благодѣяній, одно только сердечное вниманіе къ жизни прихожанъ, одно только участіе къ каждому изъ нихъ, вотъ что открываетъ двери сердецъ человѣческихъ служителю слова.

Въ частности по отношенію къ принадлежащимъ святой Церкви или отпадающимъ отъ нея, полезно говорить о тѣхъ нравственныхъ истинахъ жизни, которыя неоспоримы и дороги для всѣхъ людей безъ различія. Не нужно на первыхъ же порахъ касаться тѣхъ предметовъ вѣры и жизни, которые составляютъ предметъ спора или сомнѣній. Если вы будете имѣть возможность читать старовѣрамъ священныя книги и если будете сами представлять собою примѣръ благочестія и твердо содержать чинъ православной службы и православный строй жизни, то будьте увѣрены, что обычное ожесточеніе раскольниковъ противъ истинной Церкви уже наполовину смягчилось, и вотъ скоро, очень скоро, они сами начнутъ васъ спрашивать о своихъ сомнѣніяхъ въ вѣрѣ, уже безъ предубѣжденія, безъ прежней злобы.

Проф. Н. И. Ивановскій—о результатѣ бесѣдъ.

Нѣтъ сомнѣнія, что цѣнить всякое дѣло по результатамъ, для всѣхъ очевиднымъ, легко и удобно. Но въ области духовной жизни эта мѣрка не всегда приложима, такъ какъ самая эта жизнь нелегко поддается обслѣдованію. У насъ много говорится прекрасныхъ проповѣдей противъ пьянства и невоздержанія иного рода, противъ ссоръ, злобы и вражды. Но спросите любого, лучшаго проповѣдника, много ли и кого обратилъ онъ на путь воздержанія, гдѣ прекратилъ ссору, утишилъ вражду... Получите ли опредѣленные на это отвѣты? Увидите ли очевидныя статистическія данныя? Но если не найдете этихъ данныхъ, то будете ли отсюда заключать, что нужно оставить самую проповѣдь, какъ вещь безполезную? Поэтому не слѣдуетъ далѣе и вопроса ставить, *кто*, когда, *кого* обратилъ. Нужны годы постояннаго неослабнаго труда, чтобы результаты могли быть замѣтны.

Аркадій, Архіепископъ Олонецкій о миссіонерскихъ методахъ и пріемахъ полемики.

Съ расколомъ въ борьбу вступать не торопись. Пріобрѣти себѣ прежде свойственниковъ между православными, изъ сихъ прежде *составь себѣ полкъ воиновъ* Христовыхъ... Гдѣ выростетъ крѣпко доброе сѣмя, тамъ плевеламъ приходится изсыхать. Гдѣ разливается свѣтъ, тамъ тьма неминуемо убѣгаетъ.

Священникъ долженъ изыскивать благопріятные случаи бесѣдовать съ заблуждающимися, изыскать изъ нихъ себѣ ищущихъ спасенія. Все это онъ долженъ дѣлать, не жалѣя своихъ трудовъ, не жалѣя своей любви и усердія къ нимъ, такъ какъ *для этого онъ поставленъ, для этого живетъ и дышитъ воздухомъ.*

Пусть ихъ (раскольники) пріобучаются сначала смотрѣть на твою священническую рясу, пусть потомъ научаются смотрѣть на твою браду іерейскую, а потомъ, можетъ быть, не станутъ затыкать и ушей отъ гласа твоего: слово Божіе, силою Божіею, и недостойными устами произносимое, живо и дѣйственно.

Въ основѣ бесѣдъ (съ заблуждающимися) должно *лежать слово Божіе.* Священникъ долженъ ударять въ сердце ихъ млатомъ слова Божія при свиданіяхъ духовныхъ съ ними. Священникъ долженъ внушать имъ о необходимости знать слово Божіе, какъ требуетъ этого само слово Божіе (Іоан. XII, 48, XX, 31; XIV, 6). Бесѣдуя отъ слова Божія и словомъ Божіимъ, священникъ долженъ пользоваться и книгами святоотеческими, которымъ даютъ особенную вѣру раскольники.

Пастырь долженъ строго наблюдать, чтобы бесѣда его была всегда съ любовью, терпѣніемъ и долготерпѣніемъ; этого требуетъ отъ него любовь Христова.

Тѣхъ и другихъ, т. е. православныхъ и раскольниковъ, любите, съ тѣми и другими обходитесь ла-

сковѣе; никѣмъ не пренебрегайте, никого взоромъ суровымъ не огорчайте; имя отца духовнаго, которое на себѣ вы носите, старайтесь оправдывать любовію отеческой.

Пастыри должны стараться, усиленно стараться проливать въ разрытую могилу мрака раскольническаго, сколько возможно, хотя искры, животворнаго свѣта евангельскаго. Успѣемъ ли, не успѣмъ ли, но отъ Господа мзда за труды, за усердіе къ труду.

Нужно *позаботиться о заблуждающихся*, если даже они до насъ заблудились. Нынѣ мы къ нимъ приставлены, нерадѣніе о спасеніи ихъ, на насъ взыщется. Да если бы и нѣтъ, одна любовь къ погибающимъ должна заставить насъ спасать ихъ отъ потопленія въ отчужденіи отъ Церкви, отъ ковчега благодати.

Тогда токмо увидимъ желанный успѣхъ въ обращеніи раскольниковъ, когда всѣ части мѣстнаго управленія будутъ содѣйствовать сему великому дѣлу, т. е. обращенію раскольниковъ.

Къ полицейскимъ мѣрамъ гражданскаго начальства прибѣгаю въ крайностяхъ; тогда только прошу удержать противузаконныя дѣйствія враговъ Церкви, когда они чрезвычайны вредны, чрезвычайно незаконны, ибо знаю, насколько невѣрны бываютъ эти мѣры, сколь необходимо дѣйствовать просвѣщеніемъ, убѣжденіемъ.

Архимандритъ Павелъ Прусскій о полемическихъ пріемахъ.

Чѣмъ больше будете вы открывать заблужденій и недоумѣній собесѣдниковъ своихъ, тѣмъ вы точнѣе будете дѣйствовать въ озареніе ихъ истиною.

На подвигъ миссіонерства побуждаетъ любовь къ заблуждающимся братіямъ, внѣ общенія съ святой Церковью мнящимъ спастися.

Для обличенія раскола необходимо изучить расколъ, осмотрѣть его со всѣхъ сторонъ, и чтобы

узнать, когда и съ какой стороны удобнѣе подойти къ нему.

Прежде всего побѣждайте расколъ кротостію и любовью.

Нужно печатать и печатать книги. Это самая полезная мѣра для ослабленія раскола и теперь самое на то время, потому что есть въ расколѣ охотники читать, а чтеніе принесетъ свою пользу. Такое время *не нужно упускать*.

В. К. Саблеръ о характерѣ истиннаго миссіонера и о средствахъ миссіонерской борьбы.

Побесѣдуемъ о томъ, *чѣмъ долженъ быть миссіонеръ*, посвящающій свою дѣятельность борьбѣ съ сектантствомъ и расколомъ на Руси. Свѣточъ вѣры Христовой болѣе девяти вѣковъ тому назадъ озарилъ землю русскую, и народъ русскій въ этой вѣрѣ православной нашелъ источникъ своей нравственной силы и исторической мощи. Церковь православная воспитала въ этомъ народѣ святыя чувства покорности волѣ Божіей, любви къ ближнимъ, готовность жертвовать собою за Бога, Царя и Отечество. Церковь православная, содержа ученіе, обнимающее собою всѣ племена и народы, не отпавшіе отъ единенія вѣры, будучи Церковью вселенской, всегда была, съ тѣмъ вмѣстѣ, для нашего отечества источникомъ его несокрушимой нравственной силы. И потому понятно, отчего на эту Церковь такъ яростно нападаютъ и свои, и чужіе враги. Расшатать и поколебать въ корнѣ эту внутреннюю силу—значитъ въ корнѣ ослабить и приблизить къ разрушенію и весь государственный организмъ. Если такъ, то очевидно, какая забота должна быть направлена къ сохраненію въ неприкосновенности ученія святой вѣрѣ, соблюденнаго Церковью православною въ неизмѣнной чистотѣ отъ ея основанія до нашихъ дней. Велики эти заботы, если вспомнить, что на Руси болѣе 80-ти милліоновъ право-

славныхъ. Первая забота миссіонеровъ должна быть направлена къ тому, чтобы *помочь пастырямъ Церкви оградить православныхъ отъ совращенія въ ереси и расколы*. Борьба съ сектантствомъ и расколомъ не должна бояться свѣта; для того, чтобы сохранить свое достояніе отъ расхищенія, нужно хорошо знать противника. И миссіонеръ, хорошо съ нимъ знакомый, знающій его ученіе и пріемы борьбы, можетъ оказать неоцѣнимыя услуги. Великъ тотъ списокъ, который могъ бы вмѣстить многоразличныя антицерковныя ученія, начиная отъ атеизма до грубаго фанатическаго изувѣрства нашихъ странниковъ. Близко знать исторію раскола и сектантства, зорко слѣдить за возникновеніемъ новыхъ толковъ и ученій, и умѣть противопоставить имъ твердое и прочное возраженіе—такова дальнѣйшая задача миссіонера. Но для того, чтобы успѣшно выполнить ее, онъ долженъ быть во всеоружіи знанія свящ. Писанія, святоотеческихъ твореній и исторіи Церкви. Онъ долженъ не только обладать этими свѣдѣніями, но и находчивостью въ умѣніи пользоваться ими. Эти свѣдѣнія и эта умѣлость даются путемъ упорнаго и непрестаннаго труда.

Для успѣха дѣятельности миссіонеру необходимо, далѣе, чтобы ему была присуща *высокая настроенность, постоянная готовность къ самопожертвованію*. Миссіонеръ всегда долженъ помнить слова прошенія при мѵропомазаніи: «со дерзновеніемъ, безъ страха, непостыдно исповѣдати предъ всѣми имя Христа, Бога нашего, и того ради страдати и умрети любовно всегда изволити».

Вразумлять заблудшихъ и утверждать въ знаніи истинъ вѣры можетъ съ успѣхомъ только *тотъ, кто преданъ своему дѣлу*. Истинный миссіонеръ твердо помнитъ слова перваго соборнаго посланія св. апостола Іоанна Богослова, что *не любяй брата пребываетъ въ смерти*, что любить нужно *не словомъ или языкомъ, но дѣломъ и истиною*, что для него не можетъ быть большей радости, какъ слышать, что уче-

ники его ходятъ въ истинѣ. Добрый миссіонеръ знаетъ, что ничто не можетъ разлучить его отъ любви Божіей. И вѣрный этому ученію, *онъ долженъ постоянно подавать примѣръ нелицемѣрной любви не только къ приснымъ по вѣрѣ, но и ко всѣмъ вопрошающимъ его о правомъ ученіи.*

Какіе же способы имѣетъ миссіонеръ для своего многотруднаго дѣланія? Прежде всего онъ долженъ *въ молитвѣ* почерпать благодатную силу для проповѣданія слова истины. Миссіонеръ, помня наставленія апостола Павла, долженъ во всемъ показывать себя *образцомъ добрыхъ дѣлъ.* Слово миссіонера должно быть слово *здравое, неукоризненное.* Миссіонеръ не долженъ жить въ злобѣ и зависти; онъ долженъ никого не злословить, быть не сварливымъ, но тихимъ, и оказывать всякую кротость ко всѣмъ человѣкамъ. Отъ грубыхъ и невѣжественныхъ состязаній ему слѣдуетъ уклоняться, ибо они рождаютъ ссоры. *Рабу Господню не должно ссориться, но быть привѣтливымъ ко всѣмъ, учительнымъ, незлобивымъ, съ кротостью наставлять противниковъ, въ надеждѣ, что Господь дастъ имъ покаяніе къ познанію истины.*

Бесѣды являются нынѣ однимъ изъ наиболѣе пригодныхъ средствъ для вразумленія заблуждающихся. Для успѣха бесѣды необходимо, чтобы миссіонеръ проникся духомъ Христовой любви и желаніемъ спасти погибающихъ. Онъ долженъ умѣть пользоваться сокровищами, содержимыми свящ. Писаніемъ, быть богатъ терпѣніемъ, искать одного лишь торжества истины, а не помышлять о личномъ успѣхѣ. Спокойствіемъ и мирнымъ настроеніемъ духа онъ долженъ раскрывать истинное ученіе о вѣрѣ. Бесѣды, ведомыя въ духѣ кротости, бываютъ весьма полезны и для утвержденія православныхъ слушателей въ знаніи истинъ святой вѣры. Онѣ развиваютъ любовь къ изученію религіозныхъ вопросовъ, къ чтенію богословскихъ книгъ. Убѣжденная бесѣда пріѣзжаго благовѣ-

стника, направленная, прежде всего, къ раскрытію положительнаго ученія о святой вѣрѣ, покойное сужденіе о неправотѣ отпадшихъ отъ единенія церковнаго, могутъ проронить благодатныя сѣмена и въ душу собесѣдника. Любвеобильная рѣчь миссіонера, отсутствіе властнаго начальническаго тона, или придирчиваго задора въ рѣчахъ, могутъ благотворно настроить собесѣдника и направить его умъ къ познанію истины. Великую пользу дѣлу миссіи оказываютъ церковныя школы. Руководственное значеніе, присвоенное въ этихъ школахъ изученію Закона Божія, располагаетъ къ нимъ старообрядцевъ. Они утѣшаются тѣмъ, что дѣти ихъ знакомятся съ Божественнымъ Писаніемъ, а дѣти приносятъ въ семью знакомство съ ученіемъ Церкви и смягчаютъ враждебное къ ней отношеніе своихъ родителей.

Великую пользу приносятъ, наконецъ, дѣлу миссіи различныя изданія, предпринимаемыя въ видѣ отдѣльныхъ книгъ, листковъ, статей и журналовъ, посвященныхъ изученію вопросовъ, до миссіи относящихся. Для борьбы съ этимъ зломъ нужно съ неустанной настойчивостью печатать и распространять въ народѣ изданія, сообщающія правильныя понятія о Церкви, государствѣ, о христіанской нравственности, о неправдѣ и заблужденіяхъ сектантовъ и раскольниковъ. Нужно давать народу здоровую и хорошую духовную пищу, которая могла бы способствовать его духовному росту. Книги для народа нужно писать языкомъ простымъ и яснымъ, избѣгая искусственныхъ поддѣлокъ подъ народную рѣчь. Искреннее убѣжденіе пишущаго, при простотѣ изложенія, сдѣлаютъ книгу дорогой для читателя.

Таковы, въ общихъ чертахъ, тѣ средства, которыми нынѣ располагаетъ миссія для борьбы съ сектантствомъ и расколомъ. Будемъ уповать, что Господь увѣнчаетъ благими успѣхами самоотверженные труды благовѣстниковъ Христовыхъ, что свѣтъ праваго еван-

гельскаго ученія разгонитъ тьму произвольныхъ человѣческихъ измышленій, что Церковь Всероссійская, въ союзѣ съ прочими Божіими Церквами, будетъ проявлять спасительное дѣйствіе чистаго, неповрежденнаго ученія во благо всего человѣчества, къ утѣшенію Державнаго Отца Отечества и къ славѣ великаго народа русскаго.

Митрополитъ Іоанникій о долгѣ каждаго ревнителя православія служить дѣлу миссіи.

Молимъ вы братіе, вразумляйте безчинныя (Сол. 5, 14).

Сія заповѣдь святаго апостола обязательна для всѣхъ христіанъ. Итакъ, никто не говори: «для вразумленія заблуждающихъ есть нарочито избранныя лица, на которыхъ лежитъ долгъ возвѣщать истину Божію и обличать всякое уклоненіе отъ истины, а мнѣ—какое дѣло до того, что заблуждается тотъ или другой?» И при апостолахъ были нарочито избранныя лица,—были епископы, поставленные Духомъ Святымъ *пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжалъ Онъ кровію Своею*,—были пресвитеры церковные, которымъ вмѣнялось въ обязанность проповѣдывать слово истины *благовременнѣ и безвременнѣ*, настоять, обличать, запрещать: но не смотря на то, святый апостолъ и всѣмъ вѣрующимъ вмѣняетъ въ обязанность *вразумлять безчинно ходящихъ*. «Какъ тѣло одно, но имѣетъ многіе члены, и члены одного тѣла, хотя ихъ и много, составляютъ одно тѣло: такъ и Христосъ. И вы—тѣло Христово, а порознь—члены. Страдаетъ ли одинъ членъ,—страждутъ съ нимъ всѣ члены; славится ли одинъ членъ,—радуются съ нимъ всѣ члены. Такъ устроилъ Самъ Господь, чтобы не было раздѣленія въ тѣлѣ, а всѣ члены заботились другъ о другѣ» (1 Кор. 12, 14—27). Вотъ ученіе апостольское о союзѣ всѣхъ членовъ Церкви.

Не странно ли, послѣ сего, что когда поражается болѣзнію какой-нибудь членъ нашего тѣла, мы живо чувствуемъ болѣзнь его всѣмъ организмомъ и употребляемъ всѣ зависящія отъ насъ мѣры къ его уврачеванію, а когда поражается язвою тотъ или другой членъ тѣла Христова (Церкви), мы, считающіе себя членами того-же тѣла, говоримъ: «мнѣ какое дѣло до того?»... Не значитъ ли это, что мы сами не принадлежимъ къ числу живыхъ членовъ тѣла Христова и потому не чувствуемъ болѣзни отъ пораженія язвою его членовъ, точно такъ же, какъ въ организмѣ члены пораженные и онѣмѣвшіе не чувствуютъ боли, когда поражается тотъ или другой членъ?...

«Что же могу я сдѣлать для вразумленія и обращенія заблуждающихъ?» могутъ спросить иные. Многое, и очень многое можете, если только позаботитесь возбудить въ себѣ ревность ко славѣ Божіей и заботливость о спасеніи заблуждающихъ.

Первое, всѣмъ доступное, средство къ этому— *усердная молитва къ Богу*. Въ дѣлѣ спасенія *ни насаждаяй есть что, ни напояяй, но возращаяй Богъ* (1 Кор. 3, 7). Отходя ли ко сну, или возставши отъ одра, совершаешь, по заповѣди святой Церкви, молитвы, моленія, прошенія, благодаренія предъ Богомъ,—не забывай въ своихъ молитвахъ и заблуждающихъ, или колеблющихся братій своихъ. Молись ко Господу, да умягчитъ Онъ благодатію Своею сердца закоснѣвшихъ въ заблужденіи, которые,—скажу словами Писанія,—*яко аспиды глухи и затыкаютъ уши свои къ глаголамъ истины;* молись, да вразумитъ и просвѣтитъ благодатнымъ свѣтомъ Своимъ тѣхъ, которые не по упорству, а по невѣдѣнію, по привычкѣ, по наслѣдственному преданію отъ отцовъ держатся заблужденія, сами не зная ни истины Божіей, ни того заблужденія, котораго считаютъ себя поборниками; молись, да утвердитъ и укрѣпитъ Божественною Своею силою въ истинѣ колеблющихся и нетвердыхъ

въ ней, среди искушеній и соблазновъ отъ окружающихъ льстивыхъ лжеучителей, «влающихся всякимъ вѣтромъ» ученія и ежедневно готовыхъ отпасть отъ истины и правой вѣры.

Жизнь истинно христіанская, вполнѣ согласная съ предписаніями закона Божія и правилами святой Церкви,—вотъ *другое*, всѣмъ и каждому доступное средство къ разумленію и обращенію заблуждающихъ. Святой апостолъ, убѣждая вѣрующихъ имѣть благую совѣсть и житіе доброе въ языцѣхъ, въ побужденіе къ сему говорилъ: *да о Немъ же клевещутъ васъ аки злодѣевъ, постыдятся злословящіи ваше благое о Христѣ житіе, и отъ добрыхъ дѣлъ видѣвше прославятъ Бога* (1 Петр. 3, 16). Такъ, братія, жизнь истинно христінская лучше и сильнѣе всякаго слова можетъ дѣйствовать на сердца заблуждающихъ

*Третье*средство къ обращенію заблуждающихъ—есть *вразумленіе заблуждающихъ*, т. е. разъясненіе имъ истины, раскрытіе предъ ними лживости ихъ убѣжденій.

Право и власть учить другихъ, какъ и священнодѣйствовать, принадлежитъ не всѣмъ, а только законно призваннымъ на сіе дѣло. *Никтоже самъ себѣ пріемлетъ честь, но токмо званный отъ Бога* (Евр. 5, 4), говоритъ святый апостолъ. *Не мнози учители бывайте, братія моя* (Іак. 3, 1), заповѣдуетъ другой святый апостолъ.

Но иное дѣло—учительство общественное, всенародное, и иное—*вразумленіе частное, домашнее*. Въ послѣднемъ отношеніи, святый апостолъ даетъ общее наставленіе всѣмъ вѣрующимъ: *утѣшайте другъ друга, и созидайте кійждо ближняго*; *вразумляйте безчинныя, утѣшайте малодушныя, заступайте немощныя. Аще кто не послушаетъ словесе нашего*, посланіемъ сего назнаменуйте (т. е. имѣйте на замѣчаніи) и *не аки врага имѣйте его, но наказуйте, якоже брата* (I Сол. 5, 11—14; 2 Сол. 3, 14—15).

«Но я мало, или совсѣмъ не приготовленъ для борьбы съ заблуждающими; не зная основанія ихъ заблужденій, не могу вступать съ ними въ пренія о вѣрѣ: какъ же могу вразумлять ихъ?» могутъ сказать нѣкоторые. Извиненіе благовидное, но едва ли основательное. Развѣ для этого нужны словопренія? Святый апостолъ возбраняетъ *буіи и ненаказанныя стязанія,* т. е. глупыя и невѣжественныя возраженія (2 Тим. 2, 23), даже лицамъ нарочито поставленнымъ на дѣло учительства, и прямо признаетъ ихъ *неполезными и суетными* (2 Тим. 3, 9). Простое слово истины, сказанное спокойно и тихо, безъ раздраженія и запальчивости, но твердо, съ убѣжденіемъ, отъ сердца, часто незримо дѣйствуетъ на сердце сильнѣе всѣхъ извитій словесъ хитросплетенной мудрости.

Но еслибы и дѣйствительно открылась нужда сказать что-либо для утвержденія въ истинѣ сомнѣвающагося или колеблющагося въ ней, то развѣ это слишкомъ трудно?

Главный врагъ Церкви—новѣйшія раціоналистическія секты, извѣстныя подъ названіемъ штунды.

Штундизмъ нынѣ имѣетъ уже свое опредѣленное и печатно изложенное положительное вѣроученіе, хотя рядовые послѣдователи секты смутно понимаютъ сущность новаго своего вѣроученія, особенно въ его положительной части, и на вопросъ: како вѣруеши,—обычно отвѣчаютъ: «я вѣрую по Писанію», но это Писаніе каждый разумѣетъ по своему. Разнообразіе въ разумѣніи Св. Писанія и основныхъ догматическихъ истинъ вызвало разнообразіе въ разрѣшеніи практическихъ вопросовъ, а все это по необходимости вызвало разныя теченія въ развитіи штундистскаго настроенія. Мало того,—разнообразіе въ пониманіи предметовъ вѣры доселѣ замѣчается у отдѣльныхъ общинъ и даже у лицъ одного и того-же склада

или толка. Возьмемъ примѣръ: одни штундисты признаютъ всѣ неканоническія ветхозавѣтныя книги, другіе признаютъ только часть ихъ, третьи отвергаютъ ихъ; одни признаютъ три таинства, другіе—два таинства, третьи—ни одного и даже смѣются надъ самымъ названіемъ таинства, замѣчая, что «нѣтъ ничего тайнаго, что не было бы узнано» и т. д. Такимъ образомъ штундизмъ въ массѣ, какъ прежде, такъ и нынѣ есть религіозно-нравственное броженіе, отрицательное по настроенію и по плодамъ. Однако въ разнообразіи есть и единство. Въ штундистскомъ броженіи вездѣ замѣтны общія всѣмъ теченіямъ три основныхъ струи: а) дерзкое, злобное и нелѣпо-наивное отрицаніе Св. Церкви и ея установленій; б) признаніе въ разной степени достоинства Св. Писанія, какъ источника истины; в) право истолкованія и осуществленія смысла Св. Писанія, для нравственной и религіозной жизни, признается за каждымъ сектантомъ, по его личному разумѣнію. Бываетъ, конечно, и искреннее исканіе истины сбитымъ съ пути человѣкомъ. Штундизмъ втягиваетъ въ себя и засасываетъ собою другія родственныя ему секты. При своихъ молитвенныхъ собраніяхъ штундисты руководствуются обыкновенно баптистскимъ сборникомъ гимновъ «Голосъ вѣры» и «Гусли».

Такъ произволъ произвелъ много вредныхъ мнимоистинъ, на мѣсто единой дѣйствительной и спасительной истины. Главнѣйшія основныя направленія въ вѣропониманіи штундистовъ суть слѣдующія:

1. *Штунда плотская*, *штундо-баптисты*, *Евангелики или пашковцы-некрещенцы* и *штундо-молокане (заировцы)*—они допускаютъ у себя водное крещеніе и причащеніе хлѣбомъ и виномъ, заботятся о буквальномъ выполненіи требованій Св. Писанія.

2. *Штунда духовная* и *штундо-пашковцы-неперекрещенцы* объясняютъ слова Евангелія о крещеніи и причащеніи и всѣ внѣшнія установленія религіозныя въ

смыслѣ переносномъ, сосредоточиваютъ свое вниманіе на ученіи объ оправданіи вѣрою.

3. *Штундо-субботники* и *штундо-жидовствующіе* признаютъ достоинство Ветхаго Завѣта въ усиленной степени и празднуютъ субботу вмѣсто воскресенья, а иные совершаютъ даже ветхозавѣтные обряды до обрѣзанія включительно.

4. *Штундо-малеванцы и адвентисты* утверждаютъ, что исполненіе новозавѣтныхъ временъ окончилось, и что кончина міра наступила. При своихъ молитвенныхъ собраніяхъ малеванцы обнаруживаютъ нервные припадки, подобно радѣніямъ у хлыстовъ.

5. *Штундо-толстовцы* и *штундо-духоборы,*—они обнаруживаютъ равнодушіе къ Св. Писанію, прямо отрицаютъ государственныя учрежденія, стоятъ на пути безбожія.

Шалапутство и *іоаннитство*, являющіяся несовершеннымъ и подготовительнымъ видомъ хлыстовства, признаютъ весьма полезнымъ церковное благочестіе, но они признаютъ это благочестіе за низшую стадію на пути къ высшему откровеню у сектантовъ. Въ семъ разумѣніи Церкви обѣ секты открываютъ у себя почву для штундизма. Шалапутство и іоаннитство, при всей своей кажущейся невинности, требуютъ отъ пастыря зоркаго присмотра.

При своей проповѣди, особенно частной-пропагаторской, штундисты не любятъ останавливаться на положительномъ ученіи, котораго нѣтъ у нихъ, но излагаютъ свои отрицательныя сужденія о Православіи, которыя и составляютъ душу штундизма. Отрицательная мысль штундиста въ семъ случаѣ обыкновенно принимаетъ въ основныхъ чертахъ своихъ слѣдующее теченіе: «Христіанскую вѣру, утверждаетъ штундистъ, каждый человѣкъ можетъ узнать изъ Св. Писанія,—стоитъ только приняться за чтеніе, и все само собою объяснится отъ Духа Божія. Называемое Св. Преданіе есть преданіе старцевъ и фарисеевъ, и оно во

всемъ идетъ вопреки Писанію. Церковію православные называютъ зданіе, но церковь—тамъ, гдѣ два или три человѣка, вѣрующихъ по Писанію. Православная церковь ведетъ свое начало отъ вселенскихъ соборовъ. Православные пастыри суть наемники, книжники и фарисеи, и ведутъ свой родъ отъ священниковъ и первосвященниковъ, которые распяли Господа; они—саранча апокалипсическая. Крестить водою не нужно, ибо вода живая есть слово Божіе. Если совершать крещеніе, то нужно въ рѣкѣ надъ взрослыми, а не надъ младенцами, которые не могутъ вѣровать. Причащаться также можно посредствомъ чтенія и слушанія слова Божія. Если причащаться хлѣбомъ и виномъ, то нужно по Писанію—безъ ложечки. Исповѣдывать свои грѣхи нужно предъ всѣми людьми. Покланяться святымъ лицамъ нельзя,—они и сами не принимаютъ сего. Святые о насъ не молятся. Умершіе получаютъ воздаяніе по дѣламъ своимъ, и для нихъ наша молитва не нужна. Богу можно молиться на всякомъ мѣстѣ, а православные храмы суть капища. Крестъ есть позорная шибеница, а крестное знаменіе, совершаемое рукою, есть распинаніе въ себѣ Сына Божія. Поелику Бога никто не видѣлъ, то изобразить Его невозможно, и это воспрещено вторoю заповѣдію. Всѣ иконы суть кумиры и идолы. Покланяться Богу нужно духомъ, и обряды не нужны. Слово Божіе осуждаетъ православное богослуженіе, славянскій непонятный языкъ и проч. Постъ не нуженъ. Присяга воспрещена. Всѣ вѣрующіе по Писанію суть священники и цари; Богъ упразднитъ всякую власть и силу. Петербургъ есть Пергамъ, гдѣ престолъ сатаны (Откров. II, 12—16). Всѣ православные живутъ худо, потому что у нихъ вѣра худа, отъ нихъ нужно отдѣлиться. Всѣ богатые должны раздѣлиться своимъ имуществомъ съ бѣдными, ибо горе богатымъ. Вѣрующіе по Писанію (т. е. штундисты) суть святые, суть немощные младенцы, посрамляющіе мудрыхъ и крѣпкихъ. Ихъ го-

нять за слово Божіе, ибо Христосъ принесъ на землю не миръ, а мечъ».

Всѣ сужденія штундизма обязательно подкрѣпляются изреченіями Св. Писанія посредствомъ внѣшняго сближенія сектантской мысли со св. текстомъ. Въ этомъ заключается главная сила обаянія сектантской проповѣди. По мѣткому замѣчанію святителя Димитрія Ростовскаго, не разумѣетъ простота, что изъ одного цвѣтка пчелою извлекается медъ, а паукомъ ядъ, — что для подтвержденія своихъ мыслей приводилъ тексты Св. Писанія даже самъ діаволъ (см. Матѳ. IV, 5. 6).

Нравственное обновленіе, замѣчаемое въ разной степени у штундистовъ, выражается исключительно *отрицательными добродѣтелями*, каковы главнымъ образомъ—не кури, не пей, не сквернословь. Этимъ они производятъ впечатлѣніе на окружающее ихъ населеніе, на интеллигенцію и свѣтскую прессу. На новичковъ производитъ впечатлѣніе также ихъ *восторженная и показная общая молитва*. Особенное положеніе штундистовъ среди населенія, ставшаго имъ чуждымъ, вызываетъ *тѣсную сплоченность* членовъ *штундистскихъ кружковъ*, оно же нудитъ ихъ къ проповѣди для увеличенія числа приверженцевъ ереси. При распространеніи новаго и небезопаснаго ученія примѣняется «смиреннолукавство, лесть и обманъ». «Самъ бо сатана преобразуется во ангела свѣтла: не веліе убо, аще и служителіе его преобразуются яко служителіе правды» (2 Коринѳ. XI, 13—15). Ненависть къ Православію, хула и издѣвательство, фарисейское самопревозношеніе вездѣ присущи штундистамъ. У окружающаго штундистовъ православнаго населенія обыкновенно нарушается духовная цѣльность. Дѣло вѣры изъ народнаго сердца переходитъ въ мужицкую голову и разрѣшается нелѣпымъ критиканствомъ, резонерствомъ и теплохладностію. Здѣсь сказывается дѣйствіе математическаго закона: при

многихъ положительныхъ одинъ отрицательный множитель дѣлаетъ все произведеніе отрицательнымъ. «Малъ квасъ все смѣшеніе квасить».

Пастырско-миссіонерскіе мѣры и способы борьбы съ сектами.

Возникновеніе ересей предвидѣли апостолы Христовы (2 Петр. II, 1—3). При появленіи ереси христіанинъ и пастырь не опасаются за Истину и Церковь, которой, по непреложному обѣтованію Спасителя, не одолѣютъ врата адова; онъ скорбитъ и опасается за отпадающихъ отъ Истины и Церкви людей. Миссіонерство, какъ охраненіе православныхъ отъ ереси и какъ вразумленіе заблудшихъ, есть прямой долгъ мѣстнаго приходскаго пастыря. Всякій миссіонеръ совнѣ есть сотрудникъ или помощникъ приходскаго пастыря. Ближайшіе помощники миссіонерствующаго пастыря суть: діаконъ, псаломщикъ, учитель церковной школы, избранные прихожане. Сплотить прихожанъ вокругъ пастыря для миссіонерскихъ цѣлей удобно могутъ слѣдующія учрежденія: Церковно-приходскія братства, Общества ревнителей Православія, Сестричныя братства, Общества трезвости; уставы для нихъ могутъ быть вырабатываемы самими приходскими священниками. Для пастыря весьма цѣнна помощь прихожанъ. Прихожане благовременно могутъ дать пастырю всѣ нужныя свѣдѣнія объ отступникахъ, могутъ помочь ему охраненіемъ православныхъ, даже могутъ помочь личнымъ воздѣйствіемъ на отступниковъ. Братства и общества могутъ дать и матеріальную помощь дѣлу въ нужныхъ случаяхъ. Въ обращеніи православныхъ прихожанъ съ отступниками требуется однако осторожность, дабы они «не повредили своего ума». Весьма полезна пастырю помощь женщинъ, какъ твердый оплотъ родной истины, онѣ въ своемъ усердіи могутъ сильно воздѣйствовать на мужей и дѣтей.

Общій характеръ пастырско-миссіонерскихъ средствъ отрицательно выраженъ въ знаменитомъ изреченіи митр. Григорія: «полицейскія мѣры—не наши мѣры». Это высказано было еще въ началѣ XIX столѣтія. Церковь располагаетъ одними нравственными средствами; что касается внѣшнихъ и гражданскихъ мѣръ, то онѣ суть дѣло Государево. Государство, дорожащее своимъ союзомъ съ Церковію, по долгу принимаетъ свои мѣры для ослабленія разрушительной дѣятельности исповѣдниковъ ереси. Миссіонерствующему пастырю, разумѣется, подобаетъ знать государственныя узаконенія, о вѣрѣ и Церкви. Таковыя узаконенія изложены въ «Основныхъ Законахъ Россійской Имперіи» и въ приложеніяхъ къ нимъ — въ «Уставѣ инославныхъ исповѣданій» и въ «Уставѣ о предупрежденіи и пресѣченіи преступленій». По нынѣшнимъ нашимъ Основнымъ Законамъ, Православная Вѣра и Церковь признается господствующею («Основ. Законы» изд. 1906 г. ст. 63—66), и потому ей одной принадлежитъ право убѣждать послѣдователей иныхъ христіанскихъ исповѣданій и иновѣрцевъ къ принятію ея ученія и вѣры («Уставъ иносл. испов.» ст. 4. «Уставъ о предупр. и пресѣч. преступленій» ст. 70). Евангелическо-лютеранской и другимъ инославнымъ церквамъ повелѣвается воздерживаться отъ прозелитизма («Уставъ иносл. испобѣд.» ст. 256, 779, 1102 и 1110), имъ воспрещается прикасаться въ дѣлахъ вѣры къ убѣжденіямъ совѣсти послѣдователей Православной Церкви и другихъ вѣръ и отвлекать ихъ отъ своихъ («Уставъ о предупр. и пресѣч. преступленій» ст. 70, 77, 45 и 63). При нарушеніи названныхъ узаконеній сектантами приходскій пастырь можетъ вчинять дѣло, но только черезъ епархіальное начальство, и то съ полной осмотрительностію.

Указаніе пастырско-миссіонерскихъ средствъ можно найти, послѣ Св. Писанія, въ слѣдующихъ изданіяхъ Св. Синода: «Наставленіе священнику относи-

тельно заблуждающихъ отъ истинъ вѣры» (5 изд. 1856 года); «Постановленія Преосвященныхъ юго-западнаго края, собиравшихся въ г. Кіевѣ 1884 г.». «Правила объ устройствѣ миссій и способѣ дѣйствій миссіонеровъ и пастырей Церкви по отношенію къ раскольникамъ и сектантамъ» (опред. Св. Синода 25 мая 1888 года); «Опредѣленіе Св. Синода по поводу заключеній 3-го Всероссійскаго миссіонерскаго съѣзда, бывшаго въ г. Казани въ 1897 году («Миссіонерское Обозр.» 1900 г. № 7—8); «Опредѣленія Св. Синода по поводу заключеній 4-го Всероссійскаго миссіонерскаго съѣзда, бывшаго въ 1908 году въ г. Кіевѣ» (Церк. Вѣд. 1908 и 1909 г.г.); наконецъ—«Правила объ устройствѣ внутренней миссіи православной русской Церкви, утвержденныя Св. Синодомъ 22—28 мая 1908 года» Церков. Вѣд. 1908 г. № 22). Правила 1908 года являются послѣдними по времени и имѣютъ главное руководящее значеніе при организаціи миссіонерскаго дѣла въ епархіяхъ. Соотвѣтственно всѣмъ этимъ синодальнымъ распоряженіямъ, на миссіонерствующемъ приходскомъ пастырѣ лежитъ долгъ примѣненія въ его приходѣ совокупности слѣдующихъ средствъ, способныхъ создать сильное миссіонерское воздѣйствіе на вѣрныхъ Церкви прихожанъ и на отступниковъ:

1) Необходима для пастыря постоянная освѣдомленность о религіозныхъ воззрѣніяхъ мѣстныхъ сектантовъ, о личномъ составѣ ихъ и бдительный надзоръ за ними, дабы они не занимались распространеніемъ своего лжеученія.

2) Должна быть точная запись лицъ: рожденныхъ въ сектѣ и совратившихся, съ надлежащимъ сообщеніемъ о нихъ свѣдѣній Епархіальному Начальству.

3) Слѣдуетъ вести изъяснительныя, увѣщательныя и обличительныя бесѣды съ отступниками (см. Бесѣду 4).

4) Церковная проповѣдь и внѣбогослужебныя собесѣдованія съ положительнымъ изложеніемъ и изъ-

ясненіемъ пререкаемыхъ отступниками истинъ вѣры разборъ сектантскихъ заблужденій при внѣбогослужебныхъ собесѣдованіяхъ (см. Бесѣду 4).

5) Возвращающихся въ лоно Церкви отступниковъ и лицъ колеблющихся въ вѣрѣ можно допускать ко Св. Причастію только послѣ тщательнаго и полнаго испытанія ихъ совѣсти на исповѣди.

6) Настоятельно необходимо неопустительное посѣщеніе пастыремъ домовъ прихожанъ при требахъ съ предпраздничной молитвой, ознакомленіе съ ихъ духовными нуждами и благоприличная бесѣда при семъ. Удобно при этомъ освѣдомиться у бывшихъ школьниковъ и школьницъ о томъ, насколько помнятъ они выученное по Закону Божію и какъ примѣняютъ его дома. Начинать посѣщеніе домовъ нужно заблаговременно до праздника.

7) Подобаетъ внушать прихожанамъ, согласно слову Божію: всемѣрно удаляться отъ отступниковъ, не посѣщать ихъ молитвенныхъ собраній и не принимать ихъ къ себѣ въ домъ.

8) Одни избранные въ начитанности и твердости въ истинахъ вѣры прихожане могутъ быть направляемы на бесѣды съ отступниками. Помощь священнику такихъ начетчиковъ весьма существенна, и онъ самъ должень озаботиться подготовкою ихъ. Они могутъ составить собою основное ядро для образованія приходскаго братства или кружка ревнителей Православія.

9) Миссіонерствованіе путемъ школы,—школы церковно-приходскія смѣшанныя и женскія (см. Бесѣды 5 и 6).

10) Устройство церковно-народныхъ и миссіонерскихъ библіотекъ при храмахъ или при школахъ, раздача народу религіозно-нравственныхъ листковъ Троицкихъ, Кіевскихъ, Пантелеимоновскихъ и др., раздача миссіонерскихъ брошюръ.

11) Испытаніе воспріемниковъ при крещеніи, а также испытаніе при исповѣди, при бракѣ и въ дру-

гихъ случаяхъ знанія прихожанами молитвъ,—наученіе молитвѣ посредствомъ пѣнія и хорового чтенія на внѣбогослужебныхъ собесѣдованіяхъ.

12) Устройство церковныхъ хоровъ и общаго пѣнія при богослуженіи. Гдѣ имѣются хорошо организованные хоры, тамъ желательно общее пѣніе хотя нѣкоторыхъ молитвъ, напр. на Вечерни «Свѣте тихій» и «Нынѣ отпущаеши», на Утрени «Слава въ вышнихъ Богу», на Литургіи «Вѣрую во единаго Бога», «Достойно есть», «Отче нашъ».

13) Совершеніе всенощныхъ бдѣній и другихъ молитвословій въ удаленныхъ отъ приходскаго храма деревняхъ и хуторахъ; мѣстомъ молитвословій по преимуществу можетъ быть церковная школа.

14) Необходимо наблюсти за тѣмъ, чтобы существующіе и вновь сооружаемые для церковнаго и домашняго употребленія кресты и иконы были благоприличнаго вида и письма. Освященіе новосооружаемыхъ крестовъ и иконъ подобаетъ совершать въ храмѣ всенародно и торжественно, при выразительномъ чтеніи положенныхъ молитвъ, которыя исполнены глубокаго миссіонерскаго содержанія.

15) Кресты и хоругви, употребляемые при погребеніяхъ и при крестныхъ ходахъ, должны быть относимы въ храмъ обратно съ подобающимъ священному предмету благочиніемъ; хорошо бы надѣвать на нихъ при этомъ чехлы.

16) Обязательно должно быть молитвенно-благоговѣйное, отчетливое и разумное чтеніе при богослуженіи на клиросѣ, т. е. хорошее псалмодическое чтеніе.

17) Уставное и рачительное исполненіе священникомъ всѣхъ пастырскихъ обязанностей. Совершеніе св. крещенія должно быть черезъ погруженіе и по возможности въ св. храмѣ.

18) Рачительное исполненіе одиночной исповѣди для всѣхъ прихожанъ. «Никакъ не слѣдуетъ прини-

мать на исповѣдь по нѣсколько человѣкъ вмѣстѣ, хотя бы то были и дѣти, но должно исповѣдывать каждаго отдѣльно. Для добраго пастыря исповѣдь служитъ вѣрнѣйшимъ средствомъ къ узнанію духовнаго состоянія каждаго изъ пасомыхъ и надежнѣйшимъ способомъ къ благотворному воздѣйствію пастырскихъ наставленій на ихъ души» (Постановл. юго-зап. Преосвященныхъ 1884 года).

19) Устроеніе домашней жизни и личныхъ отношеній у миссіонерствующаго пастыря въ особенности должны быть сободны отъ уроковъ, особенно отъ уроковъ въ вымогательствѣ,—ибо штунда сама заявитъ ему: «врачу, исцѣлися самъ». Молодымъ пастырямъ подобаетъ проникнуться сознаніемъ, что они приняли на себя иго Христово, а не почетное только званіе настоятеля.

20) Необходимо усовершать себя посредствомъ чтеніе святоотеческихъ и особенно подвижническихъ твореній. Какъ много мы теряемъ, не читая наставленій святителя Өеофана, затворника Вышинскаго, величайшаго между современными намъ психолога молитвенныхъ и нравственныхъ состояній! (Всѣ труды его весьма доступно изданы въ Москвѣ Аөонскимъ Пантелеимоновымъ монастыремъ).

21) Пастырская молитва о духовныхъ чадахъ вѣрныхъ и заблудшихъ. «Отче святый, соблюди ихъ во имя Твое, ихъ же далъ еси Мнѣ, да будутъ едино» (Іоан. XVII, 11)!

Церковная и внѣбогослужебная миссіонерская проповѣдь въ приходѣ.

Миссіонерство или вѣропроповѣдничество въ православной церкви есть, съ одной стороны, благодатный даръ, а съ другой стороны—искусство. Благодатный даръ стяжается благочестіемъ и молитвой, а соль миссіонерскаго искусства пріобрѣтается изученіемъ и опытомъ. Каждый вѣропроповѣдникъ долженъ помнить

слова Господни: «никтоже можетъ прiити ко Мнѣ, аще не Отецъ пославый Мя привлечетъ его» (Iоан. VI, 44). Благодатно-молитвенное настроенiе вѣропроповѣдника обычно выражается въ ясности духа, кротости и любви къ заблудшему. О бесѣдѣ нашего Господа съ фарисеями говорится у евангелиста, что Онъ «воззрѣлъ на нихъ *съ гнѣвомъ, скорбя* объ окаменiенiи сердецъ ихъ» (Мар. III, 5). Апостолъ Павелъ научаетъ пастырей: «рабу Господа не должно ссориться, но быть привѣтливымъ ко всѣмъ, учительнымъ, незлобивымъ, съ кротостью наставлять противниковъ, не дастъ ли имъ Богъ покаянiя къ познанiю истины» (2 Тимоѳ. II, 24, 25). «Слово ваше да будетъ всегда съ благодатью, приправлено солью» (Колос. IV, 6). «Слово мое и проповѣдь моя, говоритъ о себѣ апостолъ, не въ препретельныхъ человѣческiя премудрости словесѣхъ, но въ явленiи духа и силы» (1 Кор. II, 4).

Дабы слово православнаго проповѣдника было удобовоспрiемлемо для сектанта, необходимо знать складъ сектантскаго мышленiя о вѣрѣ и приспособляться къ нему. «Со внѣшними обходитесь благоразумно, пользуясь временемъ,—дабы вы знали, какъ отвѣчать каждому» (Колос. IV, 6). Штундистъ въ своемъ понимаiи предметовъ вѣры и при отрицанiи истинъ Православiя старается обосноваться на текстѣ св. Писанiя и иныхъ доказательствъ не прiемлетъ. При этомъ штундистъ а) пользуется текстомъ по большей части отрывочно, внѣ связи съ предшествующими и послѣдующими мыслями священнаго писателя: б) при истолкованiи читаемаго мѣста часто примѣняется имъ грубый буквализмъ, безъ проникновенiя во внутреннiй смыслъ текста; в) весьма нерѣдко изъ читаемаго текста совершенно безосновательно онъ извлекаетъ переносный смыслъ. Одного внѣшняго соотвѣтствiя буквы священнаго текста достаточно сектанту для утвержденiя его въ собственной мысли. Напримѣръ,

въ словахъ ап. Павла «Богъ не требуетъ служенія рукъ человѣческихъ» (Дѣян. XVII, 25),—штундистъ видитъ воспрещеніе совершать рукою крестное знаменіе.

Соотвѣтственно всему этому, православный вѣропроповѣдникъ долженъ помнить и по надобности примѣнить въ бесѣдахъ со штундистами ихъ правило: «не мудрствовать сверхъ написаннаго» (1 Кор. VI, 6). При разборѣ сектантскихъ ссылокъ на св. текстъ вѣропроповѣднику предлежитъ прежде всего: а) истолковать приводимое ими мѣсто въ связи съ предшествующими и послѣдующими стихами (контекстъ), б) пояснить разбираемое мѣсто сопоставленіемъ его съ изреченіями родственными и противоположными ему по смыслу (параллели); весьма полезно бываетъ на ссылку штундиста сразу отвѣтить ссылкой, по смыслу прямо ей противоположной. Послѣ этого в) вѣропровѣдникъ долженъ привести весь рядъ текстовъ, изъ которыхъ вытекаетъ и въ которыхъ выражается отрицаемая штундистами православная истина. При выборѣ текстовъ слѣдуетъ отдавать предпочтеніе новозавѣтнымъ текстамъ предъ ветхозавѣтными. Приводить тексты нужно на русскомъ языкѣ, такъ какъ церковно-славянскаго они не пріемлютъ. Примѣненіе святоотеческихъ писаній было бы благоумѣстнымъ при семъ, если бы оно было воспріемлемо. Слѣдуетъ знать, что отъ штундистовъ бываютъ, особенно при всенародныхъ бесѣдахъ, лукавые вопросы: напр., предложеніе истолковать несуществующую главу или стихъ. При бесѣдѣ съ отступниками вѣропровѣдникъ не только долженъ защищать и оправдывать пререкаемую православную истину, но ему надлежитъ и вразумлять отступниковъ. Пастырю церкви подобаетъ указать отступникамъ незаконность восхищаемаго ими права судить о предметахъ вѣры по своему произволу и духовному невѣжеству, указать на проявляемую ими въ этомъ духовную самонадѣянность

и гордость, вмѣсто спасительнаго смиренія христіанскаго. Потребовавъ отчета въ ихъ упованіи, слѣдуетъ указать штундистамъ, что ихъ руководители не дверью вошли во дворъ овчій и не имѣютъ на себѣ апостольскаго рукоположенія,– что свое преданіе они приняли отъ нѣмецкихъ штундистовъ, баптистовъ и другихъ непріязненныхъ людей, вмѣсто преданія церковно-апостольскаго,—что ихъ молитвенныя и обрядовыя дѣйствія самовольны и неправильны,—что у нихъ нѣтъ никакой святыни и нѣтъ Божіей благодати. Исканіе и признаніе положительныхъ сторонъ въ штундовомъ сектантствѣ, чтобы привить къ нимъ православныя истины, есть путь скользкій. Пріемъ этотъ годится только для—отступничества и расколовъ весьма сложившихся исторически. Самому миссіонерствующему пастырю всегда подобаетъ при смиреніи соблюдать въ себѣ достоинство своего званія и сана. При этомъ особенно необходимо ему «вооружиться Божественнымъ терпѣніемъ, чтобы кратко выслушивать всѣ возраженія заблуждающихъ, даже глупые и ребяческіе ихъ извороты. Должно знать, что выходя изъ терпѣнія миссіонеръ вредитъ не противнику, но себѣ и своему дѣлу, потому что теряетъ ясность спокойнаго разсматриванія предметовъ и удобство спокойнаго распоряженія своими способами» (Настав. священнику относит. заблуждающихся). Вообще должно замѣтить, что во всѣхъ случаяхъ благоплоднѣе спокойное положительное изложеніе ученія, чѣмъ словесное воинствованіе. Миссіонерская проповѣдь является такимъ образомъ съ слѣдующихъ видахъ:

1) Церковная проповѣдь съ положительнымъ изложеніемъ, изъясненіемъ и обоснованіемъ пререкаемыхъ сектантами православныхъ истинъ; она есть обычный долгъ пастыря.

2) Внѣбогослужебное собесѣдованіе. Въ первую половину каждаго внѣбогослужебнаго собесѣдованія слѣдуетъ поставить чтеніе съ изъясненіемъ Св. Пи-

санія Новаго Завѣта въ порядкѣ св. книгъ; во вторую половину собесѣдованія слѣдуетъ ставить разборъ сектантскихъ заблужденій, по руководству печатныхъ статей и брошюръ. Каждое собесѣдованіе въ началѣ, при перерывахъ и въ концѣ должно сопровождаться общимъ пѣніемъ молитвъ, соотвѣтственныхъ тропарей и праздничныхъ пѣснопѣній. Въ чтеніи. пѣніи и въ устроеніи порядка при собесѣдованіяхъ умѣстна помощь священнику со стороны діакона, псаломщика и учителя, особенно когда собесѣдованіе ведется въ школѣ. Дѣятельными участниками въ организаціи собесѣдованій являются также члены приходскаго братства или кружка ревнителей Православія.

3) Домашняя разъяснительная, увѣщательная и обличительная бесѣда съ сектантами, съ разрѣшеніемъ и выясненіемъ всѣхъ лично высказываемыхъ сектантами недоумѣній и заблужденій. Въ семъ также значительную помощь могутъ оказать священнику діаконъ, псаломщикъ и учитель, послѣ предварительной ихъ подготовки. Съ вожаками сектантскихъ кружковъ полезнѣе бесѣдовать въ одиночку, безъ другихъ сектантовъ. Въ одиночку они всегда бываютъ искреннѣе, при другихъ же сектантахъ они смотрятъ на себя какъ на представителей, обязанныхъ во что бы то ни стало отстоять свое вѣропониманіе. Съ рядовыми сектантами можно бесѣдовать, приглашая или сводя ихъ по нѣскольку человѣкъ въ одинъ разъ. При этихъ бесѣдахъ могутъ присутствовать избранные прихожане.

4) Открытое всенародное обличеніе заблужденій отступниковъ, съ цѣлью укрѣпить настроеніе православныхъ прихожанъ; ведется оно при мѣстныхъ властяхъ и въ общемъ присутствіи православныхъ и отступниковъ. Этотъ видъ проповѣди можетъ вести только опытный вѣропроповѣдникъ, по особому Архипастырскому благословенію. Такая открытая передъ

народомъ бесѣда съ отступниками, когда они соглашаются являться на нее, должна идти каждый разъ объ одномъ избранномъ предметѣ и непремѣнно по напередъ составленному плану. Полезной она можетъ быть только въ томъ случаѣ, когда священникъ или вѣропроповѣдникъ является въ ней полнымъ хозяиномъ. Наиболѣе цѣлесообразнымъ намъ представляется слѣдующій строй публичной бесѣды съ сектантами:

а) послѣ предварительной молитвы православный вѣропроповѣдникъ по данному вопросу излагаетъ съ обоснованіемъ сначала общія сильныя положенія православнаго ученія, а затѣмъ ставитъ для сектантовъ точно выраженный вопросъ относительно того, почему они не пріемлютъ православнаго ученія, или —какъ и почему они по своему разумѣнію мыслятъ иначе о данномъ предметѣ;

б) представляется представителю явившихся на бесѣду сектантовъ высказаться въ полнотѣ, но непремѣнно въ отвѣтъ на поставленный вопросъ, безъ уклоненій въ сторону;

в) православный проповѣдникъ дѣлаетъ разборъ сектантскихъ положеній съ ихъ основаніями;

г) въ заключеніе по избранному вопросу въ полнотѣ излагаются всѣ характерныя подробности православнаго ученія и выводы изъ нихъ. При этомъ во все теченіе бесѣды пастырю и вѣропровѣднику Церкви подобаетъ положеніе вопрошающаго и обличающаго, а не защищающагося.

Полемическая миссіонерская литература.

Чтобы уготовить себя къ вѣропроповѣдническому дѣлу, пастырь и его сотрудники должны обстоятельно изучить слово Божіе и ознакомиться съ литературой штундизма. Противоштундистскій миссіонеръ непремѣнно долженъ быть библеистомъ по духу и по буквѣ. Самое удобное средство къ изученію Св. Пи-

санія—это неизмѣнно ежедневное чтеніе его, при утренней и вечерней молитвѣ или въ другое время, сколько возможно, въ порядкѣ св. книгъ. Когда чтеніемъ исполненъ весь кругъ книгъ, то нужно начинать опять сначала. Къ толкованіямъ слѣдуетъ обращаться при чтеніи важныхъ миссіонерскихъ мѣстъ или при личныхъ недоумѣніяхъ. Всѣмъ пастырямъ необходимо имѣть обязательную привычку ежедневно читать по порядку Новый Завѣтъ.

По истолкованію Св. Писанія Новаго Завѣта особенно полезны для миссіонера книги: *Св. І. Златоуста* «Бесѣды на св. Евангеліе, на Дѣянія св. Апостоловъ и на Посланія ап. Павла», на русскомъ языкѣ; *Еп. Никона* Толкованіе на Евангеліе отъ Матѳея, въ «Троицкихъ листкахъ»; *М. Барсова* «Сборникъ статей по истолковательному и назидательному чтенію Четвероевангелія, Дѣяній св. Апостоловъ и Апокалипсиса»; *Еп. Михаила* «Толковое Евангеліе» и «Толковый Апостолъ» (Дѣянія и Собор. посланія); *Еп. Ѳеофана* «Толкованія на посланія ап. Павла» (всѣ, кромѣ посл. къ евреямъ»); *Архіеп. Никанора* «Толковый Апостолъ» (три части); «Толковая Библія», издаваемая редакціей журнала *Странникъ; С. Кохомскаго* «Примѣчанія къ Евангелію, Апостолу и Апокалипсису, въ обличеніе штундистовъ и подобныхъ имъ сектантовъ»; *Діак. І. Смолина* «Краткій толкователь мѣстъ св. Писанія, извращаемыхъ иномыслящими». Полезны для миссіонеровъ «справочныя книги: *Діак. І. Смолина* (изданіе В. М. Скворцова) «Симфонія на Новый и Ветхій Завѣтъ» съ общими и миссіонерскими параллелями» (двѣ части). Полезно имѣть подъ руками «Книгу правилъ св. апостоловъ и соборовъ», изданіе Св. Синода. По штундизму, кромѣ книги *Прот. Іуст. Ольшевскаго* «Обличеніе штундизма» (въ библейскихъ текстахъ)—2 изданіе, Полтава 1910 года, существуютъ слѣдующія руководственныя книги: *Еп. Ѳеофана* «Письма къ одному лицу въ С.-Петербургъ, по поводу появивша-

гося тамъ новаго учителя вѣры по исторіи штундизма и его обличенію»; *Прот. А. Рождественскаго* «Южно-русскій штундизмъ»: *И. Оболенскаго* «Критическій разборъ вѣроисповѣданія русскихъ сектантовъ—раціоналистовъ»; «Практическія полемическія руководства; его-же «Евангельское огражденіе отъ заблужденій раціоналистическихъ и мистическихъ наученій. «Другъ Христіанина». Мисс. Календарь на 1911—1912 г.; *Діак. І. Смолина* «Миссіонерскій щитъ вѣры, въ огражденіе отъ сектантскихъ лжеученій» и его-же «Мечъ Духовный»; В. Скворцова «Миссіонерскій спутникъ»; *Д. Боголюбова* «Миссіонерскія бесѣды со штундистами»; *Еп. Алексія* «Опытъ православнаго противоштундистскаго катихизиса».

Для *внѣбогослужебныхъ собесѣдованій* и для народнаго чтенія весьма полезны нарочитыя брошюры о разныхъ предметахъ вѣры, изданныя въ обличеніе штундистовъ и другихъ мнимо-духовныхъ христіанъ слѣдующими миссіонерами практиками: *Свящ. С. Богдановичемъ, Прот. Н. Кутеповымъ, Прот. Т. Буткевичемъ, М. Кальневымъ, И. Айвазовымъ, Л. Кунцевичемъ, К. Гринякинымъ, Н. Варжанскимъ, Н. Бѣлогорскимъ, Свящ. Ѳ. Кирикой.* Миссіонерскіе журналы: старѣйшій, издаваемый съ 1896 года В. М. Скворцовымъ, журналъ *Миссіонерское Обозрѣніе*—органъ внутренней и внѣшней миссіи прав. Церкви.

Этотъ журналъ, кромѣ новыхъ текущихъ свѣдѣній о сектантствѣ, даетъ полемическія статьи по обличенію штундизма, статьи съ изложеніемъ положительнаго ученія примѣнительно къ миссіонерскимъ потребностямъ, издаетъ также народно-миссіонерскую библіотечку. «Голосъ Истины» съ 1912 г. выходитъ въ видѣ апологетическихъ и миссіонерско-проповѣдническихъ выпусковъ. Народно-миссіонерская библіотечка.



II. Церковныя узаконенія и распоряженія по вопросамъ миссіи.

Дѣйствующія правила, узаконенія и распоряженія церковной власти объ устройствѣ и дѣятельности православной миссіи.

Здѣсь прежде всего необходимо указать на принятыя Св. Сѵнодомъ мѣры къ усиленію миссіонерскаго дѣйствованія въ школахъ и чрезъ школы—какъ духовно-учебныя, подготовляющія къ пастырству, такъ и начальныя церковныя.

Озабочиваясь надлежащею подготовкою просвѣщенныхъ пастырей и служителей Церкви, твердыхъ и убѣжденныхъ защитниковъ Православной вѣры, Св. Сѵнодъ, независимо отъ преподанія въ 1908 г. руководственныхъ указаній по воспитательной части въ духовно-учебныхъ заведеніяхъ и улучшенія постановки преподаванія богословскихъ предметовъ, въ томъ числѣ и наукъ, знакомящихъ съ современнымъ состояніемъ старообрядчества и сектантства и съ обличеніемъ ихъ, 6-го іюля 1909 г. сдѣлалъ весьма важное постановленіе о введеніи въ курсъ нравственнаго богословія, особымъ отдѣломъ, разбора и опроверженія соціализма, увеличивъ для сего число недѣльныхъ уроковъ по этому предмету. Соотвѣтствіе настоящаго опредѣленія запросамъ современной дѣйствительности и цѣлесообразность его съ миссіонерской точки зрѣнія не подлежатъ сомнѣнію. Освѣдомленность священника въ вопросахъ, касающихся соціализма, тѣмъ болѣе необходима, что соціализмъ самымъ существеннымъ образомъ затрагиваетъ христіанство, заявляя открыто, что нѣкогда христіанство смѣнило собою язычество, а теперь соціализмъ столь же необходимо долженъ смѣнить христіанство, что соціализмъ идетъ противъ Бога и противъ христіанства. Само собою разумѣется, что

при этихъ условіяхъ недостаточность, а тѣмъ болѣе полное отсутствіе у приходскаго священника свѣдѣній по столь животрепещущему вопросу могли бы уронить авторитетъ его, какъ пастыря, среди пасомыхъ и лишить его руководящаго вліянія на населеніе, чѣмъ не преминули бы воспользоваться враги Церкви и Государства. Въ тѣхъ же цѣляхъ борьбы съ матеріалистическими ученіями Св. Сvнодъ, опредѣленіемъ отъ 2-го—29-го іюля 1908 г., предложилъ воспитательному персоналу духовно-учебныхъ заведеній противопоставлять проникающимъ въ среду воспитанниковъ ходячимъ отрицательнымъ ученіямъ понятное, популярное опроверженіе ихъ, для чего предложено устраивать особыя чтенія и бесѣды и давать воспитанникамъ для самостоятельнаго чтенія подходящія книги по вопросамъ религіознымъ, философскимъ и соціальнымъ.

Что касается церковныхъ школъ, то Св. Сvнодъ, признавая настоятельно необходимымъ принятіе рѣшительныхъ мѣръ для противодѣйствія сектантскому натиску на Православную Церковь и православное населеніе и принимая во вниманіе, что одною изъ самыхъ дѣйствительныхъ мѣръ въ борьбѣ съ сектантской пропагандой служатъ церковныя школы, воспитывающія подрастающее поколѣніе въ духѣ истинной вѣры и преданности Православной Церкви, 27-го ноября 1909 г. опредѣлилъ предписать епархіальнымъ Преосвященнымъ предупредить о надвигающейся пропагандѣ въ особенности сектантскаго общества, извѣстнаго подъ названіемъ «Русскій Евангельскій Союзъ», епархіальные училищные совѣты, вмѣнивъ имъ въ обязанность наблюдать: 1) чтобы во всѣхъ церковныхъ школахъ на урокахъ по Закону Божію законоучители старались выяснить: а) необходимость Священнаго Преданія, б) необходимость руководства Церкви въ толкованіи и разумѣніи Священнаго Писанія, в) необходимость Церкви для спасенія, г) необходимость

ходатайства Святыхъ, д) необходимость священноначалія Церкви, съ опроверженіемъ протестантскаго ученія о всеобщемъ священствѣ, и е) необходимость добрыхъ дѣлъ для спасенія человѣка; 2) чтобы на урокахъ пѣнія пѣлись преимущественно церковныя пѣснопѣнія, а не свѣтскія пѣсни; 3) чтобы школьныя зданія не были предоставляемы для собраній, напоминающихъ собраніе евангеликовъ; 4) чтобы учащіе уклонялись отъ участія въ такихъ собраніяхъ, и 5) чтобы изданія евангеликовъ не попали въ ученическія библіотеки и вообще, въ руки учениковъ.

Учрежденіе при Св. Сѵнодѣ Особаго Совѣщанія по дѣламъ миссіи.

Самымъ же важнымъ мѣропріятіемъ высшей церковной власти по дѣламъ внѣшней и внутренней миссіи Церкви является, безъ сомнѣнія, учрежденіе при Св. Сѵнодѣ, по опредѣленію отъ 13-го—16-го февраля 1908 г., Особаго по этимъ дѣламъ Совѣщанія. Въ составъ этого Совѣщанія, подъ предсѣдательствомъ Преосвященнаго Митрополита Московскаго, назначены два члена Св. Сѵнода, Архипастыри—члены Государственнаго Совѣта и Государственной Думы, сѵнодальные и нѣкоторые изъ епархіальныхъ миссіонеровъ и представители центральныхъ учрежденій Духовнаго Вѣдомства, вѣдающихъ дѣла миссіи. Кромѣ того, Преосвященному Предсѣдателю предоставлено право приглашать къ участію въ Совѣщаніи и другихъ свѣдущихъ лицъ, по своему усмотрѣнію, а о рѣшеніяхъ Совѣщанія, признанныхъ имъ подлежащими приведенію въ исполненіе безъ промедленія, вносить на разсмотрѣніе и утвержденіе Св. Сѵнода.

Особому Совѣщанію поставлена была высокая и отвѣтственная задача обсудить и представить Св. Сѵноду мѣры къ наилучшему устройству и постановкѣ дѣятельности внѣшней и внутренней миссіи на высоту предъявляемыхъ къ ней запросовъ и нуждъ Церкви и

въ соотвѣтствіе съ положеніемъ враждебныхъ Православію современныхъ теченій въ мірѣ старообрядчества, сектантства, инославія, иновѣрія и безбожія (соціализмъ, атеизмъ). И оно энергично принялось за исполненіе возложенной на него задачи, рѣшивъ на первыхъ порахъ сосредоточить свои работы на вопросахъ и дѣлахъ внутренней миссіи. Въ этомъ отношеніи необходимо было самымъ существеннымъ образомъ измѣнить не только отдѣльныя постановленія по миссіонерскимъ вопросамъ, въ связи съ новымъ положеніемъ миссіонерскаго дѣла, создавшимся въ виду вѣроисповѣдныхъ законовъ 1905 и 1906 гг., но и всю вообще постановку внутренне-миссіонерской организаціи. Односторонность прежней (т. е. существовавшей до 1908 г.) постановки ея сознавалась всѣми: вся миссія сосредоточена была въ рукахъ спеціальныхъ миссіонеровъ; участія православнаго прихода въ миссіонерскомъ дѣланіи не было вовсе; участіе же приходскихъ священниковъ хотя и требовалось, но оно было явленіемъ скорѣе случайнымъ, чѣмъ общимъ, а иногда и неудачнымъ—по отсутствію апологетико-полемической подготовки у священно-церковно-служителей, состоящихъ въ зараженныхъ религіознымъ лжеученіемъ приходахъ. Вотъ почему Особое Совѣщаніе прежде всего признало неотложнымъ детально разработать и положить въ основу устроительства внутренней миссіи новыя правила, которыя послужили бы для всѣхъ дѣятелей миссіи въ епархіяхъ примѣрнымъ и обязательнымъ планомъ и руководствомъ въ ихъ миссіонерской и пастырско-благовѣстнической дѣятельности. Составленныя съ этою цѣлію «Правила объ устройствѣ внутренней миссіи Православной Русской Церкви» Св. Сунодомъ, по опредѣленію отъ 20-го—26-го мая 1908 г. за № 3443, были утверждены и распубликованы, какъ имѣющія обще-обязательное значеніе, въ оффиціальной части «Церковныхъ Вѣдомостей» (въ № 22 за 1908 г.). Правила эти слѣдующія:

Правила объ устройствѣ внутренней миссіи.

Защита Православной вѣры и Церкви отъ пропаганды инославія, раскола, сектантства и иновѣрія, а равно и обращеніе въ лоно Церкви послѣдователей существующихъ лжеученій, можетъ совершаться тремя способами: самимъ вѣрующимъ народомъ, приходскими пастырями и лицами, спеціально посвятившими себя миссіонерской дѣятельности.

I. Народно-приходская миссія.

1) Въ церковной народно-приходской миссіи принимаютъ участіе церковно-приходскія попечительства, приходскіе совѣты, кружки ревнителей Православія, миссіонерскія братства и другія подобныя приходскія учрежденія.

2) Задачи приходской миссіи состоятъ въ утвержденіи православныхъ въ вѣрѣ и доброй нравственности, огражденіи православныхъ отъ вліянія лжеученія инославія, раскола, сектантства и невѣрія, а также и въ обращеніи въ лоно Церкви заблудшихъ.

3) Церковно-приходскія учрежденія, дѣйствуя подъ главнымъ руководствомъ мѣстнаго священника, оказываютъ религіозно-нравственное вліяніе на прихожанъ, особенно на колеблющихся въ вѣрѣ, путемъ убѣжденія и другими способами духовно-нравственнаго воздѣйствія. Они .заботятся о проведеніи нравственныхъ началъ въ жизнь прихода, о посѣщеніи дѣтьми и взрослыми храма Божія и почитаніи святости воскреснаго дня, о примиреніи въ семьяхъ враждующихъ сторонъ, объ искорененіи въ приходѣ воровства, сквернословія, разгула молодежи, объ охраненіи порядка и благочинія во время крестныхъ ходовъ, освященія полей и другихъ церковно-общественныхъ торжествъ; открываютъ народныя читальни и библіотеки, устрояютъ религіозно-нравственныя чтенія и бесѣды и заводятъ церковно-пѣвческіе хоры, оказываютъ матеріальную помощь бѣднымъ прихода и особенно обращающимся изъ раскола, сектъ инославія и невѣрія въ Православіе, пріискиваютъ бѣднякамъ работу и т. п.

4) Члены означенныхъ приходскихъ учрежденій сообщаютъ священнику о появленіи въ приходѣ проповѣдующихъ ложныя религіозныя ученія, о колеблющихся въ вѣрѣ прихожанахъ объ отпадшихъ уже отъ Православія и т. п.

5) Изучая подъ руководствомъ своихъ пастырей, въ возможной мѣрѣ, Священное Писаніе и способы собесѣдованій съ послѣдователями религіозныхъ лжеученій, названные члены содѣйствуютъ священнику въ утвержденіи въ Православіи колеблющихся и въ

возвращенiи въ лоно Церкви совратившихся изъ Православія, для чего посѣщаютъ ихъ дома и вступаютъ въ дружескія, въ духѣ христіанской любви, частныя съ ними бесѣды.

6) Съ согласія священниковъ смежныхъ зараженныхъ религіозными лжеученіями приходовъ, члены названныхъ приходскихъ учрежденій могутъ посѣщать и ихъ приходы, гдѣ, совмѣстно съ тамошними членами, ведутъ подъ наблюденіемъ священниковъ частныя бесѣды какъ съ православными, такъ особенно съ заблудшими.

7) Названныя лица о своихъ дѣйствіяхъ даютъ отчеты своему приходскому пастырю, а послѣднiй на собраніяхъ братствъ, попечительствъ, совѣтовъ и т. п. доводитъ о нихъ до общаго свѣдѣнія.

8) Церковно-приходскія попечительства, совѣты, братства и другія подобныя учрежденія поощряютъ тружениковъ по миссіи изъ народа матеріально, беря на себя расходы по ихъ миссіонерскимъ поѣздкамъ, снабжая ихъ необходимыми книгами, брошюрами и листками и вообще содѣйствуя ихъ миссіонерскимъ трудамъ.

9) Миссіонерскіе кружки ревнителей Православія или братства могутъ имѣть свой годичный праздникъ, на который приглашаютъ мѣстныхъ сельскихъ прихожанъ своей и сосѣднихъ церквей и въ ихъ присутствіи выслушиваютъ годичный отчетъ о миссіонерской дѣятельности всѣхъ своихъ членовъ. Отчетъ этотъ затѣмъ отсылается священникомъ епархіальному миссіонеру для его свѣдѣнія и для представленія мѣстному преосвященному.

10) Желательно, чтобы хотя разъ въ годъ, въ свободное отъ полевыхъ работъ время, члены миссіонерскихъ учрежденій нѣсколькихъ приходовъ собирались вмѣстѣ для нравственной поддержки и обмѣна мнѣній по вопросамъ миссіи, для выясненія способовъ распространенія лжеученій въ данной мѣстности, для выработки соотвѣтствующихъ практическихъ мѣръ къ охраненію православныхъ отъ вліянія лжеученій и для лучшаго вообще воздѣйствія на заблудшихъ. Эти съѣзды, устраиваемые подъ руководствомъ пастырей или спеціальныхъ миссіонеровъ, въ то же время могутъ быть для народа миссіонерскими курсами, гдѣ міряне-ревнители Православія знакомятся съ лучшими способами, планами и методами веденія бесѣдъ съ заблудшими. Такіе съѣзды полезно заканчивать путешествіемъ къ мѣстнымъ святынямъ.

11) Въ члены народныхъ церковно-приходскихъ миссіонерскихъ учрежденій могутъ вступать лица обоего пола, православнаго исповѣданія, доброй христіанской жизни и ревнующія о благѣ святой Церкви и о спасеніи заблудшихъ.

II. Пастырско-приходская миссія.

1) Во главѣ каждаго зараженнаго религіознымъ лжеученіемъ прихода долженъ быть священникъ, свѣдущій въ миссіонерскомъ

дѣлѣ, обладающій пастырскимъ призваніемъ, ревностный въ проповѣдываніи Слова Божія и своею жизнію подающій добрый примѣръ своимъ пасомымъ.

2) Въ виду важнаго значенія, какое имѣетъ православное богослуженіе въ дѣлѣ уясненія и утвержденія въ сознаніи народа православно-христіанскихъ истинъ вѣры, приходскій священникъ путемъ предварительныхъ объясненій богослуженія долженъ сдѣлать его доступнымъ для пониманія народа и дать міррянамъ возможность живого участія въ церковно-общественномъ богослуженіи, вводя въ него общее пѣніе и привлекая грамотныхъ прихожанъ къ участію въ церковномъ чтеніи.

3) Приходскій священникъ съ церковной каѳедры долженъ ревностно уяснять истины Православной Христовой вѣры по возможности живымъ словомъ и раскрывать своимъ прихожанамъ пагубность существующихъ среди мѣстнаго населенія лжеученій.

4) Каждый приходскій священникъ заботится объ устройствѣ внѣбогослужебныхъ религіозно-нравственныхъ чтеній и бесѣдъ въ своемъ приходѣ, доставляя тѣмъ своимъ пасомымъ возможность чаще слышать предложенныя имъ или подъ его руководствомъ религіозно-нравственныя чтенія. Эти чтенія и бесѣды должны быть начинаемы, сопровождаемы и оканчиваемы общимъ пѣніемъ церковныхъ молитвъ.

5) Особенное вниманіе приходскій священникъ долженъ обратить на народную школу, которая принесетъ пользу миссіонерству лишь тогда, когда основною цѣлью ея будетъ религіозно-нравственное просвѣщеніе народа въ духѣ Православной Церкви, и когда преподаваніе Закона Божія въ ней будетъ поставлено въ соотвѣтствіе съ требованіями мѣстной приходской миссіи.

6) При каждой церкви священникъ старается завести библіотеку и читальню, съ составомъ книгъ, брошюръ, журналовъ и другихъ изданій религіозно-нравственнаго и миссіонерскаго содержанія.

7) Въ помощь себѣ приходскій священникъ долженъ привлекать и низшихъ клириковъ, какъ ближайшихъ его помощниковъ въ прохожденіи пастырскаго служенія, которымъ онъ сообщаетъ также необходимыя свѣдѣнія для ихъ участія въ дѣлѣ религіозно-нравственнаго и миссіонерскаго просвѣщенія паствы.

8) Для успѣшной борьбы съ расколо-сектантствомъ, инославіемъ и невѣріемъ, приходскій священникъ заботится объ устройствѣ миссіонерскихъ кружковъ или церковно-миссіонерскихъ братствъ.

9) Приходскій священникъ долженъ заботиться о церковно-приходской благотворительности, особливое имѣя попеченіе о тѣхъ, кои присоединились къ Православію отъ инославія, раскола и сектантства и другихъ лжеученій.

10) Священникъ заботится объ учрежденіи въ своемъ приходѣ обществъ для борьбы съ пьянствомъ и другими пороками, распространенными въ народѣ, дабы самая жизнь православнаго населенія могла благотворно вліять на заблудшихъ.

11) Приходскій священникъ долженъ посѣщать дома своихъ прихожанъ и особенно дома заблудшихъ для бесѣдъ съ ними; тѣмъ же способомъ онъ утверждаетъ колеблющихся въ вѣрѣ и новообращенныхъ.

III. Спеціальная миссія и спеціальные миссіонеры.

Въ каждой епархіи должна быть учреждена спеціальная миссія, состоящая изъ миссіонеровъ: уѣздныхъ и епархіальныхъ и миссіонерскаго совѣта.

а) *Уѣздные миссіонеры.*

1) Миссіонеры уѣздные дѣйствуютъ подъ непосредственнымъ руководствомъ епархіальнаго миссіонера.

2) При посѣщеніи приходовъ, зараженныхъ расколо-сектантствомъ и другими лжеученіями, уѣздные миссіонеры обязаны, прежде всего, явиться къ приходскому священнику, съ вѣдома и при братскомъ содѣйствіи котораго и дѣйствуютъ въ его приходѣ.

3) Въ своихъ отношеніяхъ къ приходскому священнику, какъ и вообще при отправленіи своихъ обязанностей, они должны руководствоваться тѣми же правилами Святѣйшаго Сѵнода, что и епархіальные миссіонеры (см. Положеніе объ епархіальныхъ миссіонерахъ, § 6).

4) Уѣздные миссіонеры ведутъ въ зараженныхъ расколо-сектантствомъ приходахъ публичныя и частныя бесѣды съ заблудшими и колеблющимися, увѣщаваютъ ихъ, руководятъ въ дѣлѣ миссіи ревнителей Православія, содѣйствуютъ распространенію въ народѣ брошюръ и листковъ миссіонерскаго содержанія и подробно знакомятся съ состояніемъ раскола и сектантства въ каждомъ посѣщенномъ приходѣ.

5) О своихъ поѣздкахъ означенные миссіонеры сообщаютъ епархіальному миссіонеру, а къ 15-му января составляютъ общій отчетъ какъ о своей дѣятельности, такъ и о состояніи раскола и сектантства въ ихъ округахъ.

6) Уѣздные миссіонеры назначаются по рекомендаціи епархіальнаго миссіонера и представленію миссіонерскаго совѣта епархіальнымъ Преосвященнымъ.

б) *Епархіальные миссіонеры.*

1) Епархіальный миссіонеръ долженъ быть, по преимуществу, изъ лицъ духовнаго сана съ высшимъ богословскимъ образованіемъ и, во всякомъ случаѣ, не ниже средняго духовнаго образованія. Онъ

утверждается и увольняется Святѣйшимъ Сѵнодомъ, по представленію епархіальнаго Преосвященнаго [1]).

2) Каждый епархіальный миссіонеръ именуется «епархіальный миссіонеръ-проповѣдникъ N-ской епархіи».

3) Епархіальный миссіонеръ состоитъ въ непосредственномъ распоряженіи епархіальнаго архіерея.

4) Епархіальный миссіонеръ періодически посѣщаетъ, по благословенію епархіальнаго Преосвященнаго, зараженныя лжеученіями мѣстности для проповѣди и собесѣдованій съ лжеучителями и их послѣдователями, а равно и съ православными, и сообщаетъ преосвященному о своихъ дѣйствіяхъ и наблюденіяхъ надъ состояніемъ миссіонерскаго дѣла въ приходахъ.

5) Епархіальный миссіонеръ не занимаетъ никакихъ служебныхъ по епархіальному и прочимъ вѣдомствамъ должностей.

6) При исполненіи своихъ обязанностей, епархіальный миссіонеръ руководствуется утвержденными Святѣйшимъ Сѵнодомъ правилами, устанавливающими взаимныя отношенія миссіонеровъ и приходскихъ священниковъ, веденіе бесѣдъ съ заблудшими и отношеніе къ заблудшимъ, мѣста для бесѣдъ, предметы и порядокъ бесѣдъ, способы приглашенія заблудшихъ на бесѣды и т. п. (см. Приложеніе).

7) Епархіальный миссіонеръ непосредственно руководитъ дѣятельностію всѣхъ трудящихся въ епархіи миссіонеровъ. Послѣдніе, проходя свое миссіонерское служеніе подъ непосредственнымъ руководствомъ и наблюденіемъ епархіальнаго миссіонера, представляютъ ему отчеты о своей дѣятельности для доклада епархіальному Преосвященному.

8) Епархіальный миссіонеръ принимаетъ живое участіе въ народно-приходской и пастырско-приходской миссіи, объединяя ея дѣятельность съ дѣятельностью прочихъ въ епархіи миссіонеровъ.

9) Епархіальный миссіонеръ, на основаніи отчетовъ уѣздныхъ

---

[1]) 1) Согласно опредѣленію Святѣйшаго Сѵнода отъ 23-го февраля—9-го апрѣля 1909 г. за № 1377, п. 1-ый лит. б. разд. III дополненъ слѣдующимъ примѣчаніемъ: «епархіальный Преосвященный можетъ представить къ утвержденію въ должности епархіальнаго миссіонера лицо, и не имѣющее высшаго или средняго богословскаго образованія, но извѣстное своими обширными знаніями въ миссіонерской области и отличающееся въ семъ дѣлѣ исключительными выдающимися дарованіями».

2) Сѵнодальнымъ опредѣленіемъ отъ 2-го—22-го декабря 1908 г. за № 8713 разъяснено, что въ случаѣ необходимости въ епархіяхъ могутъ быть назначены нѣсколько епархіальныхъ миссіонеровъ-проповѣдниковъ, съ утвержденія Святѣйшаго Сѵнода, по представленіямъ епархіальныхъ архіереевъ.

миссіонеровъ, а также и другихъ имѣющихся у него свѣдѣній, представляетъ не позже 1-го марта епархіальному Преосвященному общій годовой отчетъ о состояніи лжеученій въ епархіи и о дѣятельности всей епархіальной миссіи.

10) О дѣлахъ миссіи, особенно важныхъ и требующихъ немедленнаго рѣшенія епархіальной власти, епархіальные миссіонеры безотлагательно доносятъ епархіальному Преосвященному для его распоряженій.

11) Для болѣе подробнаго ознакомленія съ нуждами миссіонерскаго дѣла въ епархіи, по мѣрѣ надобности, съ особаго каждый разъ распоряженія Преосвященнаго, созываются на съѣздъ въ епархіальный городъ миссіонеры, пастыри приходовъ, зараженныхъ лжеученіями, и міряне-ревнители Православія. Съѣздами руководитъ епархіальный миссіонеръ. Кромѣ епархіальныхъ съѣздовъ, съ разрѣшенія мѣстныхъ Преосвященныхъ, могутъ быть устраиваемы еще съѣзды уѣздные и благочиннические подъ руководствомъ епархіальнаго миссіонера, или его помощниковъ. Постановленія съѣздовъ представляются предсѣдателями оныхъ на усмотрѣніе епархіальныхъ Преосвященныхъ.

12) Для потребностей миссіи и для снабженія епархіальныхъ миссіонеровъ необходимыми книгами и пособіями учреждаются въ епархіальныхъ городахъ епархіальныя миссіонерскія библіотеки. Книгами изъ этихъ библіотекъ могутъ пользоваться и уѣздные миссіонеры, а равно и ревнители Православной Церкви. Списки книгъ для миссіонерскихъ библіотекъ составляются, главнымъ образомъ, епархіальными миссіонерами, а книги пріобрѣтаются съ разрѣшенія епархіальнаго Преосвященнаго.

в) *Епархіальный миссіонерскій совѣтъ.*

1) Въ каждой епархіи учреждается въ епархіальномъ городѣ „Епархіальный миссіонерскій совѣтъ“.

2) Епархіальный миссіонерскій совѣтъ состоитъ подъ предсѣдательствомъ епархіальнаго архіерея или лица, имъ назначеннаго.

3) Члены епархіальнаго миссіонерскаго совѣта назначаются епархіальнымъ Преосвященнымъ изъ духовныхъ и свѣтскихъ лицъ, опытныхъ въ миссіонерскомъ дѣлѣ, или сочувствующихъ оному. Епархіальные миссіонеры состоятъ непремѣнными членами епархіальнаго миссіонерскаго совѣта.

4) Епархіальный миссіонерскій совѣтъ, находясь въ непосредственномъ вѣдѣніи только епархіальнаго Преосвященнаго, сосредоточиваетъ у себя всѣ свѣдѣнія о состояніи и дѣлахъ внутренней миссіи въ епархіи, заботится о развитіи миссіонерской дѣятельности, обсуждаетъ всѣ относящіяся къ внутренней миссіи дѣла и мѣропріятія.

5) Совѣтъ изыскиваетъ средства на содержаніе епархіальной миссіи, въ немъ сосредоточиваются всѣ миссіонерскія суммы, поступающія изъ разныхъ источниковъ, и къ началу каждаго года имъ составляется и представляется на утвержденіе епархіальнаго Преосвященнаго общая смѣта прихода и расхода суммъ по содержанію епархіальной миссіи.

IV. Внѣепархіальная миссія.

(Всероссійскіе и областные миссіонерскіе съѣзды).

1) Внѣепархіальные съѣзды могутъ быть областные и всероссійскіе.

2) Означенные съѣзды должны имѣть своей задачей: а) водвореніе полезнаго для дѣла миссіи единства въ дѣйствіяхъ миссіонерскихъ лицъ и учрежденій (братствъ, обществъ, комитетовъ и др.) разныхъ епархій, б) предупрежденіе тѣхъ миссіонерскихъ мѣропріятій, которыя оказались на практикѣ или нецѣлесообразными, или безплодными, или даже вредными для миссіи, в) подробное ознакомленіе со лжеученіями, догмы которыхъ подвергаются быстрымъ и частымъ измѣненіямъ, г) выясненіе литературныхъ нуждъ миссіи, а также разрѣшеніе вопросовъ миссіонерской полемики и методики, д) совмѣстное обсужденіе вопросовъ школьной миссіи, и е) выясненіе матеріальныхъ нуждъ миссіи.

3) Въ составъ областныхъ съѣздовъ входятъ пастыри, миссіонеры и представители миссіонерскихъ учрежденій изъ епархій, наиболѣе тѣсно связанныхъ между собою общностью миссіонерскихъ нуждъ.

4) Областные и всероссійскіе съѣзды созываются по опредѣленію Святѣйшаго Сѵнода. Постановленія съѣздовъ чрезъ епархіальнаго архіерея представляются въ Святѣйшій Сѵнодъ.

Приложеніе къ § 6 пункта б раздѣла III Правилъ.

Извлеченіе изъ правилъ объ устройствѣ миссій и о способѣ дѣйствій миссіонеровъ и пастырей Церкви по отношенію къ раскольникамъ и сектантамъ, утвержденныхъ Святѣйшимъ Сѵнодомъ, отъ 25-го мая 1888 г. за № 1116.

9) Миссіонеры и приходскіе священники, при исполненіи ими своихъ обязанностей, прежде всего, должны быть проникнуты живымъ сознаніемъ единства ихъ дѣйствій и оказывать другъ другу братскую любовь и взаимную помощь въ достиженіи общей цѣли, предупреждая всякія личныя недоразумѣнія и избѣгая всего, что можетъ служить къ ослабленію и подрыву ихъ дѣятельности во вредъ Святой Церкви.

10) Прибывшій на собесѣдованіе миссіонеръ, хотя бы онъ по своимъ познаніямъ и положенію стоялъ выше мѣстнаго священника, долженъ оказывать ему, какъ настоятелю церкви и пастырю при-

хода, полное братское уваженіе; посему, по пріѣздѣ въ селеніе миссіонеръ, прежде всего, долженъ явиться къ приходскому священнику, а гдѣ ихъ нѣсколько—къ старшему изъ нихъ, съ тѣмъ, чтобы условиться о мѣстѣ и о времени бесѣдъ; на самыхъ бесѣдахъ миссіонеръ долженъ предоставлять приходскому священнику ихъ открытіе, которое имѣетъ начинаться совершеніемъ обычной молитвы, затѣмъ чтеніемъ дневнаго Евангелія, или же простою краткою рѣчью, съ объясненіемъ въ ней цѣли прибытія миссіонера и съ приглашеніемъ старообрядцевъ внимательно выслушать миссіонера и бесѣдовать съ нимъ, руководствуясь желаніемъ познать истину; мѣстному же священнику предоставляется и заключительное слово въ бесѣдѣ, которое при краткости должно имѣть общеназидательное значеніе и отнюдь не должно затрогивать вопросовъ, могущихъ вызвать раскольниковъ и сектантовъ на новыя словопренія.

11) Веденіе бесѣдъ должно принадлежать вполнѣ миссіонеру; приходскій священникъ, обязательно присутствуя на бесѣдахъ, принимаетъ въ нихъ участіе лишь въ томъ случаѣ, когда самъ миссіонеръ признаетъ нужнымъ обратиться къ нему за содѣйствіемъ, какъ, напримѣръ, сдѣлать справку въ книгѣ, прочесть понадобившееся мѣсто и т. п.; и миссіонеру, и священнику надлежитъ всего болѣе заботиться о томъ, чтобы неумѣстнымъ замѣчаніемъ или противорѣчіемъ другъ другу не подать повода раскольническимъ совопросникамъ упрекать въ чемъ-либо защитниковъ Православія.

12) Указанныя ст. ст. 9, 10 и 11 взаимныя отношенія приходскихъ священниковъ и миссіонеровъ, основанныя на ихъ братской любви и обоюдномъ уваженіи, еще съ большею внимательностью должны быть соблюдаемы въ томъ случаѣ, когда на бесѣды является миссіонеръ, неимѣющій священнаго сана: этотъ миссіонеръ обязанъ оказывать всеподобающее уваженіе мѣстному священнику, который, съ своей стороны, долженъ всемѣрно способствовать миссіонеру въ устройствѣ и веденіи бесѣдъ, предначиная и оканчивая оныя указаннымъ выше способомъ и не вмѣшиваясь въ нихъ безъ просьбы миссіонера, дабы не затруднить веденія бесѣды по принятому миссіонеромъ плану.

13) Во время собесѣдованій миссіонеръ, въ отношеніи къ раскольническимъ и сектантскимъ совопросникамъ и вообще къ раскольникамъ и сектантамъ, долженъ соблюдать потребныя проповѣднику и защитнику истины душевное спокойствіе, кроткое обращеніе и снисходительное терпѣніе, не смущаться ихъ дерзостями, но братолюбиво обличать ихъ неприличіе, не отвѣчая безумнымъ по безумію ихъ. Къ содѣйствію полицейской власти для собственной защиты, или охраненія на собесѣдованіяхъ порядка и тишины миссіонеръ можетъ прибѣгать лишь въ крайнихъ случаяхъ, когда, напримѣръ, станетъ яснымъ, что присутствующіе на собраніи раскольники

и сектанты угрожаютъ произвести безпорядокъ или причинить насиліе.

14) Для собесѣдованій должны быть избираемы по возможности помѣщенія удобныя и просторныя; въ лѣтнее же время, смотря по удобству, они могутъ происходить и на открытомъ воздухѣ. Въ церкви собесѣдованія могутъ быть открываемы лишь въ томъ случаѣ, когда имѣется полная надежда, что собравшіеся раскольники и сектанты не причинятъ оскорбленія святынѣ храма.

15) Предметъ бесѣды, если онъ не былъ указанъ въ объявленіи, опредѣляется для миссіонера предварительно собранными свѣдѣніями о лицахъ, съ которыми предстоитъ бесѣдовать; во всякомъ случаѣ, миссіонеру надлежитъ являться на бесѣду и съ точно опредѣленнымъ предметомъ, и съ хорошо обдуманнымъ планомъ собесѣдованія. Вообще въ бесѣдахъ съ старообрядцами, особенно открываемыхъ въ первый разъ, миссіонеру необходимо, прежде и болѣе всего, обратить вниманіе на слѣдующіе предметы: а) сообщать старообрядцамъ правильное понятіе о Евангеліи, о Словѣ Божіемъ и внушить къ нему должное уваженіе, разъяснить имъ значеніе соборныхъ постановленій и святоотеческихъ писаній, указать на отличіе ихъ отъ уважаемыхъ раскольниками книгъ, нерѣдко апокрифическаго характера; по предварительномъ разъясненіи указанныхъ предметовъ, удобнѣе будетъ раскрывать старообрядцамъ истинное и правое пониманіе вѣры, съ указаніемъ допускаемыхъ ими отступленій; б) стараться утвердить въ умахъ старообрядцевъ правильное понятіе о догматѣ и объ обрядѣ и о существенномъ между тѣмъ и другимъ различіи, дабы удобнѣе вести бесѣду съ старообрядцами и о другихъ частныхъ вопросахъ, касающихся разномыслія между расколомъ и Церковію; в) раскрыть ученіе о Церкви, о существенныхъ и неизмѣнныхъ ея принадлежностяхъ, вѣчности и неодолимости ея; г) разъяснить глаголемымъ старообрядцамъ, что исполненіе заповѣдей Евангельскихъ выше и обязательнѣе исполненія внѣшнихъ обрядовыхъ предписаній (Матѳ. гл. 23, ст. 23), и д) имѣть въ виду, что глаголемые старообрядцы обыкновенно стараются отвлекать собесѣдника отъ предмета бесѣды къ излюбленнымъ ими вопросамъ объ обрядахъ и проч. и потому, не отказываясь отвѣчать на возбуждаемые вопросы, миссіонеръ долженъ, по возможности, быть краткимъ въ своихъ отвѣтахъ и направлять ихъ такъ, чтобы вновь перейти къ главному предмету бесѣды.

16) Каждое собесѣдованіе должно начинаться и оканчиваться, можетъ и прерываться, общимъ пѣніемъ молитвъ, псалмовъ и пѣснопѣній.

17) Для приглашенія старообрядцевъ и сектантовъ на бесѣды могутъ быть употребляемы различные способы. Въ городахъ, гдѣ имѣются къ тому средства, могутъ быть дѣлаемы газетныя объяв-

ленія о предстоящихъ бесѣдахъ, съ указаніемъ мѣста, времени и самаго предмета собесѣдованій; указаніе предмета предстоящаго собесѣдованія особенно полезно въ тѣхъ случаяхъ, когда ведутся постоянныя бесѣды въ послѣдовательномъ порядкѣ. Въ селеніяхъ, и особенно когда миссіонеръ является на бесѣду въ первый разъ, собственная его миссіонерская опытность должна подсказать, какой удобнѣе избрать способъ для приглашенія и привлеченія на бесѣду старообрядцевъ. Во всякомъ случаѣ, такія приглашенія могутъ быть дѣлаемы и посредствомъ письменныхъ объявленій при волостныхъ правленіяхъ, и чрезъ православныхъ жителей селенія, и чрезъ раскольническихъ начетчиковъ, съ которыми, прежде всего, миссіонеру надлежитъ познакомиться. Во всѣхъ сихъ случаяхъ приходскій священникъ долженъ быть главнымъ помощникомъ миссіонера и съ своей стороны принимаетъ всѣ мѣры къ тому, чтобы поставить въ извѣстность весь приходъ о прибытіи миссіонера, сообщить о семъ и сельскимъ полицейскимъ властямъ.

Внимательное разсмотрѣніе «Правилъ объ устройствѣ внутренней миссіи Православной Русской Церкви» составленныхъ Особымъ Совѣщаніемъ при Св. Сvнодѣ и утвержденныхъ Сvнодальнымъ опредѣленіемъ отъ 20—26 мая 1908 г. за № 3443, приводитъ къ тому убѣжденію, что правила эти ставятъ дѣло внутренней миссіи на широкій и вполнѣ правильный путь органическаго развитія миссіи изъ корней, покоящихся въ нѣдрахъ народной вѣры и беззавѣтной преданности мірянъ-прихожанъ своей матери-Церкви. Высшая церковная власть положила въ основу ихъ принципъ повсемѣстной обязательности миссіи, какъ постоянно дѣйствующаго организованнаго епархіальнаго церковно-народнаго учрежденія, причемъ къ активному и отвѣтственному участію въ просвѣтительной религіозно-охранительной дѣятельности миссіи привлекаются не одни только спеціальные дѣятели миссіонеры (епархіальные и уѣздные), но и приходскіе пастыри совмѣстно съ клириками и самъ вѣрующій православный народъ. Даже болѣе того, народно-приходской и пастырско-приходской миссіямъ отводится въ новоизданныхъ «Правилахъ» первенствующее мѣсто. При этомъ, при перечисленіи задачъ народно-

приходской миссіи, осуществляемой приходскими учрежденіями (попечительствами, совѣтами, братствами, кружками ревнителей Православія), особое вниманіе обращается, на-ряду съ утвержденіемъ (подъ руководствомъ и наблюденіемъ священниковъ) прихожанъ въ вѣрѣ и огражденіи отъ вліянія лжеученій путемъ «дружескихъ, въ духѣ христіанской любви, частныхъ бесѣдъ какъ съ православными, такъ особенно съ заблудшими» и на миссію дѣломъ и жизнію. Эту именно миссію и имѣютъ въ виду «Правила», когда говорятъ о разныхъ способахъ религіозно-нравственнаго воздѣйствія на прихожанъ со стороны церковно-приходскихъ учрежденій; таковы заботы: о проведеніи нравственныхъ началъ въ жизнь прихода, о посѣщеніи дѣтьми и взрослыми храма Божія и почитаніи святости воскреснаго дня, о примиреніи въ семьяхъ враждующихъ сторонъ, объ искорененіи въ народѣ воровства, сквернословія, разгула молодежи, объ охраненіи порядка и благочинія во время церковно-общественныхъ торжествъ, объ открытіи народныхъ читаленъ-библіотекъ, устроеніи церковно-пѣвческихъ хоровъ и религіозныхъ чтеній, о развитіи благотворительности въ приходѣ, особенно въ отношеніи къ обращающимся изъ сектъ въ Православіе, и т. п. Если принять во вниманіе, что въ числѣ побужденій къ переходу изъ Православія въ сектантство нерѣдко выставляется прозелитами то соображеніе, что нравственный уровень у сектантовъ, будто бы, выше, чѣмъ у православныхъ, то само собою очевидно, какое громадное значеніе должна имѣть, въ дѣлѣ защиты Православной вѣры и Церкви отъ пропаганды религіозныхъ лжеученій, организованная на указанныхъ началахъ народно-приходская миссія. Само собою разумѣется, что народная миссія, какъ словесная или собесѣдовательная, такъ и дѣломъ и жизнію приметъ должные размѣры и плодотворныя формы главнымъ образомъ съ развитіемъ церковно-приходскихъ

учрежденій, но и при настоящихъ условіяхъ ей предстоитъ широкая будущность, особенно тамъ, гдѣ во главѣ прихода стоитъ священникъ, свѣдущій въ миссіонерскомъ дѣлѣ, обладающій пастырскимъ призваніемъ, ревностный въ проповѣдываніи слова Божія и своею жизнію подающій примѣръ своимъ пасомымъ. Не тщетна даже высказываемая нѣкоторыми надежда, что, можетъ быть, чрезъ постепенно расширяющееся примѣненіе народной миссіи обновится у насъ и жизнь самаго прихода.

Что касается пастырско-приходской миссіи, то задачи ея, поскольку онѣ опредѣлены «Правилами объ устройствѣ внутренней миссіи», заключаются въ слѣдующемъ: приходскій священникъ есть первый и постоянный миссіонеръ въ своемъ приходѣ; онъ долженъ ревностно уяснять прихожанамъ съ церковной каѳедры истины Православной вѣры и раскрывать пагубность существующихъ среди мѣстнаго населенія лжеученій; путемъ предварительнаго объясненія Богослуженія онъ долженъ сдѣлать его доступнымъ для пониманія народа и дать мірянамъ возможность живого участія при его совершеніи, вводя общее пѣніе и привлекая прихожанъ къ участію въ церковномъ чтеніи; онъ заботится: объ устройствѣ внѣбогослужебныхъ религіозно-нравственныхъ бесѣдъ и чтеній, объ учрежденіи при церквахъ библіотекъ и читаленъ съ составомъ книгъ религіозно-нравственнаго и миссіонерскаго содержанія; особенное вниманіе онъ обращаетъ на народную школу, какъ незамѣнимую при правильномъ руководствѣ помощницу священника въ пастырско-благовѣстническихъ его трудахъ; онъ всѣми способами поддерживаетъ непосредственное общеніе съ своими прихожанами и живущими въ приходѣ старообрядцами и сектантами; онъ добрый руководитель во всѣхъ обстоятельствахъ своихъ духовныхъ дѣтей и иниціаторъ всякаго рода благотворительности; въ цѣляхъ бо̀льшаго успѣха въ миссіонерской своей

дѣятельности, онъ группируетъ около себя кружокъ ревностныхъ сотрудниковъ, въ составъ котораго должны входить какъ клирики (діаконы и псаломщики), такъ и ревнители Православія изъ мірянъ.

Третій видъ внутренней миссіи—такъ называемая спеціальная миссія, состоящая изъ уѣздныхъ и епархіальныхъ миссіонеровъ. Задачи послѣдней отчасти тѣ же, какія возложены были на этотъ родъ миссіи и прежде дѣйствовавшими правилами (публичныя и частныя бесѣды), отчасти же и новыя, заключающіяся въ поддержкѣ и укрѣпленіи народно-приходской и пастырско-приходской миссій и въ объединеніи ихъ съ прочими миссіонерскими учрежденіями.

Увѣнчаніемъ зданія епархіальной миссіи, по «Правиламъ» 1908 г., является требованіе Св. Сѵнода о повсемѣстномъ учрежденіи епархіальныхъ миссіонерскихъ совѣтовъ. Послѣдніе являются учрежденіями, въ отношеніи другихъ епархіальныхъ установленій, самостоятельными, находящимися въ непосредственномъ вѣдѣніи епископа. Миссіонерскіе совѣты призываются защищать интересы миссіонерства и руководить епархіальной миссіей.

Наконецъ, «Правила объ устройствѣ внутренней миссіи» опредѣляютъ задачи не только епархіальной, но и внѣепархіальной миссіи, выраженіемъ которой являются областные и всероссійскіе миссіонерскіе съѣзды, созываемые по опредѣленію Св. Сѵнода, на разсмотрѣніе котораго поступаютъ состоявшіяся на нихъ постановленія. Тѣ и другіе съѣзды созываются съ цѣлію водворенія полезнаго для дѣла миссіи единства въ дѣйствіяхъ миссіонерскихъ лицъ и учрежденій разныхъ епархій, подробнаго ознакомленія съ лжеученіями, выясненія литературныхъ и всякихъ другихъ нуждъ миссіи и вообще постановки послѣдней на высоту предъявляемыхъ къ ней запросами современной дѣйствительности задачъ.

Всероссійскій миссіонерскій съѣздъ въ гор. Кіевѣ.

Утвердивъ новыя правила объ устройствѣ и дѣятельности миссій, Св. Сѵнодъ, согласно представленію предсѣдателя Особаго Совѣщанія по дѣламъ миссіи, призналъ полезнымъ созвать въ гор. Кіевѣ Всероссійскій миссіонерскій съѣздъ и съ этою цѣлію, по опредѣленію отъ 30-го апрѣля—1-го мая 1908 г. постановилъ: 1) открыть засѣданія этого съѣзда съ 12-го по 26-ое іюля 1908 г., пригласивъ епархіальныхъ Преосвященныхъ послать изъ подвѣдомыхъ имъ епархій на съѣздъ не менѣе двухъ вполнѣ знакомыхъ съ состояніемъ старообрядчества и сектантства лицъ, предпочтительно изъ епархіальныхъ миссіонеровъ, а также предложить прибыть на съѣздъ и желающимъ изъ преподавателей исторіи и обличенія старообрядчества и сектантства мѣстной духовной семинаріи; 2) пригласить на съѣздъ по одному изъ каждой епархіи представителю единовѣрія, по избранію мѣстныхъ единовѣрческихъ приходовъ и съ благословенія мѣстнаго Преосвященнаго; 3) снабдить посылаемыхъ на миссіонерскій съѣздъ лицъ свѣдѣніями о состояніи мѣстнаго старообрядчества, сектантства и инославія; 4) озаботиться изысканіемъ мѣстныхъ средствъ на пріѣздъ вышеупомянутыхъ лицъ въ гор. Кіевъ и обратно и на содержаніе съ тѣмъ, что, если гдѣ-либо окажется совершенная невозможность отнести этотъ расходъ на мѣстные источники, Преосвященные имѣютъ войти въ Св. Сѵнодъ съ представленіемъ о возмѣщеніи затраченныхъ на таковую поѣздку епархіальныхъ суммъ; 5) предоставить Преосвященному митрополиту Кіевскому принять съѣздъ подъ свое покровительство и учредить въ гор. Кіевѣ для подготовительныхъ работъ къ съѣзду особую коммиссію, въ которую могли бы быть направляемы изъ епархій разнаго рода заявленія, доклады и другіе матеріалы

для послѣдующаго обсужденія ихъ на съѣздѣ. Тогда же утверждена и программа вопросовъ, подлежащихъ обсужденію на Кіевскомъ съѣздѣ.

Кіевскій миссіонерскій съѣздъ происходилъ съ 12-го по 26-ое іюля 1908 г. въ залѣ Кіевскаго религіозно-просвѣтительнаго общества. На немъ присутствовали: С.-Петербургскій, Московскій и Кіевскій митрополиты, 10 архіепископовъ и 22 епископа, пріѣхавшихъ даже изъ отдаленныхъ отъ Кіева епархій, какъ, напр., архіепископъ Иркутскій Тихонъ, 6 архимандритовъ, 3 Сvнодальныхъ миссіонера, 68 епархіальныхъ миссіонеровъ, изъ нихъ 45 въ священномъ санѣ, 86 помощниковъ епархіальныхъ миссіонеровъ, 60 профессоровъ и преподавателей духовно-учебныхъ заведеній, 152 священника, 12 іеромонаховъ, 69 свѣтскихъ лицъ, занимающихся дѣломъ миссіи, 88 простецовъ ревнителей Православія и начетчиковъ и 38 единовѣрцевъ, всего свыше 600 лицъ. Предъ открытіемъ съѣзда совершено было молебствіе о ниспосланіи благословенія Божія на предстоящіе труды и занятія собравшихся на съѣздъ дѣятелей миссіи и ревнителей Православія, закончившееся провозглашеніемъ многолѣтія Его Императорскому Величеству—«христіанскаго благочестія Ревнителю, Защитнику и Покровителю Христовой Церкви»—и всему Царствующему Дому. Почетнымъ предсѣдателемъ съѣзда былъ Преосвященный митрополитъ Кіевскій Флавіанъ, а предсѣдателемъ Преосвященный архіепископъ Волынскій Антоній. Работая по комиссіямъ, съѣздъ имѣлъ 10 общихъ собраній, на которыхъ обсуждались работы комиссій. Эти работы обнимаютъ собою всѣ стороны миссіонерскаго дѣйствованія—собесѣдованіе, проповѣдь, богослуженіе, школу, печатное слово, приходскую жизнь, благотворительность и т. д. и всѣ новѣйшія явленія, какъ въ жизни самой Православной Церкви, такъ и въ жизни старообрядчества, сектантства, инославія и иновѣрія, за-

трагивающія интересы сей Церкви и требующія ея попечительныхъ заботъ. Вотъ рядъ главнѣйшихъ вопросовъ и предметовъ, на обсужденіи и рѣшеніи коихъ остановился Кіевскій Миссіонерскій Съѣздъ: 1) секты—іоаннитство, адвентизмъ, штунда, баптизмъ, пашковщина, скопчество, іеговитство и Новый Израиль и мѣры борьбы съ ними; 2) толки старообрядчества; 3) о клятвахъ собора 1656 г., о клятвѣ патріарха Макарія и о порицательныхъ выраженіяхъ полемическихъ книгъ, о возраженіяхъ старообрядцевъ противъ вѣчности священства, о томъ, въ какомъ смыслѣ понимать Церковь въ выраженіи «аще и Церковь преслушаетъ, буди тебѣ яко язычникъ и мытарь», о бракахъ православныхъ съ старообрядцами и сектантами; 4) объ исправленіи пунктовъ 5 и 11 правилъ единовѣрія и объ отмѣнѣ дополнительныхъ мнѣній митрополита Платона, о мѣрахъ къ объединенію единовѣрцевъ и о различныхъ нуждахъ единовѣрія; 5) о причинахъ отпаденій въ католичество и лютеранство и о мѣрахъ предупрежденія сихъ отпаденій, объ устной и литературной полемикѣ съ инославными, о желательной дѣятельности монастырей на Западной окраинѣ Россіи въ борьбѣ съ католичествомъ, о православныхъ братствахъ, о дисциплинарныхъ мѣрахъ къ огражденію православныхъ отъ совращенія въ латинство, о смѣшанныхъ бракахъ, о появившейся въ нѣдрахъ католической церкви сектѣ маріавитовъ; 6) о мѣрахъ положительнаго религіозно-нравственнаго обученія вѣрныхъ чадъ Церкви и о положительномъ церковномъ учительствѣ, о борьбѣ съ отрицательными и соціально-политическими теченіями, о борьбѣ съ невѣріемъ и упадкѣ благочестія въ жизни православнаго русскаго народа, о мѣропріятіяхъ къ противодѣйствію распространенія соціализма среди учащейся молодежи и, главнымъ образомъ, въ средѣ рабочихъ и крестьянъ; 7) о способахъ подготовки и привлеченія на служеніе миссіи правосла-

собныхъ лицъ, объ организаціи миссіи при монастыряхъ, объ устройствѣ въ приходахъ миссіонерскихъ собраній, о миссіи въ войскахъ; 8) объ образованіи литературно-миссіонерскаго союза, изданіи миссіонерскаго журнала, брошюръ и листковъ, объ изданіи Новаго Завѣта съ противосектантскими цитатами и учебной миссіонерской библіи для духовныхъ семинарій, указателя на святоотеческія толкованія Св. Писанія, о необходимости изданія и широкаго обращенія въ народѣ православной литературы съ христіанскимъ обличеніемъ противохристіанской въ отношеніи къ Православной Церкви литературной дѣятельности графа Л. Толстого послѣднихъ лѣтъ; 9) о противомагометанской и противоязыческой миссіяхъ и 10) о желательности и необходимости сохраненія за Православною Церковью, воспитательницею русскаго народа, содѣйствующею его возвеличенію и укрѣпленію, и впредь всѣхъ принадлежащихъ ей правъ и преимуществъ Церкви господствующей, управляемой чрезъ Св. Сѵнодъ.

Во все время своихъ занятій Миссіонерскій Съѣздъ проникнутъ былъ высокимъ духовнымъ одушевленіемъ на созиданіе тѣла Христова—Церкви Православной: онъ горѣлъ ревностію о благѣ и славѣ ея, болѣлъ скорбію о заблуждающихся и немощныхъ ея чадахъ, искалъ и разрабатывалъ пути, способы и средства, которыми Православная миссія должна совершать свое великое служеніе, при измѣнившихся внѣшнихъ условіяхъ, и стремился укрѣпить и усилить въ подвижникахъ-миссіонерахъ тотъ порывъ къ апостольскимъ трудамъ, который является необходимымъ условіемъ успѣха миссіонерскаго дѣйствованія. Пламенѣя духовнымъ воодушевленіемъ, Съѣздъ во всѣхъ трудахъ своихъ явилъ и засвидѣтельствовалъ всю ту любовь и всю ту вѣрноподданническую преданность къ «христіанскаго благочестія Ревнителю, Защитнику и Покровителю Христовой Церкви»—Государю Импе-

ратору, которыя всегда отличали Православную Русскую Церковь и ея руководителей—пастырей Церкви.

Бывш. Оберъ-Прокуроръ Св. Сѵнода, въ должности Гофмейстера П. П. Извольскій имѣлъ счастіе всеподданнѣйше довести до свѣдѣнія Его Императорскаго Величества о состоявшемся въ гор. Кіевѣ IV-мъ Всероссійскомъ Миссіонерскомъ Съѣздѣ и о его постановленіяхъ, и на всеподданнѣйшемъ докладѣ посему предмету Государю Императору благоугодно было, въ 31-ый день августа 1908 г., Собственноручно начертать: «*Отрадно*».

Постановленія Кіевскаго Миссіонерскаго Сѣзда, внесенныя въ мотивированные доклады и журналы, представлены были въ Св. Сѵнодъ, который въ осеннюю сессію 1908 г. приступилъ къ ихъ разсмотрѣнію. Въ результатѣ этого разсмотрѣнія послѣдовали слѣдующія Сѵнодальныя опредѣленія по дѣламъ миссіи:—

О передачѣ дѣлъ о присоединеніи къ Православію инославныхъ въ завѣдываніе миссіонерскихъ совѣтовъ.

Опредѣленіемъ отъ 16-го марта—25-го апрѣля 1909 г. за № 2.167 постановлено: Поручить епархіальнымъ Преосвященнымъ, оставивъ переписку по дѣламъ о присоединеніи къ православію инославныхъ по-прежнему въ завѣдываніи духовныхъ консисторій, возложить на епархіальные миссіонерскіе совѣты заботы о пріисканіи убѣжищъ для желающихъ принять православную вѣру и о наставленіи ихъ въ вѣрѣ, а также и попеченіе о дальнѣйшей судьбѣ лицъ, присоединившихся къ православію.

О предоставленіи епархіальнымъ братствамъ исполненія функцій миссіонерскихъ совѣтовъ.

Въ тѣхъ епархіяхъ, гдѣ существуютъ епархіальныя братства, Св. Сѵнодъ, по опредѣленію отъ 23-го

февраля—9-го апрѣля 1909 г. за № 1.377, предоставилъ Преосвященнымъ, не учреждая особыхъ миссіонерскихъ совѣтовъ, поручить упомянутымъ братствамъ исполнять обязанности, возложенныя правилами 20—26 мая 1908 года на означенные миссіонерскіе совѣты, не измѣняя уставовъ сихъ братствъ и той внутренней организаціи, на основаніи которой они дѣйствуютъ.

Объ отношеніи миссіи къ учебнымъ и просвѣтительнымъ учрежденіямъ и о привлеченіи лицъ на службу миссіи.

Въ цѣляхъ предоставленія миссіонерамъ возможности ознакомленія съ постановкой преподаванія Закона Божія въ церковныхъ и вообще начальныхъ школахъ Св. Сѵнодъ, по опредѣленію отъ 13-го мая—2-го іюня 1909 г. за № 4.156, призналъ обязательнымъ назначеніе епархіальныхъ миссіонеровъ членами епархіальныхъ училищныхъ Совѣтовъ, а уѣздныхъ миссіонеровъ—членами уѣздныхъ отдѣленій сихъ Совѣтовъ, причемъ Св. Сѵнодъ нашелъ полезнымъ ввести въ преподаваніе Закона Божія въ начальныхъ школахъ полемическій элементъ, гдѣ того будутъ требовать мѣстныя условія. Тѣмъ же Сѵнодальнымъ опредѣленіемъ а) признано желательнымъ участіе миссіонеровъ, на правахъ членовъ, въ братствахъ, совѣтахъ, комитетахъ и т. п. епархіальныхъ и уѣздныхъ церковныхъ религіозно-просвѣтительныхъ учрежденіяхъ, и б) одобрено постановленіе Миссіонерскаго Съѣзда о желательности содѣйствія со стороны миссіонеровъ преподавателямъ семинарій по каѳедрѣ раскола и сектантства въ устройствѣ для воспитанниковъ собесѣдованій съ заблуждающимися и въ дѣлѣ ознакомленія ихъ съ состояніемъ мѣстныхъ лжеученій.

Объ іерархическомъ посвященіи миссіонеровъ проповѣдниковъ.

Принимая во вниманіе, что миссіонерское служеніе есть служеніе проповѣдническое, благовѣстниче-

ское, миссіонеры именуются, по утвержденнымъ Св. Сνнодомъ правиламъ объ устройствѣ внутренней миссіи Православной Русской Церкви, проповѣдниками, и имъ приходится принимать живое участіе въ пастырско-приходской миссіи, Св. Сνнодъ опредѣленіемъ отъ 3-го іюня—17-го іюля 1909 г. за № 5.316, призналъ желательнымъ, чтобы лица свѣтскаго званія, допускаемыя къ служенію въ званіи миссіонеровъ, посвящаемы были, по усмотрѣнію мѣстныхъ Преосвященныхъ, въ стихарь, если ранѣе не были посвящены.

О положительномъ церковномъ учительствѣ и о миссіонерской дѣятельности монастырей.

Обсудивъ постановленія Кіевскаго Миссіонерскаго Съѣзда: 1) о мѣрахъ религіозно-нравственнаго обученія и воспитанія вѣрныхъ чадъ Церкви и о положительномъ церковномъ учительствѣ, 2) объ организаціи миссій при монастыряхъ вообще и на западной окраинѣ и миссіонерской дѣятельности монастырей въ борьбѣ съ католичествомъ и 3) о правильномъ изображеніи крестнаго знаменія, и признавая выработанныя Съѣздомъ мѣры къ упорядоченію дѣла религіозно-нравственнаго воспитанія чадъ Православной Церкви и къ привлеченію монастырскихъ обителей къ миссіонерской дѣятельности полезными, Св. Сνнодъ самое примѣненіе этихъ правилъ предоставилъ, по опредѣленію отъ 27-го января 1909 г. за № 547, усмотрѣнію епархіальныхъ Преосвященныхъ по мѣрѣ возможности, въ соотвѣтствіи съ мѣстными потребностями, настроеніемъ паствы и съ обстоятельствами времени, а по отношенію къ изображенію крестнаго знаменія нашелъ необходимымъ установить, чтобы во всѣхъ начальныхъ школахъ, особенно въ церковныхъ, было обращаемо надлежащее вниманіе на то, чтобы крестное знаменіе было совершаемо истово, съ благоговѣніемъ.

Принятыя Миссіонерскимъ Съѣздомъ и признанныя въ изложенномъ Сvнодальномъ опредѣленіи полезными мѣры къ упорядоченію дѣла религіозно-нравственнаго воспитанія чадъ Православной Церкви и къ привлеченію монастырей къ миссіонерской дѣятельности содержатся въ слѣдующихъ тезисахъ;—

А) По вопросу о положительномъ церковномъ учительствѣ.

1) Относясь съ полнымъ уваженіемъ и признаніемъ законности и необходимости миссіонерской полемики, публичной и не публичной, надлежитъ признать и объявить настоятельно необходимымъ обратить теперь самое серьезное вниманіе на положительное воздѣйствіе по отношенію къ вѣрнымъ чадамъ Церкви, въ смыслѣ самаго простого, элементарнаго обученія ихъ, путемъ проповѣднаго слова главнымъ образомъ въ храмѣ, истинамъ христіанской вѣры и нравственности. 2) Признавая необходимымъ и важнымъ поучать вѣрующихъ нравственно-назидательнымъ истинамъ, вводить такъ называемый публицистическій элементъ въ проповѣдь, сообразно современнымъ условіямъ и требованіямъ жизни, съ точки зрѣнія вѣчныхъ истинъ евангельскаго нравоученія, надлежитъ въ виду религіознаго невѣжества нашего народа и возрастающаго его религіознаго одичанія, съ особою настойчивостью указать на необходимость церковнаго обученія пасомыхъ истинамъ вѣры, заповѣдямъ церковнымъ и всему церковному укладу молитвы и жизни, ибо безъ утвержденія ихъ въ догматахъ вѣры невозможно утверждать ихъ въ нравственной жизни. 3) Въ частности, нужно возстановить, упорядочить и сдѣлать цѣлесообразнымъ обычай веденія по благочиніямъ катихизическихъ бесѣдъ, въ послѣдовательномъ и пространномъ изложеніи; такія бесѣды ведутся въ дополненіе къ краткому катихизическому ученію, которое долженъ вести каждый приходскій священникъ въ своемъ храмѣ. Въ числѣ мѣръ упорядоченія веденія катихизическихъ поученій указываются слѣдующія: не слѣдуетъ настаивать на необходимости для катихизатора излагать все догматическое и нравственное ученіе Церкви,—можно, по нуждамъ мѣста и времени и по другимъ условіямъ, ограничиваться нѣсколькими отдѣлами, самымъ важнымъ и необходимымъ; краткое катихизическое ученіе, охватывая все вѣроученіе и обязательное для каждаго сельскаго пастыря, восполнитъ недостатокъ цѣльности системы катихизическихъ поученій; слѣдуетъ, напротивъ, разрѣшить расширять самый объемъ катихизическаго наученія и вводить въ него объясненіе молитвъ, богослуженія, церковныхъ заповѣдей, обрядовъ, исторіи Церкви и проч.; не должно стѣснять проповѣдника катихи-

затора обязательствомъ слѣдовать плану и порядку катихизиса митрополита Филарета; нужно возлагать обязанности катехизаторовъ въ благочиніи не на одного, а на нѣсколькихъ священниковъ, чтобы съ теченіемъ времени, и въ срокъ непродолжительный, всѣ храмы и приходы оглашались катихизическимъ ученіемъ; не должно стѣснять катихизаторовъ ни формою, ни внѣшностью представляемыхъ ими поученій, для чего лицамъ и учрежденіямъ, разсматривающимъ эти поученія, необходимо поставить яснымъ правиломъ: они имѣютъ надзоръ только за тѣмъ, согласно ли поученіе съ словомъ Божіимъ и ученіемъ Церкви, но не могутъ входить въ сужденіе о слогѣ, стилѣ, грамотности и проч. и во все, что составляетъ индивидуальную особенность авторовъ и въ дѣлѣ оцѣнки не имѣетъ безспорнаго объективнаго критерія; отъ тѣхъ же, кто поучаетъ живымъ словомъ, можно требовать лишь представленія конспектовъ и краткихъ обзоровъ сказанныхъ поученій; полезно разсмотрѣніе катихизическихъ поученій. возлагать не на комиссію въ епархіальномъ городѣ, а предоставлять братскому пастырскому собранію благочинія или избранной имъ особой комиссіи; полезно найти средства и объявить нѣсколько премій на книги, киторыя могли бы быть образцами и какъ бы катихизической хрестоматіей для составленія катихизическихъ поученій (одна для городского населенія, другая для сельскаго, третья для мѣстности, гдѣ есть раскольники, инославіе и т. п.), которая охватила бы всю область религіознаго вѣдѣнія средняго, по умственнымъ и нравственнымъ запросамъ, мірянина: ученіе вѣры и нравственности въ центрѣ и попутно, въ связи съ ученіемъ вѣры,—свящ. исторію Ветхаго и Новаго завѣта, изъясненіе молитвъ и богослуженія, исторію Церкви, житія святыхъ, апологетику и т. д. 4) Необходимо выработать по возможности единообразные образцы церковнаго обученія пасомыхъ истинамъ вѣры, самымъ элементарнымъ, при томъ какъ можно ближе къ тексту символа вѣры и заповѣдей,—и особо—для взрослыхъ, для вступающихъ въ бракъ, для войскъ, для дѣтей: образцы эти, конечно, не могутъ быть буквально сходны для всѣхъ мѣстъ и для всякой аудиторіи, но общее и единое въ нихъ должно быть. На этомъ принципѣ создался въ свое время и символъ вѣры. Отъ него не отказываются даже протестанты, у которыхъ катехизисъ Лютера изучается всѣми дословно наизусть. 5) Нельзя ограничиться только школьнымъ обученіемъ дѣтей истинамъ христіанства. Необходимо пастырямъ при пастырской визитаціи прихода настаивать, чтобы и дѣти въ этихъ случаяхъ были со взрослыми и здѣсь же спрашивать ихъ, знаютъ ли они молитвы, истины вѣры по принятому образцу ея изложенія. Кромѣ того пора, гдѣ только можно, имѣть особые дни въ недѣлю для сбора дѣтей всего прихода въ храмѣ и для обученія ихъ въ эти дни истинамъ вѣры и молитвамъ. 6) Необхо-

димо рекомендовать церковное (въ храмѣ) изученіе православными слова Божія, для чего могутъ быть назначены воскресныя богослужебныя собранія въ храмѣ или въ другомъ мѣстѣ, или особые дни на недѣлѣ спеціально для истолкованія слова Божія. Это очень умѣстно дѣлать въ городахъ. 7) Необходимо просить авторизованнаго распоряженія Св. Сунода, съ точнымъ и подробнымъ указаніемъ церковныхъ правилъ, о внѣшнемъ поведеніи въ храмѣ, единообразномъ для всѣхъ (время поклоновъ, колѣнопреклоненій и проч), какъ изъяснено въ соборномъ (1666—7 г.г.) правилѣ: „Въ молитвахъ своихъ поклоненія во время учинимое творить со знаменіемъ креста". И еще: „Еще же и поклоны въ церкви подобаетъ творити чиномъ, якоже есть обычай также и благоговѣйно стоять и безмятежно. Еще же удобное время есть и уставъ, еже поклоны творити, тогда поклонитися всѣмъ вкупѣ согласію бо быти во святой Церкви лѣпо есть, нежели разногласіе и мятежъ. Тако бо повелѣваютъ богоносніи отцы и церковніи уставы. Тоже нужно сказать о единообразіи обряда церковныхъ напѣвовъ, какъ общей нормѣ, важной въ дѣлѣ установленія упадшей у насъ дисциплины въ храмахъ и въ дѣлѣ объединенія всего православнаго русскаго народа, разбросаннаго на безмѣрномъ пространствѣ Россіи. Однако такое единообразіе не должно быть исключительнымъ и насильственнымъ и не можетъ стѣснять мѣстныхъ особенностей обряда, весьма немногихъ, впрочемъ, въ Россіи, и гораздо чаще встрѣчаемаго разнообразія напѣвовъ. 8) Необходимо обучать пасомыхъ истовымъ и внятнымъ богослуженіемъ и проповѣдывать во время богослуженія не только за литургіею, какъ нынѣ принято, но и за другими службами, располагая поученіе въ системѣ и послѣдовательности. 9) Къ помощи въ дѣлѣ церковнаго учительства, особенно гдѣ требуется механическій трудъ (общее пѣніе, которое должно имѣть самое широкое распространеніе, общее чтеніе молитвы, изученіе съ голоса вопросоотвѣтовъ истинъ вѣры) должно привлекать низшихъ членовъ причта и учителей церковныхъ школъ. 10) При посѣщеніи приходовъ епархіальные миссіонеры-проповѣдники должны вести не однѣ только бесѣды съ раскольниками и сектантами, но всегда выступать и со словомъ положительной и охранительной проповѣди для православныхъ. 11) Въ виду того, что во многихъ епархіяхъ состоящіе теперь на службѣ епархіальные миссіонеры спеціализировались только въ полемическихъ бесѣдахъ, далѣе, имѣя въ виду ихъ заслуги въ дѣлѣ служенія Церкви и невозможности для таковыхъ, иногда и по недостатку образованія, заняться дѣломъ положительнаго проповѣдничества, имѣя въ виду также важность и необходимость ихъ спеціальныхъ умѣній и способностей, наконецъ, принимая во вниманіе что во многихъ епархіяхъ и для спеціально-полемическихъ бесѣдъ требуется много труда и времени и силъ, каковыхъ для положи-

тельной проповѣди у миссіонера епархіальнаго не остается, необходимо всюду въ епархіяхъ, гдѣ позволяютъ мѣстныя средства, имѣть спеціальныхъ лицъ, назначаемыхъ для положительной проповѣди, съ тѣмъ же званіемъ епархіальныхъ миссіонеровъ-проповѣдниковъ и съ тѣми же служебными правами. Такой институтъ имѣется у православныхъ грековъ; былъ онъ по въ 40—50 г.г. прошлаго столѣтія въ Великороссіи (Владимірской епархіи), былъ въ XVII в. въ Малороссіи; недавно на Волыни былъ назначенъ Св. Сунодомъ по представленію епархіальнаго начальства особый епархіальный проповѣдникъ. 12) Желательно, чтобы наблюдатели школъ, епархіальные и уѣздные, о.о. благочинные и ихъ помощники, при посѣщеніи приходовъ, въ праздничные дни, выступали, за богослуженіями, съ словомъ проповѣди. 13) Пастырскія собранія по благочиніямъ обязаны въ числѣ первыхъ вопросовъ обсуждать вопросъ объ условіяхъ и способахъ возвышенія и упорядоченія дѣла проповѣди и особливо—проповѣди положительно-учительной въ благочиніи. 14) Необходимо рекомендовать устроеніе въ городахъ и большихъ селеніяхъ съ многоклирными церквами, проповѣдническихъ кружковъ духовенства (съ участіемъ всѣхъ членовъ причта), въ которыхъ бы намѣчались и темы для проповѣди, выступали бы съ своими опытами новички въ проповѣдническомъ дѣлѣ, получая совѣты и указанія, обсуждались бы вопросы о томъ, что и когда необходимо сказать и какъ сказать одно и то же, сразу въ одинъ и тотъ же день, во всѣхъ приходахъ данной мѣстности, города, селенія для сильнѣйшаго воздѣйствія на пасомыхъ. 15) Необходимо, чтобы церковная положительная проповѣдь, и особенно съ обученіемъ православныхъ уставамъ и дисциплинѣ церковно-богослужебной постоянно слышалась въ монастыряхъ, для чего слѣдуетъ постепенно и обителямъ находить монашествующихъ лицъ—спеціально проповѣдниковъ. Для проповѣди въ монастыряхъ могутъ быть приглашаемы и священники бѣлаго духовенства. 16) Необходимо наблюдать, чтобы богослужебное чтеніе въ церквахъ совершалось внятно и неторопливо, обучать каковому чтенію дѣтей надлежитъ въ учебныхъ заведеніяхъ; необходимо также ограничить область піесъ церковнаго пѣнія только такими, которыя написаны въ духѣ старинныхъ церковныхъ напѣвовъ, и издать таковыя нотныя пѣснопѣнія въ особомъ сборникѣ; равнымъ образомъ желательно изданіе отдѣльныхъ богослужебныхъ чиновъ съ параллельными русскимъ и славянскимъ текстами ихъ и примѣчаніями къ требующимъ разъясненія тѣмъ или инымъ мѣстамъ сихъ чиновъ.

Б. *О миссіонерской дѣятельности монастырей*:—

1) Вообще необходимо, чтобы монашествующіе произносили миссіонерскія проповѣди, усилили бесѣды съ богомольцами, раздавали народу миссіонерскіе листки и брошюры, причемъ желательно,

чтобы проповѣдь велась не только въ храмѣ за богослуженіемъ, но и въ страннопріимницахъ и подъ открытымъ небомъ. 2) Необходимо, чтобы монастырскіе духовники въ бесѣдахъ съ народомъ имѣли въ виду миссіонерскіе цѣли и запросы. 3) Необходимо, чтобы монашествующіе изучали исторію обличенія раскола и сектъ, удѣляя особенное вниманіе тому, что въ качествѣ лжеученій распространяется въ ихъ мѣстности. 4) Необходимо, чтобы монастырскіе сборщики и сборщицы имѣли въ виду нужды миссіи во время своихъ посѣщеній мѣстностей, зараженныхъ расколомъ и особенно сектами, дѣйствуя въ этихъ мѣстностяхъ съ крайнею осторожностью и осмотрительностью. 5) Необходимо устройство при монастыряхъ миссіонерскихъ курсовъ и школъ, какъ для монашествующихъ лицъ и послушниковъ, такъ равно и для церковныхъ причтовъ и мірянъ. 6) Необходимо устройство при монастыряхъ миссіонерскихъ съѣздовъ и собраній. 7) Необходимо поднятіе умственнаго уровня монашествующихъ лицъ и послушниковъ. 8) Необходимо, чтобы монастыри оказывали миссіи помощь отпускомъ усиленныхъ матеріальныхъ средствъ. 9) Необходимо, чтобы монастыри усилили свою благотворительность для народа, придавъ ей организованный видъ и миссіонерскій характеръ. 10) Необходимо усилить въ мужскихъ и женскихъ монастыряхъ церковную дисциплину и вообще поставить монастыри въ наилучшее соотвѣтствіе ихъ нуждамъ и цѣлямъ миссіи.

II) Въ частности, на западной окраинѣ Россіи въ борьбѣ съ католичествомъ: 1) Необходимо, чтобы миссіонерская дѣятельность монастырей на западной окраинѣ Россіи выразилась, какъ и въ монастыряхъ внутренней Россіи (Оптина, Глинская пустынь, Валаамъ и др.), прежде всего, въ высокомъ религіозно-нравственномъ облагораживающемъ дѣйствованіи на народъ ихъ насельниковъ и насельницъ, вліяющихъ на народныя массы высокими подвигами христіанскаго аскетизма. 2) Необходимо, чтобы монастыри на западной окраинѣ во дни храмовыхъ монастырскихъ праздниковъ и вообще при стеченіяхъ богомольцевъ вліяли на народъ торжественнымъ истовымъ богослуженіемъ, проповѣдью и крестными ходами. Желательно привлеченіе возможно большаго количества богомольцевъ на праздники. 3) Желательно, если есть возможность, устройство при мужскихъ монастыряхъ на западной окраинѣ миссіонерскихъ курсовъ для подготовленія дѣятелей, также школъ псаломщическихъ для подготовленія псаломщиковъ, равно и школъ церковныхъ (одноклассныхъ, второклассныхъ и церковноучительскихъ), также ремесленныхъ и сельско-хозяйственныхъ съ общежитіями (особенно для безпріютныхъ). 4) Желательно устройство при монастыряхъ, мужскихъ и женскихъ, гдѣ есть возможность и средства, типографій для печатанія противокатолическихъ листковъ и брошюръ, или по крайней мѣрѣ желательно устройство книжныхъ

складовъ. 5) Желательно, чтобы женскіе монастыри на западной окраинѣ взяли въ свои руки воспитаніе бѣдныхъ дѣтей, за неимѣніемъ другихъ пріютовъ; устройство пріютовъ при монастыряхъ необходимо, какъ и устройство школъ (церковныхъ, ремесленныхъ и сельско-хозяйственныхъ). 6) Необходимо устройство при женскихъ, а по возможности, и мужскихъ монастыряхъ безплатныхъ больницъ съ безплатнымъ амбулаторнымъ пріемомъ и раздачей лекарствъ безплатно. Необходимо устройство при монастыряхъ (мужскихъ и женскихъ) богадѣленъ, гдѣ бы православные жители нашего западнаго края могли находить себѣ подъ старость пріютъ и облегченіе. 8) Въ связи со школьною дѣятельностью монастырей на западной окраинѣ необходимо, чтобы монастыри открыли также двери для людей, ищущихъ присоединенія къ православію, подготовляли бы ихъ здѣсь къ присоединенію и послѣ присоединенія къ Церкви, не оставляли бы ихъ своимъ попеченіемъ. Это пожеланіе имѣетъ связь съ тѣмъ обстоятельствомъ, что часто лицамъ, ищущимъ на западной окраинѣ присоединенія къ Церкви, бываетъ невозможно это сдѣлать въ своемъ родномъ приходѣ въ городѣ или селѣ, по причинѣ нападокъ и издѣвательствъ иновѣрцевъ (евреевъ). 9) Небходимо со стороны монастырей оказываніе помощи крестьянамъ въ ихъ религіозныхъ, экономическихъ и другихъ нуждахъ. 10) Желательно, чтобы монастыри въ дѣлѣ благотворительности не дѣлали, если это возможно, рѣзкаго различія между православными и католиками. 11) Такъ какъ выраженная въ вышеприведенныхъ 10 пунктахъ дѣятельность монастырей весьма разнообразна и разностороння, и въ каждомъ отдѣльномъ монастырѣ всѣ пожеланія невозможно осуществить, то полезно было бы для дѣла въ тѣхъ епархіяхъ, гдѣ есть много монастырей, распредѣлить миссіонерскую, общественную, благотворительную и просвѣтительную дѣятельность между монастырями по частямъ.

Объ открытіи братствъ и кружковъ ревнителей Православія, о привлеченіи лицъ на службу миссіи и вообще объ организаціи народныхъ миссій.

Обсудивъ постановленія Миссіонерскаго Съѣзда объ организаціи братствъ и кружковъ ревнителей Православія, и находя открытіе названныхъ учрежденій полезнымъ въ борьбѣ съ старообрядчествомъ и сектантствомъ, Св. Сѵнодъ 2-го марта—9-го апрѣля 1909 г. за № 1643 опредѣлилъ: пригласить духовенство къ устройству сихъ учрежденій, согласно указа-

ніямъ Съѣзда, а постановленія Съѣзда о томъ, а) чтобы пастыри и миссіонеры при организаціи народныхъ миссій, послѣ спеціально церковныхъ учрежденій, обращались, въ потребныхъ случаяхъ и гдѣ это возможно, къ содѣйствію тѣхъ патріотическихъ обществъ, которыя въ своей дѣятельности отстаиваютъ интересы Православной Церкви, б) чтобы благотворительность, особенно организованная и въ разныхъ видахъ проявляемая, была однимъ изъ главныхъ средствъ православной внутренней миссіи въ дѣлѣ борьбы съ религіозными заблужденіями—признать заслуживающими вниманія духовенства, постановленія же в) объ устройствѣ миссіонерскихъ курсовъ во всѣхъ епархіяхъ, г) о привлеченіи къ миссіонерской дѣятельности сборщиковъ на православныя церкви, мелкихъ торговцевъ, разносящихъ книжки и картины по ярмаркамъ, уходящихъ на заработки, д) о совершеніи богослуженій и веденіи миссіонерскихъ бесѣдъ на воскресныхъ и народныхъ праздникахъ, е) о назначеніи особыхъ книгоношъ миссіонеровъ для разъѣздовъ по желѣзнымъ дорогамъ и пароходамъ и ж) объ устройствѣ на станціяхъ желѣзныхъ дорогъ и пароходныхъ сообщеній особыхъ кіосковъ для продажи духовно-нравственнаго содержанія книгъ—одобрить. По пункту *ж* Сунодальнаго опредѣленія за № 1643 сдѣлано было надлежащее сношеніе съ Министромъ Путей Сообщенія объ оказаніи содѣйствія къ осуществленію указанныхъ въ этомъ пунктѣ мѣропріятій. Независимо отъ сего Сунодальнымъ опредѣленіемъ отъ 13-го мая—2-го іюля 1909 г. за № 4156 одобрены постановленія Съѣзда: о привлеченіи на службу миссіи ученаго монашества и б) объ усиленномъ поощреніи епархіальною властію членовъ причтовъ и мірянъ, достойно подвизающихся на миссіонерской нивѣ, и объ устройствѣ миссіонерскихъ курсовъ для ревнителей православія и таковыхъ же курсовъ для псаломщиковъ и священниковъ.

Объ участіи братствъ въ миссіонерской дѣятельности.

Опредѣленіемъ Св. Сѵнода отъ 23-го февраля—9-го апрѣля 1909 г. за № 1377 постановленія Миссіонерскаго Съѣзда объ участіи братствъ въ борьбѣ съ расколо-сектантствомъ признаны полезными, но примѣненіе указанныхъ Съѣздомъ мѣръ для усиленія дѣятельности братствъ въ означенной борьбѣ предоставлено усмотрѣнію епархіальныхъ Преосвященныхъ въ соотвѣтствіи съ имѣющимися у братствъ дѣятелями, готовыми трудиться на пользу миссіи, и тѣми средствами, которыми располагаютъ братства.

Принятыя Съѣздомъ и признанныя Св. Сѵнодомъ полезными мѣропріятія по вопросу объ участіи братствъ въ борьбѣ съ старообрядчествомъ и сектантствомъ—слѣдующія: а) рекомендовать всѣмъ братствамъ по примѣру нѣкоторыхъ братствъ вести борьбу съ расколо-сектантствомъ не чрезъ однѣ только полемическія бесѣды, а и путемъ организаціи въ народѣ разнаго рода просвѣтительно-благотворительныхъ учрежденій, изданіемъ книгъ и листковъ религіозно-нравственнаго содержанія, устройствомъ для этого даже своихъ епархіальныхъ типографій, путемъ открытія союзовъ трезвенниковъ и школъ миссіонерскаго характера; б) признать желательнымъ учрежденіе кассъ взаимопомощи и производства сборовъ на веденіе борьбы съ приходской нищетой и бѣдностью, причемъ сборы эти производить не только при наличіи уставовъ организованныхъ братствъ, но и безъ оныхъ, особенно во время миссіонерскихъ бесѣдъ; в) признать также полезнымъ устройство всюду при братствахъ миссіонерскихъ курсовъ и классовъ и организацію при братствахъ въ самыхъ широкихъ размѣрахъ изданія и распространенія въ народѣ книгъ, брошюръ и листковъ религіозно-нравственнаго содержанія на языкѣ мѣстнаго населенія, а также устройство церковныхъ школъ въ мѣстахъ, зараженныхъ расколомъ и сектантствомъ; г) въ виду разбросанности братствъ по Россіи полезно не связывать ихъ одними общими для всѣхъ братствъ правилами, такъ какъ это дѣло живое, текучее, должно быть организовано въ зависимости отъ мѣстныхъ нуждъ, хотя, конечно, при выработкѣ новыхъ уставовъ для братствъ надлежитъ руководствоваться и существующими общими законоположеніями и распоряженіями на сей предметъ Правительства и Св. Сѵнода.

О мѣрахъ борьбы съ сектами хлыстовъ, іеговистовъ, малеванцевъ, жидовствующихъ, молоканъ, штундо-молоканъ, скопцовъ и Новый Израиль.

Сѵнодальнымъ опредѣленіемъ отъ 8-го апрѣля—5-го мая 1909 г. за № 2774 постановлено: А) въ борьбѣ съ сектою хлыстовъ предписать духовенству приходовъ, зараженныхъ означенною сектою, примѣнять, прежде всего, общія противосектантскія мѣры и засимъ, въ частности, а) издавать брошюры и листки съ разборомъ ученія хлыстовъ и съ разоблаченіемъ содержанія хлыстовскихъ стиховъ и распѣвцевъ; б) отлучать отъ Церкви вожаковъ хлыстовства, ихъ главарей и «богородицъ»; в) отъ лицъ, подозрѣваемыхъ священникомъ въ приверженности къ хлыстовству, требовать, при совершеніи надъ таковыми лицами таинства покаянія, исповѣданія вѣры и отреченія отъ хлыстовства; если же приступающаго къ означенному таинству не только священникъ, но и прихожане подозрѣваютъ въ принадлежности къ означенной сектѣ, то отъ такихъ лицъ, во избѣжаніе соблазна, требовать, во всеуслышаніе всего прихода, свидѣтельства о томъ, что они исповѣдуютъ православное ученіе, а хлыстовство отвергаютъ и проклинаютъ, побуждая ихъ приносить сіе исповѣданіе вѣры по особой формулѣ [1]), и г) всѣми мѣрами ограждать православныхъ отъ участія въ религіозныхъ собраніяхъ хлыстовъ и для сего указывать, что совершаемые на сихъ собраніяхъ сектантами изувѣрныя и безнравственныя дѣйствія не только осуждаются ученіемъ Церкви, но и преслѣдуются уголовными законами. Б) Признанныя Съѣздомъ полезными въ борьбѣ съ сектою скопцовъ мѣры:—удовлетвореніе

---

[1]) Формула: «Краткое исповѣданіе вѣры подозрѣваемаго въ хлыстовствѣ» напечатана въ № 22-мъ «Церковныхъ Вѣдомостей» за 1909 г.

религіознаго чувства сектантской среды истовымъ богослуженіемъ, церковными торжествами и общимъ пѣніемъ, распространеніе среди скопцовъ брошюръ и сочиненій съ указаніемъ на необходимость духовной борьбы съ грѣхами плоти и постепенность въ достиженіи нравственнаго совершенства, объясненіе народу перетолковываемыхъ скопцами Библейскихъ выраженій, особенно заимствуемыхъ изъ Откровенія, и пользованіе при миссіонерскихъ увѣщаніяхъ сектантовъ содѣйствіемъ ихъ односельчанъ, преданныхъ православію и пользующихся довѣріемъ со стороны сектантовъ,—одобрить. В) Постановленія Съѣзда о мѣрахъ борьбы и способахъ веденія миссіонерскихъ бесѣдъ съ послѣдователями сектъ: іеговистовъ, малеванцевъ, жидовствующихъ, молоканъ и штундо-молоканъ—одобрить. Постановленія Съѣзда, касающіяся послѣднихъ сектъ, слѣдующія: 1) о сектѣ іеговистовъ: вести съ нею борьбу мѣрами общемиссіонерскаго характера, бесѣдами, литературой и подъемомъ приходской жизни; 2) о малеванцахъ: при миссіонерскихъ собесѣдованіяхъ съ ними относиться къ нимъ крайне осмотрительно, въ виду ихъ нервности; 3) о сектѣ жидовствующихъ: вести бесѣды съ ними съ указаніемъ на ветхозавѣтныя пророчества о лицѣ Господа Іисуса Христа, на предсказанія пророковъ о рожденіи Господа, о сошествіи на Апостоловъ Св. Духа, на высоту нравственнаго ученія Христа; 4) о сектѣ молоканъ: въ цѣляхъ воздѣйствія и привлеченія молоканъ къ Православной Церкви необходимо принять мѣры общаго религіозно-нравственнаго характера. Равнымъ образомъ и въ отношеніи секты «Новый Израиль» Св. Сvнодъ, согласно постановленію Съѣзда, 14-го января — 3-го апрѣля 1909 г. за № 1991 опредѣлилъ: поручить духовенству въ борьбѣ съ этою сектою примѣнять общія мѣры миссіонерско-просвѣтительнаго характера.

По поводу постановленій съѣзда о такъ называемыхъ іоаннитахъ и адвентистахъ.

Обсудивъ постановленія Миссіонерскаго Съѣзда относительно такъ называемыхъ іоаннитовъ и адвентистовъ, Св. Сѵнодъ 4-го—11-го декабря 1908 г. за № 8814 опредѣлилъ: 1) Ученіе такъ называемыхъ іоаннитовъ, признающихъ о. Іоанна Сергіева Богомъ, считать ученіемъ еретическимъ, кощунственнымъ и богохульнымъ, сроднымъ съ хлыстовствомъ. 2) Въ виду неоднократнаго осужденія самимъ о. Іоанномъ (нынѣ въ Бозѣ почивающимъ) ученія іоаннитовъ, предложенное Кіевскимъ Миссіонерскимъ Съѣздомъ предложеніе о. Іоанну произнести слово обличенія іоаннитовъ признать излишнимъ. 3) Предостеречь православныхъ христіанъ отъ участія въ сотрудничествѣ въ «Кронштадтскомъ Маякѣ» и другихъ подобныхъ изданіяхъ, а С.-Петербургскому духовному цензурному Комитету слѣдить за означенными изданіями. 4) Поручить духовенству съ особенною осторожностью относиться къ лицамъ, подозрѣваемымъ въ принадлежности къ іоаннитамъ, при совершеніи надъ ними таинствъ, требуя отъ нихъ отреченія отъ главныхъ заблужденій іоаннитовъ. 5) Поручить духовенству предостеречь лицъ, отправляющихся въ Кронштадтъ къ о. Іоанну, за благословеніемъ и религіознымъ утѣшеніемъ, отъ возможности различныхъ злоупотребленій со стороны вожаковъ іоаннитовъ. 6) Лицъ, упорныхъ въ іоаннитствѣ, послѣ увѣщаній, подвергать отлученію отъ Православной Церкви. 7) Принятыя Кіевскимъ Миссіонерскимъ Съѣздомъ мѣры борьбы съ адвентистами утвердить, поручивъ дѣйствительному статскому совѣтнику Скворцову въ имѣющихъ быть издаваемыми имъ «Голосѣ Истины» и религіозно-нравственныхъ листкахъ дѣлать обличеніе ученія адвентистовъ.

Принятыя Съѣздомъ и утвержденныя означеннымъ Сѵнодальнымъ опредѣленіемъ 1908 г. мѣры борьбы съ адвентизмомъ—слѣдую-

щія: 1) Необходимо по возможности вести миссіонерскую полемику съ адвентизмомъ на строго библейской почвѣ (въ виду особенной склонности сектантовъ къ библеизму). 2) Необходимо въ бесѣдахъ съ адвентистами подчеркивать уклоненіе ихъ въ сторону ветхаго завѣта, чтобы слушателямъ было ясно отклоненіе секты отъ «Призвавшаго насъ» Господа Іисуса Христа. 3) Въ бесѣдѣ о второмъ пришествіи нужно быть осторожными, наблюдая за тѣмъ, чтобы не внушить слушателямъ, что второе пришествіе «не скоро» будетъ, нужно оттѣнять лишь то, что *неизвѣстенъ его день и часъ.* 4) Необходимо миссіонерамъ присутствовать возможно чаще на адвентистскихъ собраніяхъ, ибо замѣчено, что вожаки секты въ присутствіи лицъ, знающихъ слабыя стороны ихъ проповѣди, теряются въ своихъ вычисленіяхъ и доказательствахъ. 5) Въ случаяхъ неявки сектантовъ на бесѣды полезно замѣнять собесѣдованіе разборомъ ихъ изданій. 6) Необходимо составить популярное печатное обличеніе адвентизма. 7) Полезно раздавать на собраніи адвентистовъ всѣмъ посѣтителямъ ихъ обличающіе ихъ православные брошюры и листки. 8) Въ виду того, что адвентизмъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ членовъ Съѣзда, имѣетъ связь съ идеями еврейства (съ масонствомъ), необходимо въ противоадвентистской проповѣди указывать на превосходство христіанской культуры надъ еврейской. 9) Надлежитъ просить Св. Сvнодъ о назначеніи премій за лучшія противоадвентистскія (и вообще противосектантскія) сочиненія. 10) Преимущественная склонность адвентистовъ къ текстуальнымъ библейскимъ доводамъ не препятствуетъ имъ, какъ было замѣчено нѣкоторыми членами Съѣзда, усиливать находимое въ Библіи свидѣтельствами св. отцевъ, церковной и гражданской исторіей. Поэтому, доводами послѣдняго рода въ дополненіе къ Библіи можетъ пользоваться и миссіонеръ на собесѣдованіяхъ съ адвентистами и при печатномъ обличеніи ихъ.

О мѣрахъ борьбы съ штундо-баптизмомъ и пашковщиною.

По поводу постановленій Кіевскаго Миссіонерскаго Съѣздахъ о мѣрахъ борьбы съ штундо-баптизмомъ и пашковщиною Св. Сvнодомъ 15-го апрѣля—4-го мая 1909 г. за № 1.130 опредѣлено: въ борьбѣ съ сектою штундо-баптистовъ и пашковцевъ, кромѣ мѣръ обще-миссіонерскаго характера, примѣняемыхъ въ борьбѣ и съ другими сектами и лжеученіями, обуревающими Церковь, а) одобрить устройство въ приходахъ, зараженныхъ означенными сектами, въ противовѣсъ сектантскимъ молитвеннымъ собраніямъ, внѣ-

богослужебныхъ бесѣдъ, подъ руководствомъ членовъ причта, съ чтеніемъ на этихъ бесѣдахъ слова Божія, съ произнесеніемъ проповѣдей и съ общимъ пѣніемъ псалмовъ и другихъ церковныхъ молитвъ и пѣснопѣній, б) одобрить также устройство въ деревняхъ съ сектантскимъ населеніемъ, удаленныхъ отъ приходскихъ храмовъ, молитвенныхъ домовъ для богослуженія и бесѣдъ съ народомъ, в) для противодѣйствія вредному вліянію на православныхъ простой и доступной для пониманія проповѣди баптистской предписать духовенству также приближать къ пониманію простого народа языкъ своихъ поученій, а для наилучшаго пониманія богослужебнаго языка стараться соблюдать ясность и отчетливость въ чтеніи и пѣніи, г) для предотвращенія вреднаго вліянія на православныхъ баптистскихъ «призывныхъ собраній» рекомендовать миссіонерамъ и ихъ помощникамъ, гдѣ возможно, лично являться на эти собранія и опровергать сектантскія нападки на Православную Церковь, въ случаѣ же невозможности или затруднительности сего, стараться парализовать значеніе этихъ собраній раздачей народу противосектантскихъ брошюръ и листковъ, а гдѣ возможно, и устройствомъ, параллельно сектантскимъ, православныхъ собраній, д) признать желательнымъ, чтобы миссіонеры при своихъ поѣздкахъ всегда имѣли въ обиліи противосектантскую литературу для раздачи и продажи ея народу, въ противовѣсъ распространяемой въ народѣ въ огромномъ количествѣ штундистской литературы, е) предложить епархіальнымъ Преосвященнымъ предпринимать нарочныя посѣщенія сектантскихъ приходовъ для совершенія въ нихъ торжественныхъ богослуженій и произнесенія соотвѣтственныхъ случаю проповѣдей миссіонерскаго характера, а Преосвященныхъ тѣхъ епархій, чрезъ которыя слѣдуютъ переселенческія поѣзда, пригласить имѣть о направляющихся въ Сибирь переселенцахъ, подвергающихся усиленной про-

пагандҌ сектантства, пастырское и миссіонерское попеченіе какъ во время пути ихъ, такъ и особенно въ мҌстахъ остановокъ и наибольшаго ихъ скопленія, ж) въ противовҌсъ издаваемому сектантами стҌнному календарю съ тенденціозными замҌтками, направленными противъ православія, нҌсколькимъ сектантскимъ журналамъ и вообще сектантскому книгоиздательству одобрить изданіе православныхъ календарей съ цитатами изъ Библіи, святоотеческихъ твореній и сочиненій миссіонерскаго характера, а также изданіе періодическихъ журналовъ, книгъ и брошюръ съ обличеніемъ сектантства и съ разборомъ распространяемой сектантами литературы; вмҌстҌ съ симъ, для болҌе широкаго распространенія противосектантской литературы въ массахъ простого народа, поручить дҌйствительному статскому совҌтнику Скворцову представить Св. Сѵноду докладъ объ организаціи особой артели книгоношъ, з) предложить епархіальнымъ начальствамъ снабжать миссіонеровъ-священниковъ антиминсами, а гдҌ возможно, и походными церквами, дабы они имҌли возможность и въ глухихъ мҌстахъ епархіи совершать богослуженіе, и) одобрить устройство при духовныхъ семинаріяхъ миссіонерскихъ и богословскихъ кружковъ и собраній съ цҌлью возбужденія въ будущихъ пастыряхъ Церкви ревности вообще къ пастырскому и особливо къ миссіонерскому служенію, а въ епархіальныхъ женскихъ училищахъ признать желательнымъ ознакомленіе учащихся на урокахъ Закона Божія съ мҌстнымъ сектантствомъ и мҌрами борьбы съ нимъ,—о чемъ, для должныхъ къ осуществленію сего пожеланія распоряженій, передать выписку изъ сего опредҌленія въ Учебный Комитетъ при Св. СѵнодҌ,—и і) принимая во вниманіе, что однимъ изъ первыхъ средствъ къ огражденію православныхъ отъ совращенія въ сектантство служитъ частое хожденіе прихожанъ въ церковь въ воскресные и праздничные дни для участія въ общей церковной

молитвѣ и для слушанія слова Божія, церковныхъ поученій и внѣбогослужебныхъ бесѣдъ, между тѣмъ какъ этому посѣщенію храма Божія препятствуютъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ устраиваемые въ праздничные дни базары, соединенные съ разгуломъ, признать желательнымъ воспрещеніе базаровъ въ означенные дни, и для сего поручить епархіальнымъ начальствамъ поддерживать исходящія съ мѣстъ ходатайства о воспрещеніи базаровъ въ указанные дни. Кромѣ того, согласно порученію Св. Сvнода, въ томъ же опредѣленіи изложенному, сдѣлано было надлежащее сношеніе съ Министромъ Финансовъ—о возможномъ ограниченіи въ указанные дни питейной торговли.

О мѣрахъ внутренняго характера, предпринимаемыхъ въ предотвращеніе отпаденій въ католичество.

Обсудивъ постановленія Кіевскаго Миссіонерскаго Съѣзда касательно мѣръ внутренняго характера, предпринимаемыхъ въ предотвращеніе отпаденій въ католичество, и веденія противокатолическими миссіонерами полемики съ инославными, Св. Сvнодъ 9-го марта—21-го апрѣля 1909 г. за № 1.799 опредѣлилъ: 1) заключеніе о желательности ежедневнаго совершенія въ западныхъ епархіяхъ, въ опредѣленный часъ, утренняго богослуженія, — литургіи, утрени, обѣдницы,—молебна или иного чинопослѣдованія, если возможно, вечерняго, съ предвареніемъ сихъ богослуженій колокольнымъ звономъ, одобрить. 2) Заведеніе общенароднаго, въ западно-русскихъ приходахъ, церковнаго пѣнія, а также изданіе и употребленіе народомъ при богослуженіяхъ особыхъ молитвослововъ, на подобіе молитвослововъ Виленскаго братства, съ параллельнымъ русскимъ переводомъ пѣснопѣній, съ благословенія мѣстныхъ епископовъ, и распространеніе въ народѣ такъ называемаго «Богогласника» признать желательнымъ. 3) Чтеніе слова Божія при богослуже-

ніяхъ производить внятно, отчетливо и благоговѣйно, допустивъ, съ разрѣшенія мѣстнаго Преосвященнаго, совершать чтеніе св. Евангелія лицомъ къ народу и пѣніе псалмовъ, акаѳистовъ и другихъ пѣснопѣній на два хора до начала богослуженія и послѣ онаго. 4) Признать желательнымъ развитіе общедоступной устной проповѣди, отвѣчающей религіозно-нравственнымъ запросамъ прихода, поручивъ Учебному при Св. Сvнодѣ Комитету разработать вопросъ о лучшей постановкѣ гомилетики въ духовныхъ семинаріяхъ, принявъ во вниманіе постановленія Съѣзда о назначеніи преподавателями означеннаго предмета священнослужителей, состоящихъ на епархіальной службѣ, и о пріученіи воспитанниковъ семинарій къ произнесенію проповѣдей въ городскихъ церквахъ, а въ каникулярное время на храмовыхъ праздникахъ и другихъ церковныхъ торжествахъ. 5) Одобрить возможно торжественное устройство храмовыхъ праздниковъ съ крестными ходами, соборными служеніями, проповѣдью и участіемъ въ этихъ праздникахъ миссіонера-проповѣдника и даже, если возможно, мѣстнаго епископа. 6) Признать желательнымъ пріуроченіе православныхъ праздниковъ, съ водосвятными молебнами и крестными ходами, къ днямъ католическихъ отпустовъ, а также устройство въ Великомъ посту пассій, освященія полей весною, торжественнаго перенесенія иконъ, постановку крестовъ, организацію паломничествъ къ святымъ мѣстамъ подъ руководствомъ опытныхъ священниковъ съ произнесеніемъ проповѣди, и неизмѣнныя, хотя бы два раза въ годъ, посѣщенія приходскимъ священникомъ всѣхъ домовъ своихъ прихожанъ для молитвы, духовнаго назиданія и ближайшаго ознакомленія съ религіозно-нравственнымъ состояніемъ своей паствы. 7) Принять положеніе объ обращеніи вниманія на внѣбогослужебныя собесѣдованія, на коихъ священники, имѣя въ рукахъ Новый Завѣтъ на русскомъ языкѣ, и если нуж-

но, то и на мѣстномъ нарѣчіи, на основаніи ясныхъ и прямыхъ свидѣтельствъ слова Божія, должны указывать, что только Православіе хранитъ неповрежденно ученіе Христа, а католичество извратило и извращаетъ христіанскіе догматы. 8) Одобрить такъ называемыя «катихизаціи» для дѣтей, состоящія въ томъ, что дѣти посѣщаютъ, по усмотрѣніи мѣстныхъ обстоятельствъ, въ извѣстное время церковь или школу и здѣсь обучаются молитвамъ и основнымъ истинамъ вѣры, въ продолженіе нѣсколькихъ недѣль, а затѣмъ приступаютъ къ исповѣди и св. причащенію, причемъ на память такихъ катихизацій дѣтямъ вручаютъ иконки, крестики, книжки съ краткимъ изложеніемъ православной вѣры; таковыя катихизаціи желательны и для взрослыхъ, въ цѣляхъ болѣе основательнаго усвоенія ими вѣроисповѣдныхъ истинъ Православной Церкви. 9) Принять постановленіе Съѣзда о томъ, что обученіе въ школахъ Закону Божію возлагается на священника и должно носить миссіонерскій характеръ, примѣнительно къ условіямъ мѣстной церковной жизни, и о желательности составленія соотвѣтствующаго руководства по Закону Божію и заведенія при школахъ миссіонерскихъ библіотекъ, дополнивъ это положеніе тѣмъ, что если гдѣ-либо, въ силу особыхъ условій, преподаваніе Закона Божія и будетъ поручено не священнику, наблюденіе за преподаваніемъ лежитъ на священникѣ. 10) Положеніе Съѣзда объ устройствѣ приходскихъ братствъ, миссіонерскихъ совѣтовъ, обществъ трезвости, миссіонерскихъ кружковъ, о руководствѣ учрежденіями мелкаго кредита и объединеніи миссіонерской дѣятельности приходскихъ священниковъ въ порайонныхъ комитетахъ, на указанныхъ Съѣздомъ основаніяхъ, одобрить. 11) Признать, что дѣятельность всѣхъ миссіонерскихъ руководителей объединяется въ лицѣ состоящаго при каѳедральномъ соборѣ епархіальнаго миссіонера-проповѣдника, избираемаго епархіальнымъ архіереемъ изъ лицъ ду-

ховнаго сана, наиболѣе опытнаго и по возможности съ высшимъ образованіемъ, знакомаго съ церковной жизнью епархіи и проявившаго свои организаторскія способности, и желательно, чтобы епархіальные миссіонеры-проповѣдники по возможности дольше оставались на своихъ мѣстахъ, въ виду пользы миссіи. 12) Положеніе Съѣзда о составѣ миссіонерскихъ епархіальныхъ совѣтовъ принять, признавъ необязательнымъ имѣть въ составѣ членовъ совѣтовъ директоровъ народныхъ училищъ; пожеланіе о возможно частомъ устройствѣ съѣздовъ западно-русскихъ миссіонеровъ одобрить, а постановленіе о центральномъ миссіонерскомъ совѣтѣ отклонить. 13) По вопросу о веденіи противокатолической миссіонерской полемики съ инославными, положенія общаго собранія Съѣзда а) о томъ, на что должно быть обращено главное вниманіе означенныхъ миссіонеровъ при устной бесѣдѣ, б) о публичныхъ собесѣдованіяхъ съ католиками, в) о желательности полемики съ ними, г) о томъ, на какіе догматы и другія особенности латинской церкви должно обращать вниманіе въ полемикѣ съ римско-католиками и д) о составленіи общедоступнаго обличенія католичества одобрить. 14) Что касается постановленія Съѣзда объ изданіи миссіонерскаго противо-католическаго журнала и листковъ, то, въ виду спеціальнаго характера этихъ мѣропріятій, сообщить объономъ въ Особое Совѣщаніе по миссіонерскимъ дѣламъ.

Кромѣ приведеннаго синодальнаго опредѣленія, по тому же вопросу о принятіи мѣръ къ предотвращенію отпаденій въ католичество опредѣленіемъ Св. Сvнода отъ 2-го марта—9-го апрѣля 1909 г. за № 1643 а) одобрено постановленіе Миссіонерскаго Съѣзда объ учрежденіи миссіонерскихъ противокатолическихъ краткосрочныхъ временныхъ курсовъ для священниковъ и вообще дѣятелей противокатолической миссіи и б) предоставлено Преосвященнымъ входить съ пред-

ставленіями объ открытіи, гдѣ это возможно, постоянныхъ миссіонерскихъ училищъ съ одногодичнымъ практическимъ курсомъ для образованія миссіонеровъ и дѣятелей миссіи въ селахъ, в) одобрено предположеніе объ усиленіи преподаванія въ духовныхъ семинаріяхъ исторіи и обличенія римско-католическаго ученія, гдѣ есть къ тому надобность, по усмотрѣнію мѣстныхъ архіереевъ, о чемъ для зависящихъ распоряженій сообщено Учебному Комитету при Св. Сѵнодѣ; 2) предоставлено усмотрѣнію Преосвященнаго литовскаго ввести въ литовской семинаріи преподаваніе литовскаго языка въ качествѣ необязательнаго предмета; б) признано желательнымъ, чтобы при преподаваніи Закона Божія въ церковныхъ школахъ, особенно западныхъ епархій, сообщались свѣдѣнія объ основныхъ пунктахъ лжеученія инославныхъ исповѣданій, и е) предоставлено Преосвященнымъ епархій западнаго края передать на обсужденіе мѣстныхъ епархіальныхъ съѣздовъ представителей духовенства и братствъ вопросъ объ объединенныхъ съѣздахъ братствъ и духовенства упомянутыхъ епархій. Независимо отъ сего, тѣмъ же синодальнымъ опредѣленіемъ за № 1643 Преосвященному митрополиту кіевскому предоставлено запросить соборъ Кіево-печерской лавры о возможности перенесенія изъ оной мощей преподобной Евфросиніи Полоцкой въ Полоцкій женскій монастырь, и для подробнаго разсмотрѣнія этого вопроса образована особая комиссія изъ Преосвященныхъ волынскаго, тамбовскаго и холмскаго и д. с. с. Яцкевича и Скворцова, коей поручено свое заключеніе по сему дѣлу представить Св. Сѵноду.

О мѣрахъ борьбы съ протестантствомъ.

Опредѣленіемъ Св. Сѵнода отъ 8-го апрѣля—5-го мая 1909 г. за № 2774 постановленіе Миссіонерскаго Съѣзда о примѣненіи въ борьбѣ съ пропагандою протестантства въ зараженныхъ ею епархіяхъ Олонец-

кой, Рижской, С.-Петербургской, Финляндской и других, мѣръ, выработанныхъ Съѣздомъ противъ распространенія католичества, одобрено въ соотвѣтствіи съ изложенными выше опредѣленіями Св. Сvнода отъ 2-го марта—9-го апрѣля, 9-го марта—21-го апрѣля и 16-го марта—25-го апрѣля 1909 г. за №№ 1643, 1799 *а* и 2167 по поводу означенныхъ мѣръ.

Объ апологетическомъ книгизодательствѣ.

Обсудивъ постановленія Миссіонерскаго Съѣзда по вопросу объ апологетическомъ книгоиздательствѣ, Св. Сvнодъ 13-го мая—2-го іюня 1909 г. за № 4156 опредѣлилъ: указанныя Преосвященнымъ волынскимъ сочиненія: а) протоіерея Симеона Никольскаго «Катихизисъ противохлыстовскій», б) преосвященнаго Алексія: «Противопитундистскій катихизисъ», «Шалапутская община», «Южно-русскій необаптизмъ» и в) издаваемые Троице-Сергіевою лаврою листки рекомендовать, какъ полезные для миссіонеровъ и пастырей, а составленный VII-ою комиссіею Съѣзда списокъ изданій противорасколосектантской и апологетической литературы поручить дѣйствительному статскому совѣтнику Скворцову пересмотрѣть, дополнивъ его ранѣе рекомендованными Св. Сvнодомъ и миссіонерскими съѣздами книгами такого же характера, и составить общій указатель по миссіонерской литературѣ, каковой и представить на одобреніе Св. Сvнода.

По поводу постановленія миссіонерскаго съѣзда о воспрещеніи въ учебныхъ заведеніяхъ подъ воскресные и праздничные дни и въ Великій постъ спектаклей, концертовъ и т. п. увеселеній.

Во исполненіе состоявшагося по поводу этого постановленія Миссіонерскаго Съѣзда опредѣленія Св. Сvнода по 4-го—19-го мая 1909 г. за № 3996, было сдѣлано надлежащее сношеніе со всѣми министрами

и главноуправляющими отдѣльными частями, въ завѣдываніи коихъ состоятъ учебныя заведенія. Въ отвѣтъ на это получены были увѣдомленія о сдѣланныхъ по всѣмъ вѣдомствамъ распоряженіяхъ о воспрещеніи, согласно вышеозначенному Сѵнодальному опредѣленію, въ учебныхъ заведеніяхъ увеселеній подъ воскресные и праздничные дни и въ Великій постъ. Въ дополнительно состоявшемся по этому предмету опредѣленіи Св. Сѵнода отъ 1-го—16-го сентября 1909 г. за № 6902, по возбужденному главноуправляющимъ землеустройствомъ и земледѣліемъ вопросу о томъ, нужно ли включать въ число воспрещаемыхъ увеселеній и духовные концерты или эти послѣдніе могутъ быть допускаемы, разъяснено, что таковые (т. е. духовные) концерты могутъ быть допускаемы подъ воскресные и праздничные дни, но подъ тѣмъ непремѣннымъ условіемъ, чтобы исполненіе ихъ не совпадало со временемъ совершенія вечернихъ богослуженій.

По поводу дѣяній 2 всероссійскаго миссіонер. съѣзда (о мѣрахъ пресѣченія вреда, проистекающаго отъ распространенія раскольническихъ и сектантскихъ заблужденій).

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Сѵнодъ слушали: представленіе преосвященнаго митрополита московскаго, отъ 18 ноября 1891 года № 334, съ отчетомъ о занятіяхъ бывшаго въ Москвѣ въ 1891 году второго съѣзда противораскольническихъ миссіонеровъ. И, по справкѣ, приказали: бывшій въ Москвѣ въ 1891 году второй съѣздъ противораскольническихъ миссіонеровъ занимался обсужденіемъ вопроса объ изысканіи мѣръ для борьбы съ расколомъ и противодѣйствія сектантству, въ видахъ охраненія православія, и проектировалъ мѣропріятія, которыя, по мнѣнію съѣзда, съ пользою могли бы быть примѣнены для пресѣченія пагубнаго для государства и Церкви вреда, проистекающаго отъ

распространенія раскольническихъ и сектантскихъ заблужденій. Обсудивъ указанныя съѣздомъ мѣры для борьбы съ расколомъ и противодѣйствія сектантству и находя оныя соотвѣтствующими достиженію предположенной цѣли, Святѣйшій Сѵнодъ опредѣляетъ: 1) предписать всѣмъ епархіальнымъ преосвященнымъ, чтобы они и сами лично, и чрезъ благочинныхъ, равно и другихъ довѣренныхъ лицъ, имѣли неослабное и бдительное наблюденіе за исполненіемъ со стороны подвѣдомаго имъ духовенства относящихся къ сектантству постановленій Святѣйшаго Сѵнода, состоявшихся: а) по поводу дѣяній преосвященныхъ, собиравшихся въ іюнѣ 1885 года въ г. Казани («Церк. Вѣстн.» за 1886 г. № 13; циркул. указъ Св. Сѵнода, отъ 28 марта 1886 года, № 4), б) по отчету о занятіяхъ бывшаго въ 1887 году въ Москвѣ съѣзда противораскольническихъ миссіонеровъ («Церк. Вѣд.» за 1888 г. № 28; цирк. указъ Св. Сѵнода, отъ 18 іюля, 1888 г. № 11) и в) изданныхъ въ отдѣльныхъ случаяхъ, по особымъ дѣламъ, отнюдь не оставляя безъ предостереженій и взысканій тѣхъ, кои окажутся виновными въ уклоненіи отъ исполненія указанныхъ постановленій, а тѣмъ паче въ нарушеніи оныхъ. При этомъ Святѣйшій Сѵнодъ выражаетъ надежду, что преосвященные сами потщатся о точномъ и неуклонномъ исполненіи всего того, что постановлено и впредь будетъ указано къ вразумленію въ истинѣ заблуждающихся и къ утвержденію въ вѣрѣ православныхъ, присно памятуя, что епископъ въ своей епархіи есть первый проповѣдникъ слова истины, руководитель сущихъ подъ нимъ пастырей церковныхъ и попечитель о спасеніи ввѣренныхъ ему душъ христіанскихъ. 2) Предписать преосвященнымъ тѣхъ епархій, въ коихъ не учреждено миссій для борьбы съ сектантствомъ, чтобы они, по долгу пастырской душеспасительной попечительности, основали и открыли въ своихъ паствахъ оныя многополезныя учрежденія и если

бы, паче чаянія, оказались къ сему препятствія, приняли мѣры къ ихъ отклоненію; вмѣстѣ съ симъ поручить всѣмъ епархіальнымъ преосвященнымъ, въ апрѣлѣ 1894 года донести Святѣйшему Сѵноду, учреждена ли миссія, и если нѣтъ, почему. 3) Предоставить *преосвященнымъ, по усмотрѣнію удобствъ и* мѣстныхъ потребностей, открывать подъ руководствомъ преподавателей ученія о расколѣ, въ свободное отъ учебныхъ занятій время, публичныя бесѣды съ иномыслящими, а тамъ, гдѣ нѣтъ сектантовъ, поручать преподавателямъ вести въ часы, свободные отъ классовъ, практическія занятія съ воспитанниками, оканчивающими семинарскій курсъ, для ознакомленія ихъ съ *способами опроверженія возраженій сектантскихъ* и источниками, нужными въ борьбѣ съ тѣмъ или другимъ лжеученіемъ. 4) Поручить епархіальнымъ преосвященнымъ устроить подъ своимъ личнымъ наблюденіемъ и руководствомъ противосектантскія епархіальныя библіотеки при архіерейскихъ домахъ, или гдѣ окажется болѣе удобнымъ, и озаботиться устройствомъ противосектантскихъ библіотекъ окружныхъ и церковныхъ, *возложивъ* образованіе первыхъ на обязанность миссіонеровъ, а вторыхъ на обязанность благочинныхъ. Вмѣстѣ съ симъ, признавая полезнымъ снабдить приходскія церкви книгою Озерскаго «Выписки изъ старописьменныхъ, старопечатныхъ и другихъ книгъ», Сѵнодъ поручаетъ епархіальнымъ преосвященнымъ доставить свѣдѣнія: сколько въ какую епархію потребно экземпляровъ этой книги, дабы оными первоначально снабдить церкви, для которыхъ она болѣе нужна, предоставивъ за симъ личному усмотрѣнію преосвященныхъ выписку, разсылку и безмездную раздачу по приходамъ брошюръ и листковъ церковно-православнаго и противо-сектантскаго содержанія. 5) Возложить на архипастырскую благопопечительность преосвященныхъ, дабы они, для облегченія способа пріобрѣтенія за деньги иконъ

искуснаго письма, позаботились объ открытіи и устройствѣ при монастыряхъ, братскихъ лавкахъ и свѣчныхъ складахъ иконныхъ помѣщеній, въ которыхъ, кромѣ иконъ, могутъ быть продаваемы книги и листки духовнаго содержанія. 6) Въ виду особенной важности церковныхъ богослуженій для духовнаго воспитанія и спасенія православныхъ христіанъ, пригласить епархіальныхъ преосвященныхъ употреблять все зависящее отъ нихъ наблюденіе за правильностію и порядкомъ совершенія богослуженій и при этомъ: а) обращать особое вниманіе на то, чтобы въ монастырскихъ и соборныхъ храмахъ Божіи службы отправлялись всегда въ положенное время, безъ нарушенія устава, съ неспѣшнымъ и внятнымъ чтеніемъ и благозвучнымъ пѣніемъ, такъ, чтобы монастыри и соборы въ этомъ отношеніи являлись образцомъ для причтовъ прочихъ церквей епархіи; б) требовать отъ совершающихъ богослуженіе не только внѣшняго благоприличія и наружной благопристойности, но и сердечнаго, смиреннаго и нелицемѣрнаго благоговѣнія, сопровождаемаго правильнымъ употребленіемъ внѣшнихъ молитвенныхъ знаковъ, какъ напр., изображенія на себѣ крестнаго знаменія и воздержаніемъ отъ разговора; в) внушать членамъ клира, чтобы и внѣ богослуженія все свое поведеніе они располагали такъ, какъ заповѣдано въ ставленной, данной каждому, грамотѣ, стараясь въ словахъ своихъ и наружныхъ поступкахъ не полагать никому соблазна; г) виновныхъ въ нарушеніи правилъ благоповеденія исправлять соотвѣтственными взысканіями, а въ случаѣ надобности переводить съ занимаемыхъ на другія мѣста, особенно священниковъ приходовъ, зараженныхъ сектантствомъ, съ лишеніемъ таковыхъ, при перемѣщеніи ихъ, по причинѣ ихъ неисправности, права переносить на сіе жалобы, и д) въ отношеніи къ церковному пѣнію наблюдать, чтобы оное всюду производилось по тѣмъ нотнымъ книгамъ, которыя изданы и впредь будутъ

издаваться Святѣйшимъ Сѵнодомъ и которыя должны быть въ неотмѣняемомъ употребленіи, учреждать курсы церковнаго пѣнія, гдѣ и когда будетъ удобно, разрѣшая вводить, гдѣ окажется полезнымъ, общее пѣніе нѣкоторыхъ церковныхъ молитвъ. 7) Пригласить преосвященныхъ, чтобы, сколько отъ нихъ зависитъ, оказывали содѣйствіе къ умноженію церковно-приходскихъ школъ и, такъ какъ сіи школы служатъ охраною православія и способствуютъ разъясненію предметовъ истинной вѣры, дозволяли допускать и сектантскихъ дѣтей къ обученію въ оныхъ; причемъ требуется, чтобы а) учители излагали только положительное ученіе вѣры безъ разбора и тѣмъ паче *безъ порицанія лжеученій;* б) *пресѣкаемо было* глумленіе со стороны сектантскихъ дѣтей надъ предметами и обычаями православными и всѣ дѣти сіи предостерегаемы были отъ непристойныхъ словъ и поступковъ подъ опасеніемъ исключенія неисправимыхъ изъ школы, что предварительно должно быть извѣстно лицамъ, ихъ въ нее помѣстившимъ. 8) Предписать епархіальнымъ преосвященнымъ обязать миссіонеровъ и приходскихъ священниковъ *ежегодно* доставлять имъ свѣдѣнія о числѣ сектантовъ и немедленно о появленіи лжеучителей и случаяхъ отступленія; причемъ предупредить, что прежнія невѣрныя свѣдѣнія и показанія никому не будутъ обращаемы въ вину. 9) Поручить епархіальнымъ преосвященнымъ внушить приходскимъ священникамъ, чтобы они, ревнуя о почитаніи воскресныхъ и праздничныхъ дней, прилагали заботу о томъ, чѣмъ ихъ прихожанамъ наполнять свободное отъ труда праздничное время: грамотнымъ давали духовныя книги, а для всѣхъ устрояли внѣбогослужебныя собесѣдованія и чтенія и не оставляли отправлять предписанныя Святѣйшимъ Сѵнодомъ вечерни. 10) Предписать епархіальнымъ преосвященнымъ внушить подвѣдомому имъ духовенству, чтобы оно имѣло особенное попече-

ніе о православныхъ, живущихъ въ сектантскихъ семьяхъ и подвергающихся притѣсненіямъ и насиліямъ со стороны сектантовъ за православную вѣру. О вышеизложенномъ послать епархіальнымъ преосвященнымъ и протопресвитеру военнаго и морского духовенства печатные циркулярные указы для зависящаго исполненія.

Циркулярный указъ Св. Синода о мѣрахъ противодѣйствія развитію раскола и сектантства (по поводу дѣяній 3 всероссійскаго миссіон. съѣзда).

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Сvнодъ слушали: представленный преосвященнымъ Ѳеогностомъ, архіепископомъ Новгородскимъ, 11 марта 1900 г., докладъ Святѣйшему Сvноду, по отчету о занатіяхъ бывшаго въ 1897 г. въ городѣ Казани третьяго миссіонерскаго съѣзда. Приказали: разсмотрѣвъ отчетъ о занятіяхъ бывшаго въ 1897 г. въ г. Казани третьяго миссіонерскаго съѣзда и останавливая, прежде всего, вниманіе на сужденіяхъ съѣзда о существующихъ нынѣ въ разныхъ мѣстностяхъ Россіи религіозныхъ сектахъ, Святѣйшій Сvнодъ признаетъ необходимымъ принять на будущее время въ руководство къ признанію особенной вредности сектъ слѣдующія основанія: а) допущеніе сектантами по религіознымъ побужденіямъ посягательства на жизнь собственную или своихъ ближнихъ, б) существованіе въ сектѣ гнусныхъ и безнравственныхъ дѣйствій, какъ напримѣръ, свальнаго грѣха въ хлыстовской сектѣ и т. п. и в) проявленіе сектантами стремленій, направленныхъ противъ существующаго государственнаго и общественнаго строя и имѣющихъ цѣлію поколебать основы семьи, общества и государства. Войдя за симъ въ обозрѣніе мѣропріятій, предложенныхъ съѣздомъ въ противодѣйствіе развитію раскола и сектантства,

Святѣйшій Сѵнодъ опредѣляетъ: 1) предписать епархіальнымъ преосвященнымъ, чтобы они и сами лично и чрезъ благочинныхъ, равно и другихъ довѣренныхъ лицъ, имѣли неослабное и бдительное наблюденіе за исполненіемъ со стороны подвѣдомаго имъ духовенства постановленій Святѣйшаго Сѵнода, состоявшихся: а) по поводу дѣяній преосвященныхъ, собиравшихся въ іюнѣ 1885 года въ Казани («Церк. Вѣст.» за 1886 г. за № 4), б) по отчетамъ о занятіяхъ, бывшихъ въ 1887 и 1891 гг. въ Москвѣ съѣздовъ противораскольническихъ миссіонеровъ «Церк. Вѣд.» за 1888 г. за № 28: циркулярные указы Святѣйшаго Сѵнода, отъ 18 іюля 1888 г. за № 11 и отъ 21 декабря 1892 г. № 6). 2) въ виду особо важнаго значенія въ дѣлѣ борьбы съ расколомъ миссіонерскихъ собесѣдованій, пригласить епархіальныхъ преосвященныхъ, чтобы они: а) разъяснили подвѣдомственному имъ приходскому духовенству важность собесѣдованій, какъ существенно необходимаго способа борьбы съ расколомъ и сектантствомъ, б) предписали приходскимъ пастырямъ оказывать всякое содѣйствіе епархіальнымъ и окружнымъ миссіонерамъ, приглашать и допускать ихъ къ участію въ богослуженіи и къ произнесенію проповѣдей и поученій въ храмахъ и в) предложили начальникамъ духовно-учебныхъ заведеній, чтобы воспитанникамъ была внушаема любовь къ пастырско-миссіонерскому служенію, а при указаніяхъ съ наставнической каѳедры недостатковъ собесѣдованій, производимыхъ мѣстными миссіонерами, не было допускаемо осужденіе бесѣдъ вообще. 3) Предписать епархіальнымъ преосващеннымъ, чтобы они въ тѣхъ случаяхъ, когда діаконъ или псаломщикъ окажутся способными къ миссіонерской дѣятельности и будутъ выражать искреннее желаніе принять участіе въ воздѣйствіи на раскольниковъ и сектантовъ, располагали такихъ членовъ клира къ указаннаго рода дѣятельности и поощряли ихъ вниманіемъ къ ихъ

заслугамъ. 4) Для противодѣйствія сектантской средѣ, дѣйствующей обыкновенно противъ православія сплоченною силою, рекомендовать епархіальнымъ преосвященнымъ содѣйствовать учрежденію въ приходахъ, зараженныхъ расколомъ и сектантствомъ, братствъ или обществъ ревнителей православія, поручая приходскимъ священникамъ составлять уставы дѣйствованія сихъ обществъ и представлять оные на ихъ, преосвященныхъ, утвержденіе. 5) Въ видахъ подготовленія изъ среды самого народа борцовъ съ расколомъ и сектами, рекомендовать епархіальнымъ преосвященнымъ устройство въ подвѣдомыхъ имъ епархіяхъ миссіонерскихъ школъ и миссіонерскихъ курсовъ, если не особыхъ, то, по крайней мѣрѣ, въ видѣ отдѣленій при церковно-приходскихъ школахъ. 6) Сообщить къ свѣдѣнію и руководству епархіальныхъ преосвященныхъ о выраженномъ миссіонерскимъ съѣздомъ въ Казани желаніи, чтобы въ епархіяхъ, для объединенія и оживленія миссіонерской дѣятельности, учреждались съѣзды епархіальныхъ и окружныхъ миссіонеровъ, причемъ было бы полезно, чтобы въ означенныхъ съѣздахъ одной епархіи принимали участіе болѣе опытные миссіонеры другихъ сосѣднихъ епархій. 7) Рекомендовать епархіальнымъ преосвященнымъ учреждать при братствахъ или другихъ, находящихся въ епархіи, благотворительныхъ учрежденіяхъ, миссіонерскіе фонды для оказанія пособія лицамъ, оказавшимся въ безпомощномъ состояніи, по обращеніи ихъ изъ раскола или сектантства въ православіе. 8) Поручить епархіальнымъ преосвященнымъ дать свой отзывъ о возможности и способахъ осуществленія выраженнаго съѣздомъ желанія учрежденія Всероссійскаго миссіонерскаго общества для борьбы съ расколомъ и сектантствомъ, съ представленіемъ проектовъ устава общества. 9) Поручить епархіальнымъ преосвященнымъ вмѣнить приходскимъ священникамъ въ обязанность вести особую отъ испо-

вѣдныхъ росписей запись раскольниковъ и сектантовъ, съ подраздѣленіемъ ея на двѣ части: первую для внесенія раскольниковъ и сектантовъ, значащихся таковыми отъ рожденія, и вторую для уклонившихся въ расколъ или секту, съ указаніемъ числа лѣтъ уклоненія, и одинъ экземпляръ этой записи представить въ Консисторію, другой—хранить при церкви, а въ случаѣ обнаруженія въ приходѣ новыхъ отпаденій въ расколъ или секту, или появленія какого-либо новаго сектанта, предписать приходскимъ священникамъ немедленно доносить о семъ своему епархіальному начальству, для принятія зависящихъ со стороны сего начальства мѣръ. 10) Поручить епархіальнымъ начальствамъ, буде гдѣ окажутся поселки съ раскольническимъ населеніемъ, не приписанные ни къ какому православному приходу, приписать таковыя селенія къ ближайшимъ православнымъ приходамъ, дабы священники сихъ приходовъ при удобныхъ случаяхъ могли оказывать свое пастырское воздѣйствіе на живущихъ въ тѣхъ селеніяхъ раскольниковъ. 11) Предложить преосвященнымъ тѣхъ епархій, изъ коихъ выселяются наиболѣе опасные и вредные распространители сектантства, сообщить о нихъ и о характерѣ ихъ заблужденій преосвященнымъ тѣхъ епархій, въ которыя эти сектанты переселяются, для принятія соотвѣтствующихъ мѣръ къ предохраненію православныхъ отъ вреднаго вліянія на нихъ сектантовъ. 12) Рекомендовать епархіальнымъ начальствамъ, къ должному руководству, предложенную съѣздомъ мѣру о необходимости соблюденія осторожности при вчинаніи судебныхъ о сектантахъ дѣлъ, причемъ прежде начинанія таковыхъ дѣлъ надлежитъ производить тщательныя предварительныя дознанія, чрезъ духовныхъ лицъ, о совершенныхъ сектантами нарушеніяхъ закона. 13) Для охраненія таинства Святого Причащенія отъ поруганія со стороны хлыстовъ, поручить преосвященнымъ тѣхъ епархій, гдѣ имѣются

раціоналистическихъ будетъ значительно облегчаться, такъ какъ вопросы въ обличеніи ученія сектъ протестантскихъ и нашихъ раціоналистическихъ почти одни и тѣ же. Но эта косвенная помощь не можетъ исчерпывать всей задачи; чтобы обличать, необходимо сначала хорошо быть знакомымъ съ ученіемъ той или другой секты.

Затѣмъ, при означенной однородности предметовъ, въ развитіи оныхъ встрѣчаются частныя особенности и разности между ученіемъ протестантовъ и нашихъ сектантовъ. Вслѣдствіе сего необходимо обратиться къ Святѣйшему Сѵноду съ ходатайствомъ объ учрежденіи въ семинаріяхъ особыхъ каѳедръ по исторіи и обличенію раскола, а также и другихъ сектъ, чтобы окончившіе курсъ семинаріи на священство имѣли хотя общія понятія о всѣхъ, существующихъ у насъ, сектахъ. Количество уроковъ по означенной каѳедрѣ должно быть не менѣе шести въ недѣлю, какъ теперь практикуется въ тѣхъ семинаріяхъ, въ которыхъ имѣются особые преподаватели на мѣстныя средства.

2. Религіозное просвѣщеніе въ духѣ православной Церкви есть первое средство къ утвержденію православной истины и къ укрѣпленію любви къ Церкви. Отсюда сами собою выдвигаются значеніе и задачи церковно-приходской школы. И для того, чтобы она могла благотворно проливать свѣтъ истиннаго просвѣщенія и на раскольниковъ, необходимо, чтобы церковный языкъ, столь ими уважаемый, былъ тщательно изучаемъ въ школѣ.

3. Для ознакомленія раскольниковъ съ противораскольническими сочиненіями, надлежитъ озаботиться устройствомъ въ приходахъ, зараженныхъ расколомъ, особыхъ церковныхъ библіотекъ, въ которыхъ содержались бы всѣ пособія, необходимыя для бесѣдъ съ раскольниками. О состояніи сихъ библіотекъ благочинные должны отмѣчать въ клировыхъ вѣдомостяхъ, съ указаніемъ на книги, въ теченіе послѣдняго года

пріобрѣтенныя. Было бы полезно въ благочинническихъ округахъ съ таковыми приходами имѣть одну, по возможности полную, противораскольническую библіотеку. Библіотека эта можетъ содержаться на общія средства всѣхъ церквей благочинія и именоваться благочинническою.

4. Признается потребнымъ распространять общедоступныя сочиненія и изданія посредствомъ даровой раздачи, каковая во многихъ епархіяхъ уже производится. При осуществленіи этой мѣры естественно является вопросъ о средствахъ для покупки означенныхъ изданій. Полагаемъ, что слѣдуетъ дозволить священникамъ приходовъ съ раскольническимъ населеніемъ расходовать на предметъ даровой раздачи подобныхъ книгъ потребную сумму изъ церковныхъ средствъ, безъ обремененія церквей.

5. Въ настоящее время во многихъ мѣстахъ ведутся, съ очевидною для Церкви пользою, бесѣды съ глаголемыми старообрядцами, въ которыхъ обѣ стороны безпрепятственно высказываютъ свои возраженія и доказательства. Бесѣды эти почти всегда производятся съ помощію имѣющихся на лицо старопечатныхъ книгъ и древнихъ рукописей. Почти повсюду замѣчается, что тамъ, гдѣ бесѣды производятся какъ слѣдуетъ, расколъ нѣсколько сокращается и численно, и, что особенно важно, ослабляется духъ раскола, и православные сознательно укрѣпляются въ преданности православной Церкви. Важность этого послѣдняго обстоятельства опредѣляется тѣмъ, что нашъ расколъ живетъ сколько путемъ естественнаго размноженія, столько и путемъ пропаганды и совращенія православныхъ. Въ виду доказанной опытомъ пользы бесѣдъ съ старообрядцами, представляется существенно необходимымъ учреждать въ каждой епархіи хотя по одному епархіальному миссіонеру, гдѣ таковыхъ еще не имѣется, совершенно свободному отъ всякихъ другихъ занятій, съ содержаніемъ каждому

изъ нихъ по 1.200 р. въ годъ, полагая въ томъ числѣ и расходы на разъѣзды.

6. При недостаткѣ лицъ, надлежаще подготовленныхъ къ миссіонерской дѣятельности среди раскола и затруднительности самой подготовки, необходимо открыть особое учрежденіе для приготовленія противораскольническихъ миссіонеровъ въ Москвѣ при Никольскомъ единовѣрческомъ монастырѣ.

7. Для благотворнаго успѣха дѣятельности миссіонеровъ, были бы весьма полезны повременные съѣзды миссіонеровъ, съ цѣлью обмѣна мыслей и совмѣстнаго обсужденія мѣръ къ ослабленію раскольнической пропаганды. При чемъ надлежитъ ходатайствовать предъ Святѣйшимъ Сѵнодомъ объ устройствѣ перваго съѣзда осенью въ будущемъ 1886 году въ Москвѣ, по предварительномъ на то согласіи высокопреосвященнаго митрополита московскаго.

8. Въ приходы съ раскольническимъ населеніемъ члены причта должны быть назначаемы съ особою осмотрительностію изъ лицъ, знакомыхъ съ духомъ и ученіемъ раскола и точно исполняющихъ церковные уставы въ отношеніи къ богослуженію, благочестиво живущихъ и не подверженныхъ слабостямъ, особенно соблазняющимъ раскольниковъ, какъ-то: пьянству, куренію и нюханію табаку; полезно поставлять во священники лицъ, хотя и не получившихъ богословскаго образованія, но по происхожденію и прежней своей жизни знакомыхъ съ нуждами и обычаями народа. Епархіальнымъ преосвященнымъ надлежитъ имѣть особое попеченіе о сихъ причтахъ и отдавать имъ преимущество при обезпеченіи матеріальными средствами и при поощреніи наградами.

9. Въ виду усматриваемаго нерѣдко разномыслія въ воззрѣніяхъ на единовѣріе, необходимо разъяснить духовенству, что единовѣріе не представляетъ собою какого-либо особаго, отличающагося отъ православія, исповѣданія: Православіе и единовѣріе составляютъ

одну Церковь. Въ храмахъ православныхъ и единовѣрческихъ призывается единъ Господь, исповѣдуется едина вѣра, совершается едино крещеніе, приносится единая умилостивительная безкровная жертва Христова, пріемлется едино пречистое Тѣло и Кровь животворящая; словомъ, и тамъ, и здѣсь одно и то-же, и одинаково все то, что живитъ и питаетъ человѣка. Посему, съ одной стороны, никто не долженъ унижать и порицать то, что Церковью благословляется, никто не долженъ думать, что тайны, совершаемыя единовѣрческими священниками, имѣютъ менѣе силы и святости. А съ другой стороны, сами единовѣрцы должны помнить,—и сіе потребно внушать имъ,—что сила единовѣрія заключается только въ союзѣ съ православною Церковью, что безъ этого союза нѣтъ единовѣрія, а будетъ опять расколъ, что посему при содержаніи такъ называемаго стараго обряда не должно быть никакого порицанія обряда, православной Церковію содержимаго, и наоборотъ, со стороны православныхъ порицанія обрядовъ, содержимыхъ единовѣрцами.

10. Большинство обращающихся къ православной Церкви раскольниковъ присоединяется на началахъ единовѣрія; обращеніе раскольника прямо къ православію бываетъ затруднительно, вслѣдствіе особенной его привязанности къ старому обряду. Нерасположеніе къ обряду исправленному проходитъ лишь съ годами; потребность же въ спасительныхъ церковныхъ таинствахъ пробуждается гораздо ранѣе; она-то влечетъ раскольника къ Церкви и законному священству. Посему представляется необходимымъ облегчать переходъ раскольниковъ къ единовѣрію, содѣйствуя въ то же время образованію единовѣрческихъ приходовъ, съ тѣмъ, чтобы преосвященные, вѣдая непосредственно всѣ таковыя дѣла, доносили о сдѣланныхъ ими распоряженіяхъ Святѣйшему Сvноду.

Изъясненіе Св. Синодомъ о содержащихся въ полемическихъ противъ раскола сочиненіяхъ прежняго времени порицаніяхъ на именуемые старые обряды.

Въ благочестивое царствованіе Государя Царя и великаго князя Алексія Михайловича, при святѣйшемъ патріархѣ Никонѣ, предпринято было соборное по греческимъ и древле-славянскимъ подлинникамъ исправленіе употреблявшихся у насъ печатныхъ церковно-богослужебныхъ книгъ, дабы сообщить онымъ надлежащую правильность и ввести необходимо нужное единообразіе въ отправленіи церковныхъ службъ, котораго не могло быть дотолѣ при великомъ несходствѣ находившихся въ употребленіи богослужебныхъ книгъ разнаго изданія, и дабы чины и обряды Церкви Россійской привести въ согласіе съ общеупотребляемыми въ православной Восточной Церкви. Въ то время Божіимъ попущеніемъ явились нѣкоторые неразумные ревнители мнимой старины, съ ожесточеніемъ возставшіе противъ сего, по истинѣ стараго и необходимо нужнаго церковнаго дѣла, усмотрѣвшіе въ немъ посягательство на древле-православную, отцами преданную вѣру, начавшіе распространять такія неправыя мнѣнія свои въ народѣ и многихъ тѣмъ смутившіе. Когда были потомъ напечатаны исправленныя церковно-богослужебныя книги и вводились въ употребленіе, тѣ же неразумные ревнители мнимой старины еще рѣшительнѣе стали «писать», учить и проповѣдывать, что якобы сими книгами искажена православная древле-отеческая вѣра, что книги сіи будто бы наполнены всякими новшествами и ересями; наипаче же возстали неразумные ревнители мнимой старины противъ нѣкоторыхъ, соборнѣ исправленныхъ, чиновъ и обрядовъ, изрыгая страшныя и нестерпимыя на нихъ хуленія; троеперстное во имя Святыя Троицы сложеніе руки для крестнаго знаменія назвали не только еретическимъ, но и печатію анти-

христа; написанное съ двумя въ началѣ гласными имя Христа Спасителя «Іисусъ» именемъ другого Бога, противника Христова, въ котораго якобы и вѣруютъ принявшіе новоисправленныя книги; четвероконечный крестъ — не истиннымъ крестомъ Христовымъ, сѣнію его и непотребнымъ въ Церкви латынскимъ крыжемъ; трегубое аллилуія—латынскою ересью. и проч. и проч.; наконецъ и самую Церковь Греко-Россійскую признали и огласили падшею, безблагодатною, еретическою, зараженною сквернами антихриста. Великій Московскій соборъ 1667 года, бывшій подъ предсѣдательствомъ двухъ восточныхъ патріарховъ и Московскаго патріарха Іоасафа, разсмотрѣвъ новоисправленныя книги, чины и обряды, одобривъ ихъ, яко правоисправленныя, и повелѣвъ принять въ церковное употребленіе, произнесъ отлученіе и клятву на всѣхъ, кто послѣ сего будетъ считать новоисправленные книги, чины и обряды неправоисправленными, поврежденными, еретическими и, подобно упомянутымъ неразумнымъ ревнителямъ старины, будетъ поносить и Церковь и содержимые ею обряды тяжкими обвиненіями и хулами. Судъ Великаго Московскаго собора былъ произнесенъ вполнѣ законно и справедливо. Но ожесточенные ревнители мнимой старины и ихъ неразумные послѣдователи, наименовавшіе себя старовѣрами и старообрядцами, не только не подчинились опредѣленію и суду собора, но и съ большимъ еще ожесточеніемъ стали проповѣдывать и писать въ своихъ сочиненіяхъ тѣ же страшныя хулы на Церковь, ея таинства и обряды, какія были проповѣдуемы первыми расколоучителями. Такъ проповѣдуютъ и пишутъ они даже до сего дня.

Пастыри православной Церкви, снѣдаемые ревностію о чистотѣ ея и непорочности, о похвалѣ и славѣ, ей подобающихъ, не могли быть безмолвными и спокойными свидѣтелями произносимыхъ на нее укоризнъ и хуленій отъ первоучителей раскола и уче-

никовъ ихъ. Люди, столь дерзновенно обвинявшіе Церковь въ зараженіи ересями, назвавшіе и объявившіе исправленные ею чины и обряды еретическими, и въ открытое ей противленіе употреблявшіе и допускавшіе къ употребленію, исключительно такъ именуемые у нихъ, старые обряды, которымъ усвоили притомъ значеніе неизмѣняемыхъ догматовъ вѣры, такими своими дѣйствіями и ученіями давали православнымъ пастырямъ основаніе не только въ нихъ самихъ видѣть омраченныхъ злобою противниковъ Церкви, но и въ проповѣдуемыхъ ими ученіяхъ, равно какъ въ упорно защищаемыхъ ими, несходныхъ съ содержимыми всею православною Церковію, обрядахъ усматривать «знаменія ереси и раздора». Посему-то пастыри церкви и другіе ревнители православія, встрѣчаясь съ лжеученіями мнимыхъ старообрядцевъ, слыша отъ нихъ, особенно же читая въ распространяемыхъ ими сочиненіяхъ нестерпимыя для благочестиваго христіанскаго чувства хуленія на святую Церковь, на имя Христа Спасителя «Іисусъ», на троеперстное сложеніе и прочіе православные обряды, будучи снѣдаемы ревностію дома Божія, не удерживались отвѣчать безумнымъ по безумію ихъ, произносить и съ своей стороны порицательные отзывы о нѣкоторыхъ обрядахъ, содержимыхъ ревнителями раскола, каковые отзывы, выраженные съ свойственною ихъ времени рѣзкостію, внесли и въ составленныя ими противъ сихъ ревнителей сочиненія.

Не подлежитъ никакому сомнѣнію, что встрѣчаемыя въ сочиненіяхъ православныхъ пастырей порицательныя выраженія о именуемыхъ старыхъ обрядахъ были вызваны, съ одной стороны, именно указанными нестерпимыми хулами на православную Церковь и православные обряды отъ проповѣдниковъ раскола, на которыхъ собственно и падаетъ вина въ семъ случаѣ, съ другой стороны—горячею и достойною уваженія ревностію помянутыхъ пастырей о Цер-

кви Божіей, хотя и простертою за предѣлы христіанскаго снисхожденія къ неразумнымъ хульникамъ ея, дерзко поносившимъ ее, тогда какъ она въ ученіи и въ обрядѣ всегда пребываетъ непорочною. Что касается въ частности двуперстія, то усматривать въ немъ неправославное значеніе располагало православныхъ писателей и то обстоятельство, что съ симъ перстосложеніемъ дѣйствительно соединяли противныя православію понятія не только первоучители раскола: Аввакумъ, Лазарь и другіе, державшіеся еретическихъ мнѣній о Святой Троицѣ, но и многіе изъ ихъ послѣдователей (какъ, напримѣръ, составитель «Поморскихъ отвѣтовъ» Андрей Денисовъ и въ недавнее время учредитель Бѣлокриницкой іерархіи, инокъ Павелъ), учившіе, что въ двуперстномъ сложеніи, при образованіи Святой Троицы великимъ и двумя послѣдними перстами, второе лице, т. е. Сына Божія надлежитъ разумѣть нага отъ воплощенія, какое ученіе содержатъ многіе старообрядцы и доселѣ. По всему этому снисходительно принимались и терпѣливо допускались Церковію и содержащіеся въ полемическихъ книгахъ порицательные отзывы объ именуемыхъ старыхъ обрядахъ; о двуперстіи же, какъ имѣющемъ въ раскольническомъ употребленіи неправославное значеніе, дозволено было нѣкогда внести таковой отзывъ даже въ предисловіе Псалтири и Часослова. Но тѣмъ не менѣе православная Церковь отличала и отличаетъ именуемые старые обряды, по существу и смыслу ихъ отъ того, въ какомъ значеніи и въ какихъ отношеніяхъ къ Церкви употребляются они неразумными ихъ ревнителями. Она строго осуждала и не перестаетъ осуждать такихъ ревнителей именуемыхъ старыхъ обрядовъ, которые усвояютъ симъ обрядамъ значеніе равное значенію догматовъ вѣры, притомъ соединяя съ ними нѣкоторыя ложныя, несогласныя съ истиннымъ вѣроученіемъ Христовой Церкви, мудрованія, и посему требуютъ

исключительнаго ихъ употребленія, за употребленіе же другихъ, именно соборнѣ исправленныхъ обрядовъ, осуждаютъ и укоряютъ православную Церковь, отвергаютъ ея святость и спасительность, отдѣляются отъ общенія съ нею въ молитвахъ и таинствахъ, не подчиняются священноначалію и составляютъ собственныя, самочинныя собранія, лишенныя священства и таинствъ, или управляемыя лицами, незаконно носящими священныя званія. Но, строго осуждая такихъ ревнителей мнимо-стараго обряда, которые такимъ образомъ въ его употребленіи являютъ «знаменія ереси и раздора», Церковь не предаетъ осужденію и поруганію самые *обряды, именуемые старыми*, не находитъ и ихъ, по существу и подлинному смыслу ихъ, противными православію.

Такъ еще великій Московскій соборъ 1667 года въ своемъ опредѣленіи 13-го мая, изданномъ въ вѣчное утвержденіе и присное воспоминаніе, строго осудивъ, предавъ отлученію и клятвѣ всѣхъ непокоряющихся его опредѣленію о новоисправленныхъ церковно-богослужебныхъ книгахъ, чинахъ и обрядахъ, и, вопреки оному, называющихъ сіи книги, чины и обряды неправоисправленными, еретическими, и дерзающихъ поносить православную Церковь, ихъ употребляющую, тяжкими укоризнами, не подвергъ однако же осужденію, порицанію и безусловному воспрещенію обряды, употреблявшіеся въ Россіи до исправленія помянутыхъ книгъ при патріархѣ Никонѣ. Это вѣрно, потому что въ подлинномъ текстѣ соборнаго постановленія отъ 13 мая никто, смотрящій непредубѣжденными очами, не найдетъ и не укажетъ прямого, ясно и опредѣленно выраженнаго осужденія сихъ обрядовъ, или порѣченія ересію, и даже безусловнаго воспрещенія употреблять ихъ, почему и сами порицатели великаго Московскаго собора дѣлаютъ только заключенія о такомъ ихъ воспрещеніи изъ строгихъ соборныхъ повелѣній употреблять обряды

новоисправленные, а прямого и точно выраженнаго безусловнаго воспрещенія именуемыхъ старыхъ обрядовъ указать въ соборномъ опредѣленіи не могутъ. Такимъ образомъ еще на соборѣ 1667 г., опредѣленіе котораго имѣетъ и должно имѣть непререкаемую твердость, православная Церковь различала употребляющихъ именуемые старые обряды отъ самыхъ обрядовъ, которые, въ существѣ ихъ и истинномъ значеніи, не признавала подлежащими порицанію и безусловному воспрещенію.

Когда потомъ нѣкоторые изъ глаголемыхъ старообрядцевъ обратились къ Святѣйшему Россійскому Сѵноду съ просьбою, дабы дозволено имъ было, въ полномъ съ Церковію единеніи и въ полномъ ей повиновеніи, употреблять любимые ими «старые» обряды, тогда православная Церковь новымъ, еще болѣе яснымъ и рѣшительнымъ актомъ засвидѣтельствовала, что признаетъ сіи обряды не содержащими, по существу своему, что-либо противное православію, и дозволительными для тѣхъ, которые не хулятъ новоисправленныхъ чиновъ и обрядовъ и не отдѣляются отъ православной Церкви, но находятся въ общеніи съ нею. Поэтому она учредила единовѣріе и благословила единовѣрцамъ употреблять, ничтоже сумняся, ихъ именуемые старые обряды, какъ непротивные православію по своему значенію и данному отъ святой Церкви благословенію употреблять оные.

Впослѣдствіи, къ вящшему успокоенію тѣхъ, которые, по благословенію Церкви и въ общеніи съ нею, употребляютъ именуемые старые обряды, Святѣйшій Сѵнодъ призналъ справедливымъ и нужнымъ исключить изъ упомянутаго выше предисловія Псалтири и Часослова порицательныя выраженія о двуперстномъ сложеніи руки для крестнаго знаменія и тѣмъ засвидѣтельствовалъ, что и сей въ частности обрядъ Церковь признавала неправославнымъ только въ томъ его значеніи, въ какомъ употребляли его Аввакумъ,

Лазарь, Денисовъ и имъ подобные (какъ выше сказано), а въ подлинномъ его знаменованіи, въ какомъ употребляется онъ единовѣрцами и большинствомъ самихъ глаголемыхъ старообрядцевъ, какъ показалъ долговременный опытъ, и святая Церковь не признаетъ его неправославнымъ и подлежащимъ порицанію.

Такое церковное воззрѣніе на именуемые старые обряды раскрывали въ своихъ, всѣмъ извѣстныхъ, сочиненіяхъ и приснопамятные первосвятители Россійской Церкви Платонъ и, Филаретъ, митрополиты Московскіе, и Григорій, митрополитъ Новгородскій.

Если нѣкоторыя изъ полемическихъ сочиненій прежняго времени, въ коихъ встрѣчаются порицательныя выраженія о именуемыхъ старыхъ обрядахъ, были издаваемы и издаются «съ разрѣшенія Святѣйшаго Сѵнода», то надлежитъ знать, что «разрѣшеніе» сіе касается не въ частности этихъ именно порицательныхъ выраженій, но общаго содержанія помянутыхъ сочиненій, отличающихся высокими достоинствами и принадлежащихъ архипастырямъ, достойнымъ вѣчной памяти за свой трудъ и за свою ревность о Церкви. Исключать изъ сихъ сочиненій порицательныя выраженія и подвергать ихъ какимъ-либо исправленіямъ признается нынѣ неудобнымъ, потому что эти сочиненія составляютъ историческіе памятники письменности прошлаго времени, изданіе которыхъ должно въ точности соотвѣтствовать подлинному ихъ тексту, измѣненіе коего и сами старообрядцы могутъ поставить въ вину издателямъ. Итакъ, то обстоятельство, что полемическія противъ раскола сочиненія прежняго времени издавались и нынѣ издаются Святѣйшимъ Сѵнодомъ, не можетъ служить доказательствомъ того, будто бы Церковь вполнѣ раздѣляетъ содержащіеся въ сихъ сочиненіяхъ порицательные отзывы объ именуемыхъ старыхъ обрядахъ. Свое собственное о сихъ обрядахъ мнѣніе православная Церковь достаточно ясно выразила въ указанныхъ выше своихъ

дѣйствіяхъ, прямо къ нимъ относящихся, именно: въ соборномъ постановленіи 12 мая 1667 года, въ учрежденіи единовѣрія, въ исправленіи предисловія Псалтири и Часослова, къ каковымъ ея дѣйствіямъ надлежитъ присоединить и творенія приснопамятныхъ ея архипастырей митрополитовъ: Платона, Филарета и Григорія.

Поелику же, несмотря на все это, ревнители раскола тщатся возлагать на Церковь вину и отвѣтственность за встрѣчаемыя въ прежнихъ полемическихъ книгахъ порицательныя выраженія о нѣкоторыхъ именуемыхъ старыхъ обрядахъ, притомъ преувеличиваютъ и извращаютъ смыслъ сихъ выраженій, а многіе единовѣрцы и даже нѣкоторые православные, питающіе расположеніе къ старому обряду, смущаются сими выраженіями, вѣроятно подъ вліяніемъ раскольническихъ превратныхъ толковъ, то въ устраненіе всякихъ лжетолкованій и въ прекращеніе всякихъ сомнѣній, Святѣйшій Сунодъ Церкви Россійской, посредствомъ настоящаго изъясненія, даетъ знать всѣмъ, что православная Церковь признаетъ содержащіеся въ полемическихъ противъ раскола сочиненіяхъ прежняго времени порицательные отзывы и выраженія объ именуемыхъ старыхъ обрядахъ принадлежащими лично писателямъ сихъ сочиненій, которыми они произнесены по особенной ревности о защитѣ православной Церкви и содержимыхъ ею обрядовъ отъ нестерпимо дерзкихъ хуленій на оные со стороны раскольническихъ писателей, сама же не раздѣляетъ и не подтверждаетъ сихъ отзывовъ и выраженій. Православная Церковь признаетъ подлежащими отлученію и клятвѣ всѣхъ непокоряющихся постановленію великаго Московскаго собора о новоисправленныхъ церковно-богослужебныхъ книгахъ, чинахъ и обрядахъ, то-есть всѣхъ тѣхъ, которые, въ противность сему постановленію, признаютъ исправленные книги, чины и обряды неправоисправленными, даже еретическими, объявили

за ихъ исправленіе православную Церковь падшею, безблагодатною, зараженною ересями и не имѣютъ общенія съ нею, а въ знакъ своего противленія сей Церкви и порицанія содержимыхъ ею обрядовъ употребляютъ и требуютъ исключительно употреблять такъ называемые старые обряды, которымъ усвояютъ притомъ значеніе неизмѣняемыхъ догматовъ вѣры и противный православію смыслъ. Но подвергая такому суду неразумныхъ и ожесточенныхъ ревнителей именуемыхъ старыхъ обрядовъ, православная Церковь не произносила и не произноситъ никакого осужденія и порицанія на эти обряды, которые сами по себѣ и независимо отъ значенія, усвоеннаго имъ раскольниками, признавала и признаетъ непредставляющими ничего противнаго православію и употребленіе ихъ, не въ знакъ противленія Церкви, но въ полномъ общеніи съ нею, по ея собственному благословенію, вполнѣ дозволительнымъ.

Да заградятся же уста облыгающихъ святую Церковь, якобы она поноситъ тяжкими порече́ніями тѣ обряды, которые сама благословила къ употребленію нѣкоторымъ изъ чадъ своихъ, и никто, употребляющій сіи обряды по благословенію Церкви, да не смущается подобными лживыми толками враговъ Церкви, ратующихъ за расколъ.

Богъ же мира да будетъ со всѣми, ищущими мира въ союзѣ вѣры, и да водворяется въ сердцахъ ихъ миръ сей, къ которому всѣ мы призваны, чтобы составить едино тѣло, едину Церковь Божію о Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ.

Каноническія правила и церковныя узаконенія о принятіи въ лоно православной Церкви и общія свѣдѣнія.

Право участія въ благодатныхъ дарахъ Церкви православной не связано ни съ происхожденіемъ, ни съ національностью; не ограничено ни сословіемъ, ни

поломъ, ни возрастомъ. Членомъ православной Церкви Христовой можетъ быть всякій человѣкъ безразлично. Поэтому *къ православной Церкви могутъ обращаться* какъ нехристіане (язычники, евреи и магометане), такъ и послѣдователи всѣхъ христіанскихъ сектъ, находящіеся внѣ общенія съ нею (Ап. 47; II, 7; VI, 95; Карѳ. 68; Лаод. 7, 8). Исповѣдующимъ иную вѣру и желающимъ присоединиться къ вѣрѣ православной никто, ни подъ какимъ видомъ не долженъ препятствовать въ исполненіи сего желанія (Уст. о п и п. преступ., 75 ст.).

Для принятія обращающихся къ православной Церкви существуетъ *три чина:* крещеніе, мѵропомазаніе и покаяніе съ пріобщеніемъ св. Таинъ.

Посредствомъ крещенія принимаются въ православную Церковь язычники, евреи и магометане. Кромѣ того посредствомъ крещенія же должны приниматься такіе послѣдователи христіанскихъ сектъ, которые заблуждаются въ коренныхъ догматахъ православной Церкви. Ученіе о Св. Троицѣ и совершеніе таинства крещенія (напр. Евноміане, которые отвергали равенство лицъ Св. Троицы и совершали крещеніе единократнымъ погруженіемъ въ смерть Христову; или Монтанисты, которые совершали крещеніе во имя Отца и Сына и въ Монтана и Прискиллу).

Посредствомъ мѵропомазанія должны приниматься такіе сектанты, которые совершаютъ крещеніе правильно въ три погруженія, съ произнесеніемъ Богоустановленныхъ словъ: «во имя Отца и Сына и Святаго Духа», и заблуждаются въ частныхъ догматахъ вѣры (Аріане, Македоніане и др.).

Посредствомъ покаянія и отреченія отъ своихъ заблужденій должны быть принимаемы церковные раскольники, имѣющіе іерархію законнаго происхожденія, но отдѣляющіеся отъ православной Церкви изъза вопросовъ нравственнаго, обрядоваго и дисциплинарнаго свойства, а также догматическихъ ученій

второстепеннаго значенія (Донатисты, Евхиты, Несторіане). Этимъ же чиномъ принимаются всѣ вообще заблуждающіеся и падшіе, которые подвергались отлученію отъ Церкви и желаютъ возвратиться въ общеніе съ нею.

(См. Карѳ., 68; I, 8, 19; Лаод., 7, 8; св. Василія Вел., I; II, 7; VI, 95).

Согласно съ правилами древней Церкви поступаетъ въ подобныхъ случаяхъ и русская православная Церковь. Признавая крещеніе, какъ необходимое условіе, для присовокупленія въ число ея членовъ, она евреевъ, магометанъ, язычниковъ и извращающихъ коренные догматы православной вѣры сектантовъ принимаетъ чрезъ крещеніе; протестантовъ она принимаетъ чрезъ мѵропомазаніе, тѣхъ изъ католиковъ, армянъ и членовъ англиканской церкви, которые не получили конфирмаціи или мѵропомазанія отъ своихъ пастырей, она тоже принимаетъ чрезъ мѵропомазаніе; получившихъ же мѵропомазаніе или конфирмацію католиковъ, армянъ, а также и англичанъ, равно какъ и отступившихъ отъ православія, она принимаетъ третьимъ чиномъ, посредствомъ покаянія, отреченія отъ заблужденія и причащенія св. Таинъ. Раскольники принимаются различно: тѣ, которые, будучи прежде православными, были по крещеніи мѵропомазаны въ православной Церкви, но впослѣдствіи отступили въ расколъ, принимаются посредствомъ покаянія и причащенія; тѣ изъ раскольниковъ, которые родились и крещены въ расколѣ, какъ не имѣющіе у себя таинства мѵропомазанія, по недостатку законной іерархіи, принимаются посредствомъ таинства мѵропомазанія (см. ниже); природные духоборы и молокане, отвергающіе таинство крещенія, принимаются посредствомъ крещенія.

Если *оглашенный*, маловозрастный или совершеннолѣтній, по невѣдѣнію будетъ *пріобщенъ св. Таинъ*, то должно поспѣшить его крещеніемъ (Тимоѳ. Алекс.,

I, см. Кур. цер. законов. Арх. Іоанна, 2 т., 116—117 стр.).—«*Неизвѣстныхъ*, суть ли помазаны, безъ сумнѣнія помазывать» (Кн. о долж. пресв. прих. 89).

Согласно опредѣленію Св. Сvнода отъ 25 мая 1888 г. за № 1116, всѣ рожденные *и крещенные въ расколѣ* должны быть принимаемы чрезъ мvропомазаніе (см. «Ц. Вѣд.» 1888, 28).

По каноническимъ постановленіямъ Церкви вселенской при обращеніи въ православіе еретиковъ и раскольниковъ нужно наблюдать осторожность, чтобы не повторить крещеніе надъ лицомъ, «по истинѣ крещеніе имѣющимъ», и чтобы, наоборотъ, не оставить безъ крещенія «оскверненнаго отъ нечестивыхъ» (Ап. 47). Тѣхъ, которые хотя по самому рожденію принадлежатъ къ обществу еретиковъ и отъ нихъ были крещены, но крещены правильно, не должно перекрещивать; принадлежащихъ же по самому рожденію къ обществу еретиковъ, извращающихъ основные догматы вѣры и въ то же время составляющихъ свое, совсѣмъ отличное отъ православнаго, крещеніе, должно крестить. То же нужно наблюдать и относительно раскольниковъ, переходящихъ въ православіе (I, 8, 19; II, 7; VI, 95; Лаод. 8; сн. въ кн. П. Забѣлина «Права и обязанности пресвитеровъ»). Согласно съ этимъ и наша православная Церковь установила принимать безъ перекрещиванія неправославныхъ христіанъ—протестантовъ, кальвинистовъ и др., а равно и раскольниковъ, у которыхъ хотя и нѣтъ истиннаго священства, но крещеніе которыхъ, правильно совершаемое, признается дѣйствительнымъ (см, Рук. д. с. п. 1885, 23). Но надъ всѣми ли крещенными въ расколѣ крещеніе совершено правильно, а потому *всѣ ли раскольники не должны быть крещены*, или надъ нѣкоторыми изъ нихъ должно совершать крещеніе,—относительно этого Св. Сvнодомъ въ 1722 г. (28 февр.) было опредѣлено: родившихся въ расколѣ «отъ поповъ крещеннаго не крестить, а

крещенныхъ отъ мужика простого крестить, за неизвѣстіе (неизвѣстность) крещеніе перваго» (П. С. З. VI т. № 4009); въ приведенномъ же выше опредѣленіи Св. Сѵнода 25 мая 1885 г. не дѣлается такого различія между раскольниками, крещенными «отъ поповъ» и «отъ мужика простого», а согласно этому опредѣленію, въ которомъ указывается нынѣ «дѣйствующій порядокъ» относительно присоединенія раскольниковъ (см. Ц. В. 1895, 51—52), чрезъ мѵропомазаніе «должны быть принимаемы всѣ рожденные въ расколѣ». Но въ этомъ послѣднемъ опредѣленіи Св. Сѵнода, согласно съ вышеприведенными общими каноническими постановленіями вселенской Церкви, имѣется, конечно, въ виду принятіе въ православіе такихъ раскольниковъ, которые въ расколѣ дѣйствительно были крещены и крещеніе которыхъ было совершено правильно (независимо отъ того, кѣмъ бы оно ни было совершено—«попомъ» или «простолюдиномъ»). Поэтому, и руководствуясь этимъ опредѣленіемъ Св. Сѵнода, нельзя игнорировать въ рѣшеніи вопроса о присоединеніи раскольниковъ тѣхъ, напр., случаевъ, когда родившіеся въ расколѣ и ищущіе присоединенія къ православной Церкви совсѣмъ не знаютъ, были ли они въ дѣтствѣ крещены, или нѣтъ, а также нельзя не принимать во вниманіе и того, что у насъ есть такія раскольническія секты, въ которыхъ сомнительно, чтобы совершалось крещеніе, по крайней мѣрѣ трудно сказать, чтобы у нихъ правильно совершалось крещеніе. Такимъ образомъ относительно нѣкоторыхъ рожденныхъ въ расколѣ нельзя безусловно утверждать какъ того, что ихъ должно присоединять къ Церкви только чрезъ мѵропомазаніе, такъ и того, что ихъ должно присоединять чрезъ крещеніе. Священнику въ подобнаго рода случаяхъ слѣдуетъ, конечно, обращаться согласно 22 ст. Уст. Дух. Консисторій, за указаніями къ мѣстному епископу.

Въ «книгѣ о должностяхъ пресв. прих.» (см. 82 §) называются «невѣжами» тѣ священники, которые хотѣли бы перекрещивать римлянъ, лютеранъ и кальвинистовъ, обращающихся къ Греко-Россійской Церкви, и которые не стыдятся перекрещивать «раскольниковъ и своихъ отъ Церкви отпадшихъ и къ заблужденію ихъ (т. е. раскольниковъ) приходящихъ».

Поводомъ къ этому опредѣленію Св. Сѵнода было поданное оному Сѵноду 9 февраля 1722 г. архимандритомъ Златоустовскимъ Антоніемъ доношеніе, въ которомъ было изложено, что «нѣцыи отъ раскольниковъ, обратившіеся къ церковному соединенію», «трепещутъ и совѣстію возмущаются, яко крещени суть не въ церкви, но отъ раскольническихъ поповъ; а друзіи отъ простыхъ мужиковъ или бабъ (безъ всякаго молитвословія) крещени; а прочіи не вѣдятъ, въ которомъ согласіи отъ поповъ или простолюдинъ крещени суть, требуютъ рѣшенія св. Церкви» (П. С. З., VI т., № 4009).

Вотъ почему относительно тѣхъ случаевъ, когда достовѣрно неизвѣстно, какого именно толка желающій присоединиться къ православію раскольникъ и какъ совершено надъ нимъ крещеніе, «Церк. Вѣстникомъ» и разъясняется, что священнику въ подобныхъ случаяхъ слѣдуетъ обратиться за указаніемъ къ своему епархіальному архіерею, который тоже едва ли можетъ обойтить безъ указаній Св. Сѵнода, такъ какъ общаго правила для подобнаго случая нѣтъ (Ц. В. 1893, 34).—См. Ц. Вѣд. 1891, 32, 1082—1083 стр.

Астраханскимъ епархіальнымъ начальствомъ было преподано священникамъ слѣдующее указаніе относительно того, изъ какой секты какимъ чиномъ должно принимать въ православіе.—Посредствомъ крещенія, какъ язычники, должны приниматься духоборы и молокане, которые вовсе не признаютъ таинства крещенія. Посредствомъ мѵропомазанія принимаются безпоповцы, послѣдователи секты австрійскаго священства. Посредствомъ покаянія и отреченія отъ своихъ заблужденій должны быть принимаемы тѣ изъ раскольниковъ, которые, принадлежа ранѣе къ православію, крещены и мѵропомазаны законнымъ іереемъ православной Церкви (см. Ц. В. 1888, 42).

По разъясненію проф. Н. Ивановскаго, такъ какъ изъ принадлежащихъ къ «Спасову согласію» одни (староспасовцы) крестятъ дѣтей въ православной Церкви, другіе (новоспасовцы) крестятъ сами (т. е.

наставники ихъ, или «попы»), третяи вовсе не крестятъ (сн. IV отд. 151 стр.); то первыхъ спасовцевъ присоединятъ къ православію слѣдуетъ третьимъ чиномъ, посредствомъ отреченій отъ ерессй, а въ большинствѣ случаевъ даже не требуется и никакого формальнаго присоединенія, а требуется только исповѣдать и причастить; спасовцевъ второго вида должно присоединить вторымъ чиномъ, а спасовцевъ третьяго вида, какъ вовсе не крещенныхъ, должно кресттть. Если бы оказалось сомнѣніе въ томъ, крещены они или не крещены, то нужно окрестить съ произнесеніемъ: «аще не крещенъ». Но могутъ быть *случаи просоединенія чрезъ одно муропомазаніе такихъ, которые не были крещены* (подобный случай, напр., былъ въ Казани съ послѣдовательницею бѣгунства). По мнѣпію названнаго профессора, такихъ тоже слѣдуетъ крестить; въ случаѣ же сомнѣнія въ правотѣ этого мнѣнія слѣдуетъ возбудить о семъ общій вопросъ предъ высшею церковною властію (Рук. д. с. п. 1897, 23; 1897, 38).—Тѣмъ же профессоромъ на 3-мъ Всероссійскомъ Миссіонерскомъ Съѣздѣ (бывшемъ въ 1897 г. въ Казани) было доложено, что по отношенію къ *баптистамъ*, необходимо каждый разъ разслѣдовать, совершено ли надъ ними крещеніе и какъ, соотвѣтственно этому установить чинопріемъ ихъ въ Церковь, не повторяя крещенія надъ тѣми изъ нихъ, которые крещены, по Господню повелѣнію, во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и крестить вторично тѣхъ, которые крещены неправильно. Всѣ прочіе, совратившіеся изъ православія въ расколъ и секты принимаются въ Церковь третьимъ чиномъ. Указаннымъ дѣйствіямъ должно предшествовать обстоятельное разслѣдованіе относительно крещенія и муропомазанія, возвращающихся въ Церковь (Дѣянія 3-го Всероссійскаго Миссіонерскаго Съѣзда В. М. Скворцова, 228 стр.).

Пастырское попеченіе о новокрещенныхъ.

Священники должны стараться *утверждать новокрещенныхъ* въ ученіи православной вѣры и отвращать отъ прежнихъ обрядовъ. Священники должны внушать всѣмъ новокрещеннымъ, чтобы они ходили въ церковь нелѣностно, особенно же въ воскресные и торжественные церковные и гражданскіе дни, чтобы ежегодно исповѣдывались и пріобщались св. Таинъ и чтобы, сколько возможно, удалялись отъ иновѣрныхъ. Рожденнымъ и воспитаннымъ въ православной вѣрѣ (русскимъ людямъ), *живущимъ съ некрещенными* въ однѣхъ деревняхъ, должно *наблюдать* за поступками новокрещенныхъ, и если будетъ замѣчено, что кто либо изъ нихъ поступаетъ не такъ какъ надлежитъ правовѣрному, и въ церковь не ходитъ, и иновѣрческихъ обычаевъ держится, то таковыхъ въ началѣ увѣщавать, а буде не послушаютъ, то объявлять приходскимъ священникамъ, которые поступаютъ съ ними по правиламъ, въ церковныхъ законахъ изображеннымъ (Уст. о п. и п. прест., 41 ст.), т. е. снова приступаютъ къ кроткимъ пастырскимъ увѣщаніямъ; въ случаѣ неуспѣха доносятъ объ этомъ епархіальному начальству. Въ особенно нужныхъ случаяхъ епархіальное начальство входитъ о семъ въ сношеніе съ гражданскимъ (Уст. Д. Кон., 32 ст.).

Сибирскіе и другіе *инородцы* не подвергаются взысканіямъ, если по невѣжеству будутъ опускать церковныя службы и обряды, или по мѣстнымъ причинамъ не будутъ соблюдать нѣкоторыхъ церковныхъ установленій, какъ напр., недостатку постной пищи, или по неразумѣнію, не будутъ соблюдать постовъ и т. п. (Св. Зак. X т., 1 ч., Уст. Ин. Испов., Доп. по изд. обязанности вразумлять и увѣщевать невѣжественныхъ или упорныхъ).

Въ случаѣ *несогласія между* живущими въ одномъ селеніи *новообращенными и иновѣрцами* относительно

владѣнія землею или соблазновъ по поводу отправленія богослуженія, губернское начальство приглашаетъ, сообразуясь съ числомъ новокрещенныхъ и иновѣрцевъ, переселить тѣхъ или другихъ въ особыя деревни; но никакого принужденія къ этому переселенію не должно дѣлать, прекращая нарушеніе благочинія церковнаго и всякое насиліе по общимъ правиламъ (Уст. о. п. и п. прест., 42 ст., изд. 1890 г.).

О принятіи въ православную Церковь иновѣрцевъ—евреевъ, магометанъ и язычниковъ.

Послѣдователи всѣхъ *нехристіанскихъ религій*, какъ-то: язычники, евреи и магометане, принимаются, какъ выше сказано, въ православную Церковь посредствомъ крещенія.

По отечественнымъ законамъ, если присоединяются къ Церкви евреи, имѣющіе семейства то вмѣстѣ съ ними совершается крещеніе и надъ дѣтьми ихъ, не имѣющими болѣе семилѣтняго возраста; если же крестится одинъ изъ родителей, то съ отцемъ крестятся дѣти мужского пола а съ матерью—дѣти женскаго пола (Св. Зак. IX т., I кн., 965 ст., изд. 1876.).

Надъ *малолѣтними* евреями, магометанами и язычниками, не достигшими четырнадцатилѣтняго возраста, совершается таинство св. крещенія по обряду православной вѣры не иначе, какъ съ согласія ихъ родителей или опекуновъ, изъявленнаго письменно, и со взятіемъ подписки отъ родителей, что дѣти будутъ воспитаны въ православной вѣрѣ. Изъятія изъ сего правила могутъ быть допускаемы лишь по усмотрѣнію важныхъ къ тому причинъ, съ разрѣшенія Св. Сѵнода. Надъ иновѣрцами *достигшими* уже *четырнадцатилѣтняго возраста*, таинство св. крещенія можетъ быть совершаемо и безъ согласія родителей или опекуновъ, если будетъ съ совершенною досто-

вѣрностью приведено въ извѣстность, что сами обращающіеся желаютъ и требуютъ присоединенія къ Церкви православной и что они имѣютъ достаточныя свѣдѣнія въ ея догматахъ и ученіи. (Ук. Св. Сvн. 1862, III, 13, №: 1023 Уст. о. п. и п. прест., прил. къ 70 ст., I.; Уст. Д. Кон., 31).

Здѣсь подъ иновѣрцами должно разумѣть нехристіанъ—евреевъ, магометанъ и язычниковъ (Рук. д, с. п. 1885. 49).

Г. Оберъ-прокуроромъ Св. Сvнода въ циркулярномъ отношеніи, отъ 8 іюля 1893 г., на имя преосвященныхъ юго-западныхъ епархій (Холмско-Варшавской, Литовской, Минской, Могилевской, Полоцкой, Подольской и Волынской) разъяснено, что требованіе 31 ст. Устава Дух. Консисторій относительно крещенія малолѣтнихъ нехристіанъ только съ письменнаго согласія ихъ родителей или опекуновъ должно быть соблюдаемо во всей точности, и что только въ исключительныхъ случаяхъ, когда таковое условіе представляется неудобоисполнимымъ, на изъятіе изъ означеннаго требованія закона должно быть испрашиваемо разрѣшеніе Св. Сvнода (Прак. Рук., 580 стр.).

Къ крещенію возрастныхъ евреевъ, магометанъ и язычниковъ священники не могутъ приступать сами, безъ испрашиванія *разрѣшенія* епархіальнаго *начальства;* но епархіальное начальство, смотря по обстоятельствамъ, можетъ дозволять крещеніе указанныхъ лицъ и безъ особаго на каждый случай разрѣшенія (Ук. Св. Сvн. 1840, II. 20).

Въ тѣхъ епархіяхъ, гдѣ крещеніе указанныхъ лицъ требуетъ особаго, на каждый случай, разрѣшенія епархіальнаго начальства, если кто изъ этихъ лицъ заявитъ священнику о своемъ желаніи креститься, то священникъ внушаетъ ему, чтобы онъ или самъ лично, или чрезъ свое начальство (особенно если принадлежитъ къ военному или гражданскому вѣдомству) подалъ прошеніе епархіальному преосвященному или въ Консисторію о дозволеніи ему, вслѣдствіе искрен-

няго убѣжденія въ истинности христіанской вѣры восточно-православнаго исповѣданія и ложности его прежней, принять св. крещеніе по обрядамъ православной Церкви; если ищущій крещенія состоитъ на службѣ военной или гражданской, то вмѣстѣ съ прошеніемъ въ Консисторію онъ долженъ представить и разрѣшеніе отъ своего начальства, которое не должно препятствовать въ этомъ случаѣ (Изл. ц.-гр. пост.).

Если изъявляютъ желаніе присоединиться мужъ и жена, а равно и ихъ взрослыя дѣти, то подается одно общее прошеніе за подписью всѣхъ указанныхъ лицъ. — Священники большею частію раньше знаютъ о желаніи лицъ нехристіанскаго исповѣданія креститься, чѣмъ эти послѣдніе подадутъ просьбы отъ своего имени къ епархіальному Архіерею, а потому этимъ лицамъ всего лучше прилагать отзывъ приходскихъ священниковъ, имѣющихъ приготовлять ихъ ко св. крещенію и совершать самое крещеніе (Распор. Ставроп. Дух. Кон.—см. въ Рук. д. с. п. 1887, 8).

Въ виду частаго повторенія случаевъ совращенія въ іудейство евреевъ, принявшихъ христіанскую вѣру, что происходитъ отъ несоблюденія при совершеніи таинства св. крещенія надъ нехристіанами законнаго порядка,—Полтавской Дух. Консисторіей было строжайше подтверждено духовенству епархіи: 1) при присоединеніи къ православной христіанской вѣрѣ евреевъ, магометанъ и язычниковъ въ точности соблюдать правила, изложенныя въ 31 ст. Устава Дух. Консисторій (см. ихъ выше, на 925—929 стр.); 2) не приступать къ таинству крещенія надъ сими лицами прежде представленія ими надлежащихъ документовъ о своемъ происхожденіи, званіи и вообще о своей личности, каковые и должны быть представляемы епархіальному начальству вмѣстѣ съ метрическою выписью объ окрещенномъ и установленною подпискою отъ нихъ—пребывать неизмѣнно въ послушаніи принятой ими христіанской вѣрѣ, и 3) въ донесеніяхъ о новокрещенныхъ, которые должны быть представляемы о каждомъ лицѣ порознь, за исключеніемъ принявшихъ крещеніе семейно, непремѣнно приписывать, гдѣ имѣетъ жительство новопросвѣщенное лицо. Виновные въ отступленіи отъ порядка, требующагося при совершеніи крещенія надъ нехристіанами, будутъ подвергаемы строгому взысканію (Полт. Е. В. 1890, 8).

Въ силу позднѣйшихъ распоряженій гражданской власти крещеніе евреевъ должно быть совершаемо только въ чертѣ еврейской осѣдлости.

По «Практ. изложенію цер.-гражд. постановленій» проф. А. Парвова,—послѣ полученія прошенія отъ ищущаго крещенія, консисторія предписываетъ указомъ священнику того прихода, въ которомъ проживаетъ ищущій крещенія, по испытаніи совѣсти просителя, если не встрѣтитъ сомнѣнія: а) научить его Символу вѣры, десяти заповѣдямъ и молитвамъ Господней, Богородичной и другимъ (сн. ниже, 928—929 стр.); б) отобрать отъ него письменное показаніе о томъ, гдѣ онъ родился и отъ какихъ именно родителей, гдѣ жена находится, равно и дѣти, если они есть, и какого вѣроисповѣданія; а также о томъ, что онъ искренно желаетъ принять св. православную вѣру и содержать оную до конца жизни неизмѣнно, а не притворно, только ради какихъ выгодъ и пристрастій (сн. по 928 стр. 2 прим.); и в) о послѣдующемъ донести консисторіи, съ представленіемъ какъ его самого на испытаніе, такъ и его послужного списка, или паспорта, и показанія. Если на испытаніи онъ окажется достаточно наученнымъ вѣрѣ и закону христіанскому, консисторія новымъ указомъ приписываетъ тому же священнику взять съ новообращеннаго посьменное обязательство (форму его см. на 938 стр.) въ томъ, что онъ неизмѣнно пребудетъ членомъ св. православной Каѳолической Церкви до конца жизни; затѣмъ въ какой либо праздничный или воскресный день совершить надъ нимъ таинство крещенія, предъ литургіею, со всевозможною публичностію.

При этомъ въ названномъ письменномъ показаніи обозначаются и имена жены и дѣтей, ихъ лѣта, а равно и то, кто изъ нихъ желаетъ присоединиться къ православію и кто нѣтъ.

Эти разъясненія «Практ. изл. цер.-гражд. постановленій» можно только рекомендовать духовенству въ видѣ полезнаго пособія и руководственнаго указанія, какъ лучше поступать приходскимъ священникамъ, когда иновѣрцы изъявляютъ желаніе просвѣтиться св. крещеніемъ. Далеко не во всѣхъ случаяхъ можно исполнить то руководственное указаніе, чтобы представлять самого желающаго

креститься (наприм. еврея или еврейку) на испытаніе въ Консисторію какъ предъ наученіемъ его истинамъ православной вѣры, такъ и послѣ наученія. Можно означенное «испытаніе» представить совѣсти и разумѣнію самихъ приходскихъ священниковъ, тѣмъ болѣе, что о такомъ „испытаніи" въ Консисторіи въ статьяхъ 25 и 31 Уст. Дух. Конс., каковыя статьи трактуютъ о просвѣщеніи иновѣрцевъ, желающихъ присоединиться къ православной Церкви, ничего не говорится (см. резолюц. Преосвящ. Антонія, Епископа Черниговскаго, въ Черн. Е. В. 1894, 8). Но указанныя пр. А. Парвовымъ письменныя показанія и обязательство (т. е. подписку) слѣдуетъ отбирать отъ ищущаго крещенія (сн. на 934 стр. 3 прим.).

Согласно указу Св. Сѵнода 1840 г. (20 февр.) крещеніе иновѣрцевъ должно предваряться *оглашеніемъ*, т. е. живымъ наставленіемъ въ вѣрѣ и благочестіи христіанскомъ. Недостигшіе совершеннолѣтія, т. е. 21 года, иновѣрцы, которые готовятся къ св. крещенію по обряду Церкви православной, наставляются во всѣхъ существенныхъ основаніяхъ вѣры въ теченіе шести мѣсяцевъ для наставленія же иновѣрцевъ совершеннолѣтнихъ остается въ своей силѣ древній сорокадневный срокъ, съ допущеніемъ, впрочемъ, какъ прежде, и теперь, и болѣе краткаго, по нуждѣ и смотря по успѣхамъ наставляемаго; но установленный для несовершеннолѣтнихъ иновѣрцевъ шестимѣсячный срокъ не долженъ быть принимаемъ въ смыслѣ срока непреложнаго; при этомъ должны быть принимаемы въ соображеніе какъ понятія, такъ и степень убѣжденія обращающагося (Уст. о п. и п. прест. прил. къ прим. 70 ст., 2—3 п.; Уст. Дух. Кон. 31, 3 п. и прим.).

По 1-му прав. Тимоѳея Александрійскаго, крещеніе «маловозрастныхъ» (хотя бы имѣющихъ только лѣтъ семь) уже предваряется оглашеніемъ (см. Кур. цер. законов., 2 т., 476 стр.).—Если бы случилось, что дитя православныхъ родителей почему либо не было крещено до семилѣтняго возраста, то оно такъ же, какъ и невѣрные не иначе можетъ быть допускаемо къ крещенію, какъ по обычномъ изученіи основныхъ молитвъ и оглашеніи въ истинахъ вѣры христіанской. Впрочемъ, дѣтей не свыше шестилѣтняго возраста можно крестить и безъ оглашенія, подъ отвѣтственностью родителей и воспріемниковъ, по обычаю (о. Хойнацкій, 31 стр.).

По 92 прав. св. Василія Великаго, наставленіе оглашенныхъ должно состоять въ преподаніи и разъясненіи основныхъ истинъ христіанскаго вѣроученія, безъ излишнихъ подробностей и усилій изъяснить непостижимое въ таинствахъ (см. Кур. цер. законов. Арх. Іоанна 2 т., 100—101 стр.).

Священникамъ *не слѣдуетъ спѣшить крещеніемъ* возрастныхъ, а должно совершать оное крещеніе только послѣ строгаго и тщательнаго испытанія и достаточнаго наставленія ихъ въ вѣрѣ и благочестіи (Обозр. узак., 237 стр.). Если священникъ встрѣтитъ сомнѣніе, то, не приступая къ крещенію, онъ долженъ донести объ этомъ мѣстному архіерею съ изложеніемъ причинъ сомнѣнія (см. Уст. Кон. 25 ст.).

Сообразно съ порядкомъ оглашеній церковныхъ, къ которымъ оглашенный предварительно долженъ быть приготовленъ, частное *наставленіе обращающагося отъ жидовства* должно идти въ такомъ порядкѣ: 1) сначала священникъ приготовляетъ оглашаемаго къ торжественному отреченію, а) отъ «всего зловѣрія іудеевъ и отъ всѣхъ хуленій ихъ, яже на Спасителя нашего Іисуса Христа, Сына Божія, на Пречистую Матерь Его и на святыя Его»,—нелѣпость которыхъ показать весьма не трудно; б) отъ ветхозавѣтныхъ «праздниковъ и обрядовъ», безвременность коихъ и безполезность также легко можетъ быть объяснена человѣку, не ослѣпленному упорнымъ заблужденіемъ; в) отъ «Богопротивныхъ ученій, яже іудестіи раввини въ талмудѣ и во иныхъ древнихъ и новыхъ писаніяхъ изложиша»; г) отъ ложнаго «мессіи», какимъ, послѣ пришествія Мессіи истиннаго, можетъ быть только антихристъ; 2) потомъ священникъ приготовляетъ оглашаемаго къ принятію христіанской вѣры, къ тѣмъ обѣтамъ и клятвамъ, какіе онъ долженъ дать во второмъ оглашеніи; сообразно съ этимъ священникъ а) внушаетъ ему, что значитъ истинно отрещись отъ прежнихъ заблужденій и «истинно, нелицемѣрно и безъ коего-либо сумнѣнія отъ всея души» сочетаться Единому истинному Богу, б) преподаетъ ему

догматы о Святой Троицѣ, о Лицѣ Господа Іисуса Христа, объ Его пришествіи, страданіяхъ, смерти и воскресеніи, о Пресвятой Богородицѣ, о честномъ крестѣ, о св. таинствахъ, о Св. Писаніи и Преданіи, о почитаніи святыхъ и о св. иконахъ; 3) наконецъ, предъ третьимъ оглашеніемъ внушаетъ и послѣ него напоминаетъ оглашаемому о тѣхъ обстоятельствахъ, какія принимаетъ на себя сочетавающійся Христу въ св. крещеніи на всю жизнь. Образецъ такого поученія находится въ «Чинопослѣдованіи соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ».

Преподаваніе это для большей вразумительности можетъ быть, конечно, приспособлено къ прежнимъ вѣрованіямъ оглашаемаго. Ветхозавѣтное ученіе о Троицѣ, пророчества объ Іисусѣ Христѣ, прообразованія царства Христова — весьма много могутъ помочь священнику при объясненіи догматовъ христіанства обращающемуся изъ жидовства.

Оглашеніе обращающихся изъ магометанства также слагается: 1) изъ предварительнаго испытанія и общаго оглашенія; 2) изъ приготовленія къ отреченію отъ прежнихъ заблужденій: отъ вѣры въ Магомета и алкоранъ, отъ всѣхъ ихъ «ложныхъ сказаній, законоположеній и преданій» (о многоженствѣ, о путешествіяхъ въ Мекку и т. п.); 3) изъ приготовленія къ принятію догматовъ христіанской вѣры; догматы преподаются тѣ же, какіе и обращающимся изъ жидовства; 4) изъ наставленія, предваряющаго самое крещеніи и послѣдующаго вслѣдъ за крещеніемъ; наставленіе это — то же, какое предлагается и обращающимся изъ жидовства (Паст. Богосл. арх. Кирилла, 223—225 стр.).

Оглашаемый все время оглашенія долженъ проводить въ постѣ и молитвахъ, являться «во храмъ Божій къ началу службъ церковныхъ и, съ полнымъ сокрушеніемъ «о своемъ прежнемъ омраченіи воздыхая», молиться «со слезами о еже сподобитися ему принятія св. крещенія». Если бы оглашенный, во время приготовленія ко крещенію, впалъ въ какой либо тяж-

кій грѣхъ; то, по правиламъ, крещеніе должно быть отложено до времени совершеннаго его раскаянія и исправленія. Но если бы онъ и снова впалъ въ грѣхъ, въ такомъ случаѣ долженъ быть совсѣмъ удаленъ отъ Церкви (Неокес., 5); впрочемъ, если по истеченіи довольно продолжительнаго времени (около 3-хъ лѣтъ), онъ снова сталъ бы искать крещенія съ полнымъ сокрушеніемъ о прежнихъ грѣхахъ, правила не запрещаютъ принимать его въ Церковь и, по надлежащемъ оглашеніи, крестить (I, 14).

Обрядъ таинства св. крещенія долженъ быть совершаемъ надъ иновѣрцемъ *въ церкви* (за исключеніемъ случаевъ болѣзни иновѣрца) и всегда *въ присутствіи благонадежныхъ свидѣтелей* или ближайшаго мѣстнаго начальства. Прежде начатія сего священнаго обряда, какъ священнослужители, долженствующіе совершить оный, такъ и мѣстное начальство, обязанное присутствовать при ономъ, должно тщательно удостовѣряться, что иновѣрецъ принимаетъ св. крещеніе добровольно и съ должнымъ разумѣніемъ и безъ сего убѣжденія ни въ какомъ случаѣ не совершается и не допускается крещеніе (Уст. о п. и п. прест., прил. къ прим. 70 ст., 5 п;

Крещеніе взрослыхъ предваряется *тремя оглашеніями*. Въ «Чинопослѣдованіи» принятія обращающихся въ православную Церковь указывается совершать эти оглашенія въ слѣдующіе сроки: первое оглашеніе—«прежде скончанія дней 40, седмицею единою», «предъ вечернею или по вечерни»; второе оглашеніе—во второй день, «времени пришедшу предъ вечернею или пов ечерни»; третье оглашеніе—«аще св. Четыредесятница есть», то въ самую Великую субботу: «аще же иные дни, исполнившимся четыредесяти днямъ, оглашеніе сіе совершается».

«Въ книгѣ чиновъ присоединенія къ православію» говорится только относительно перваго оглашенія,—что оно бываетъ «по днехъ довольнаго наученія, по

вечерни». Обыкновенно, всѣ три оглашенія совершаются въ одинъ и тотъ же день предъ самымъ крещеніемъ, совершающимся предъ литургіей.

Запись иновѣрца послѣ крещенія объ его совершеніи вносится въ метрическую книгу. Присутствующій при крещеніи ближайшій мѣстный начальникъ обязанъ засвидѣтельствовать собственноручно совершеніе обряда крещенія въ метрической книгѣ (Уст. Д. Кон. 31 ст., 5 п.). Въ тотъ же день новокрещенный удостоивается *причащенія* св. Таинъ.

Екатеринославской Дух. Консисторіей было объявлено священникамъ епархіи, чтобы они, во избѣжаніе случаевъ повторенія крещенія возрастныхъ евреевъ, отбирали отъ ищущаго крещенія паспортъ или послужной списокъ, непремѣнно дѣлали *подписи на документахъ* крещенныхъ, а равно извѣщали сословныя учрежденія о присоединеніи къ православію (см. Рук. д. с. п. 1889, 16).

Если крещеніе было совершено по особому предписанію епархіальнаго начальства, то при записи онаго крещенія въ метрическую книгу, обязательно дѣлается ссылка на это предписаніе, въ такой формѣ: По резолюціи Его Преосвященства (или — по указу такой-то Дух. Консисторіи), отъ (годъ, мѣсяцъ, число), за № (такимъ-то), просвѣщенъ св. крещеніемъ и т. д. Оренбургской Дух. Консисторіей было предписано духовенству епархіи, чтобы въ записяхъ о крещенныхъ изъ магометанъ и другихъ нехристіанскихъ вѣроисповѣданій не были допускаемы пропуски: въ честь какого святого дано имя крещенному и когда совершается св. Церковію память этого святого, сколькихъ лѣтъ новокрещенный, какое онъ носилъ имя и какого званія былъ до крещенія (Оренб. Е. В. 1890, 3).

Засвидѣтельствованіе это состоитъ въ томъ, что указанное лицо расписывается въ графѣ „рукоприкладство свидѣтелей записи по желанію“; въ этой же графѣ расписывается и самъ крещенный (если онъ грамотный), а равно и его воспріемники.

По совершеніи св. крещенія надъ однимъ изъ супруговъ, состоящихъ въ бракѣ по іудейскому закону, и по записи сего церковнаго обряда, въ метрическую книгу, священнослужители обязаны *немедленно*

доносить о семъ *епархіальному начальству* съ точнымъ означеніемъ именъ какъ супруга крестившагося, такъ и оставшагося некрещеннымъ. Преосвященный же, получивъ донесеніе о семъ, поручаетъ Дух. Консисторіи потребовать отъ оставшагося въ іудействѣ супруга, чрезъ сношеніе съ гражданскимъ начальствомъ, отзыва о томъ, желаетъ ли онъ жить съ обратившимся въ православіе супругомъ и дать требуемую (81 ст. X т. 1 ч. Св. Зак.) подписку, или нѣтъ; соотвѣтственно тому или другому отзыву прежній бракъ названныхъ супруговъ или остается въ силѣ, или расторгается.

По совершеніи св. крещенія надъ евреемъ, духовная Консисторія обязана извѣстить о семъ губернское начальство или то мѣсто, отъ котораго выдано было еврею свидѣтельство для вступленія въ православную вѣру, на тотъ конецъ, чтобы онъ былъ показываемъ въ томъ званіи, въ коемъ онъ состоитъ, обратившимся изъ іудейской вѣры въ православное исповѣданіе и подъ тѣмъ именемъ, какое дано ему при крещеніи (Уст. о п. и п. прест. 43 ст.).

Опасно *больные иновѣрцы* всякаго возраста могутъ, по желанію ихъ, быть крещены безъ промедленія, съ соблюденіемъ установленныхъ Церковію правилъ и съ тѣмъ: 1) чтобы къ крещенію такихъ лицъ было приступаемо не прежде, какъ по надлежащемъ совершенно надежномъ удостовѣреніи, что они находятся не въ состояніи безпамятства, лишающаго ихъ возможности выразить съ сознаніемъ и разумѣніемъ свою волю; 2) чтобы о совершеніи такого крещенія по нуждѣ было безотлагательно доносимо епархіальному начальству, и 3) чтобы новокрещеннаго въ такихъ обстоятельствахъ, буде онъ выздоровѣетъ, епархіальное начальство поручило благонадежному духовному лицу для назиданія и утвержденія въ христіанствѣ (Уст. о. п. и п. прест., прил. къ 70 ст. 4 п.).

Есть *правила*, положенныя соборами и свв. отцами *на особые* нѣкоторые *случаи*: а) если возрастный, ищущій крещенія, такъ боленъ или находится въ лишеніи языка, что не можетъ давать необходимыхъ отвѣтовъ при крещеніи, въ такомъ случаѣ правила повелѣваютъ крестить его по вѣрѣ и желанію воспріемниковъ, т. е. сами воспріемники будутъ отвѣчать за него и, подъ собственною отвѣтственностью, свидѣтельствовать объ его желаніи креститься (Карѳ., 54; Тим. Алекс., 4). б) Крещеніе бѣсноватыхъ или одержимыхъ злымъ духомъ, должно быть отлагаемо до времени ихъ выздоровленія; но въ случаѣ смертной опасности не запрещается крестить и ихъ (Тим. Алекс. 2). в) Жену оглашенную, если ко дню крещенія приключится ей «обычное женамъ», правила крестить воспрещаютъ, доколѣ не очистится (Тим. Алекс. 6).

Права жительства евреевъ, принявшихъ христіанскую вѣру: они могутъ поступать во всякое податное состояніе и приписываться по желанію ихъ къ городскимъ и сельскимъ обществамъ на основаніи общихъ установленныхъ правилъ. Съ принятіемъ христіанской вѣры евреи исключаются изъ прежнихъ обществъ и окладовъ (Св. Зак. IX т. I кн., 964 ст.).

Выкрестамъ изъ евреевъ назначается для избранія рода жизни девятимѣсячный срокъ, и буде они не изберутъ рода жизни въ сей срокъ, тогда поступается съ ними по указаніямъ о праздношатающихся.

Евреямъ, обратившимся въ христіанскую вѣру, съ перемѣной имени при св. крещеніи, не дозволяется перемѣнять свои *фамиліи*, и они должны навсегда сохранять тѣ фамиліи, которыя носили до принятія ими св. крещенія. Тѣмъ изъ обратившихся въ христіанскую вѣру евреямъ, которые, принявъ св. крещеніе, уже перемѣнили свои фамиліи, дозволяется сохранить таковыя и на будущее время (Св. Зак. IX т., 954 ст., изд. 1876 г.).

Въ виду того, что въ выдаваемыхъ обратившимся въ православіе евреямъ метрическихъ свидѣтельствахъ иногда нѣтъ отчества, а между тѣмъ по существующему порядку требуется, чтобы въ послужныхъ спискахъ лицъ, состоящихъ на государственной службѣ, обозначалось не только ихъ имя, но и отчество,—былъ возбужденъ вопросъ, какъ слѣдуетъ отмѣчать въ послужныхъ спискахъ отчество вышеупомянутыхъ лицъ. Отношеніемъ Канцеляріи г. Оберъ-Прокурора Св. Синода на имя секретаря Черниговской Дух. Консисторіи разъяснено, что при крещеніи евреевъ отчество ихъ въ метрическихъ книгахъ и въ выдаваемыхъ изъ нихъ выпискахъ слѣдуетъ обозначать по имени отца—еврея или по имени воспріемника (Черниг. Е. В. 1893, 8; см. также въ Москов. Е. В. 1893, 21; Ук. Моск. Дух. Кон.).

Кромѣ этого, изъ приведеннаго выше общаго узаконенія относительно фамилій евреевъ, принявшихъ христіанскую вѣру, допускается примѣчаніемъ къ 954 ст. 1 кн. IX т. Св. Зак исключеніе, касающееся также и обратившихся въ христіанство магометанъ. Въ указанномъ примѣчаніи говорится слѣдующее.—Въ формулярныхъ спискахъ и указахъ объ отставкѣ состоящихъ въ военномъ вѣдомствѣ евреевъ и магометанъ, принявшихъ христіанство, отмѣтки о прежнемъ ихъ вѣроисповѣданіи замѣнены обозначеніемъ сословія, къ которому они принадлежали до поступленія въ военную службу, съ распространеніемъ сего правила и на состоящихъ уже въ службѣ офицеровъ и нижнихъ чиновъ, происходящихъ изъ евреевъ, принявшихъ христіанскую вѣру. Вмѣстѣ съ симъ предоставлено евреямъ и магометанамъ, обратившимся въ христіанство, принимать новыя фамиліи, заимствованныя отъ именъ ихъ крестныхъ отцовъ, съ согласія сихъ послѣднихъ; а въ случаѣ смерти или неизвѣстности мѣстопребыванія ихъ крестныхъ отцовъ, то и безъ согласія таковыхъ. Разрѣшеніе просьбѣ находящимся въ военной службѣ евреямъ, принявшимъ христіанство, о перемѣнѣ ихъ фамилій по именамъ ихъ крестныхъ отцовъ, предоставляется командирамъ полковъ и лицамъ, пользующимся равными съ ними правами. Въ послужныхъ спискахъ евреевъ, принявшихъ христіанство и новыя фамиліи, показывается въ примѣчаніи къ первой графѣ списка прежняя фамилія и время перемѣны оной на новую (Св. Зак. IX т., 1 кн., примѣч. къ 954 ст.). Такимъ образомъ, согласно указанному примѣчанію къ 954 ст., евреямъ и магометанамъ, состоящимъ въ военномъ вѣдомствѣ, дозволяется, по обращеніи ихъ въ христіанство, перемѣнять фамиліи, но и въ этомъ случаѣ перемѣна фамилій указанныхъ лицъ не подлежитъ власти священниковъ.

Въ виду допускавшихся, при записи въ метрическія книги присоединенныхъ къ православію евреевъ, отступленій отъ вышеприведеннаго узаконенія отно-

сительно фамилій означенныхъ лицъ, оное узаконеніе въ 1887 г. было объявлено Астраханской Дух. Консисторіей духовенству епархіи (см. Рук. д. с. п. 1888, 2).

Воспріятіе *кочевыми инородцами* христіанской вѣры не препятствуетъ имъ оставаться при прежнихъ правахъ (Св. Зак. XI т., 1 ч. Уст. Ин. Исп. 1291 ст., прим., по продолж. 1890 г.).

О принятіи инославныхъ христіанъ—римско-католиковъ, армянъ, несторіанъ, лютеранъ, реформатовъ.

Присоединеніе къ православію по второму и третьему чину иноисповѣдныхъ христіанъ, а *также русскихъ сектантовъ и раскольниковъ* можетъ быть совершено приходскими священниками и безъ испрашиванія каждый разъ *разрѣшенія отъ* епархіальнаго *Архіерея*; присоединеніе къ православію указанныхъ лицъ съ предварительнаго разрѣшенія епархіальнаго Архіерея совершается только въ сомнительныхъ случаяхъ (Ук. Св. Син. 1840, II, 20; 1865, VIII, 25; Уст. Д. Кон., 22, 25).

Ставропольской Дух. Констисторіи было предписано благочиннымъ епархіи, чтобы они требовали отъ приходскихъ священниковъ *обязательныя донесенія*: гдѣ и какъ устроились на жительство новокрещенные, бывшіе язычники или евреи, и будетъ ли надъ ними пастырскій надзоръ (Ставр. Е. В. 1892, 8).

Иновѣрцевъ, желающихъ присоединиться къ православной Церкви, священникъ прежде всего наставляетъ и утверждаетъ въ ученіи православныя вѣры.

Не слѣдуетъ допускать присоединенія инославнаго съ такою скоростію, которая не допускаетъ *предварительнаго наученія* его истинамъ вѣры; это и предосудительно, такъ какъ очень часто присоединенные безъ надлежащаго наученія истинамъ православной вѣры служатъ лишь поношеніемъ Церкви православной (Ц. В. 1893, 29).— Священникъ прежде всего долженъ научить новообращаемаго основнымъ истинамъ православной вѣры и необходимымъ молитвамъ

(Практ. Рук. 181 стр.). По чину принятія „приходящихъ ко православнѣй Церкви отъ римско-латинскаго вѣроисповѣданія“, священникъ «*приходящаго да испытаетъ, како разумѣетъ ученіе римсколатинскія церкве, таже покажетъ ему разнствіе онаго отъ ученія православныя Церкве*». Точно также слѣдуетъ поступать и по отношенію къ армянамъ, лютеранамъ и проч. На изложенныя въ чинахъ присоединенія иновѣрцевъ „вопрошенія“ священниками должно быть обращено особое вниманіе, при наставленіи желающихъ присоединиться къ православію. — Въ случаѣ болѣзни присоединяемаго, предварительныя наставленія въ истинахъ православной вѣры даются краткія доступныя для больного (см. Ц. Вѣд. 1891 21, 680 стр.).

Самое присоединеніе совершаетъ по взятіи отъ ищущихъ присоединенія письменнаго показанія въ слѣдующей формѣ: «Нижеподписавшійся, или нижеподписавшаяся (званіе, имя, фамилія, вѣроисповѣданіе) симъ изъявляю рѣшительное намѣреніе присоединиться къ православной каѳолической восточной Церкви и обѣщаніе пребывать въ послушаніи ея всегда неизмѣнно». За симъ присоединеніе вносится въ метрическую книгу.

По разъясненію «Церк. Вѣстника», *документы*, при присоединеніи къ православію конфирмованнаго католика, нужны, хотя прямого закона для требованія ихъ нѣтъ; о представленіи оныхъ документовъ долженъ хлопотать самъ присоединяющійся; въ случаѣ же препятствій со стороны инославнаго духовенства, чего быть не должно, можно жаловаться на него подлежащимъ властямъ (Ц. В. 1862, 20).—Если нѣтъ сомнѣнія относительно вѣроисповѣданія желающаго присоединиться, то отсутствіе метрическаго свидѣтельства по мнѣнію «Цер. Вѣстника», не можетъ служить препятствіемъ къ присоединенію желающаго, тѣмъ болѣе, что нѣтъ закона, по которому представленіе при семъ метрическаго свидѣтельства было бы безусловно необходимо. Въ случаяхъ же сомнительныхъ, на точномъ основаніи 25 ст. Уст. Дух. Кон., слѣдуетъ испрашивать разрѣшенія у своего епархіальнаго Архіерея (Ц. В. 1896. 13).—Въ нѣкоторыхъ епархіяхъ относительно представленія присоединяемыми своихъ документовъ существуютъ особыя правила. Такъ, Литовской Дух. Консисторіей было предписано духовенству епархіи, чтобы оно настоятельно требовало отъ лицъ, присоединяющихся изъ иновѣрія къ православію, крестныхъ и, въ подлежащихъ случаяхъ, брачныхъ метрикъ и обозначало въ годичныхъ представляемыхъ въ Консисторію именныхъ вѣдомостяхъ о присоединившихся время и мѣсто ихъ рожденія и крещенія и, если нужно, брака, дабы, на основаніи

этихъ данныхъ, была возможность требовать отъ римско-католическаго епархіальнаго начальства не только исключенія присоединившихся изъ списковъ костельныхъ, но и внесенія въ метрическія книги помѣтки противъ крестныхъ и, въ подлежащихъ случаяхъ, брачныхъ актовъ о присоединеніи къ православной Церкви и обязательномъ внесеніи этой помѣтки о присоединеніи при выдачѣ свидѣтельствъ изъ сихъ актовъ по требованію частныхъ лицъ или учрежденій (см. Рук. д. с. п. 1889, 15). Что же касается тѣхъ епархій, гдѣ не имѣется подобныхъ вышеприведенному распоряженій мѣстнаго епархіальнаго начальства, то хотя общихъ прямыхъ узаконеній, требующихъ, чтобы желающіе присоединиться къ православію представляли священникамъ свои документы, нѣтъ, но священникамъ нельзя совершать присоединеніе, не удостовѣрившись въ личности присоединяемаго; важное значеніе имѣетъ также вѣрность записи присоединенія въ метрическую книгу; въ виду этого, присоединяемые не могутъ считать представленія ими священникамъ соотвѣтствующихъ документовъ излишнимъ.

Послѣ этого слѣдуетъ *подпись* желающаго присоединиться, причемъ, по обыкновенію, передъ этою подписью должно быть обозначено время ея, т. е. годъ, мѣсяцъ и число. Если присоединяемый неграмотный или опасно боленъ и не можетъ самъ подписаться, то за него подписывается кто-либо другой, по его личной просьбѣ.

Запись присоединенія иноисповѣдныхъ христіанъ производится въ 1-й ч. метрической книги по слѣдующей формѣ.—Въ графахъ подъ рубрикою: «рожденіе и крещеніе», пишется: присоединеніе; ниже этого, въ одной графѣ «рожденія» указывается день (число мѣсяца) присоединенія, затѣмъ, въ своемъ мѣстѣ пишется православное имя присоединившагося; въ слѣдующей-же графѣ (въ которой обозначается званіе родителей) пишется такъ: такой-то, или жена, сынъ и дочь такихъ-то (званіе, имя, отчество и фамилія мужа или родителей присоединеннаго), прежнее имя и отечество присоединеннаго, состоявшій въ такомъ то вѣроисповѣданіи, столькихъ-то лѣтъ отъ роду, вслѣдствіе изъявленнаго имъ (или ею) рѣшительнаго желанія, помазаніемъ св. мѵра присоединенъ (или присоединена) къ православной Греко-Россійской Церкви, съ нареченіемъ ему (или ей) имени такого-то, или же съ сохраненіемъ его (или ея) имени (если оно встрѣчается въ православныхъ святцахъ), въ память святаго такого-то, празднуемаго Церковію тогда-то. Въ графѣ „о воспріемникахъ“ пишется: при мѵропомазаніи были такіе-то, а дальше означается — кто совершалъ самое присоединеніе. Подъ всею записью слѣдуютъ подписи всего причта. — Если присоединяется жена, то надобно прибавить урожденная такая-то (Практ. Рук., 356—357 стр.).—Примѣнительно къ этой формѣ записывается присоединеніе и по

третьему чину.—*Отчество присоединившихся* изъ католичества слѣдуетъ заимствовать отъ имени ихъ родителей, а не отъ имени ихъ воспріемниковъ, такъ какъ родители ихъ носятъ христіанскія имена а воспріемники при присоединеніи—простые свидѣтели, что не дозволяетъ отождествлять ихъ съ родителями (Ц. В. 1893, 12).—*Дѣтей* римско-католика, или лютеранина, принявшаго православіе, слѣдуетъ именовать рожденныхъ до принятія православія—по римско-католическому или по лютеранскому имени отца, а рожденныхъ послѣ принятія—по православному (Ц. В. 18.4 г. 42). — Священникамъ Подольской епархіи было вмѣнено въ обязанность *о каждомъ случаѣ присоединенія* лицъ католическаго исповѣданія къ лону господствующей Церкви неопустительно *сообщать* чинамъ мѣстной полиціи, которые въ свою очередь будутъ поставлять о томъ въ извѣстность настоятелей тѣхъ римско-католическихъ приходовъ, къ которымъ принадлежали присоединившіеся католики (Подол. Е. В. 1892, 46). — Симбирскимъ епарх. начальствомъ было поставлено въ извѣстность священникамъ епархіи, чтобы они при каждомъ переходѣ лицъ лютеранскаго исповѣданія въ православіе извѣщали объ этомъ симбирскаго лютеранскаго пастора (Симб. Е. В. 1896, 8).

Если священникъ встрѣтитъ сомнѣніе, то, не приступая къ присоединенію иновѣрнаго лица, обязанъ донести преосвященному, съ изложеніемъ причинъ сомнѣнія, по разсмотрѣніи которыхъ преосвященный или разрѣшаетъ дѣло лично отъ себя, или, когда потребуется формальное производство, предписываетъ Консисторіи (Уст. Д. Кон., 25).

Указанная въ 25 ст. Уст. Д. Кон. подписка берется, если обращается цѣлое семейство, отъ каждаго совершеннолѣтняго члена семьи—отдѣльно (Резол. Филарета, митр. Моск. въ Душепол. Чт 1872 г.); несовершеннолѣтніе же принимаются, подъ отвѣтственностію родителей, безъ всякой подписи (см. у о. Хойнацкаго 48 стр.).

Вмѣстѣ съ матерью-вдовою католичкою, принимающею православіе, принимать таковое и ея *малолѣтнія дѣти* могутъ только подъ условіемъ, если она сама этого хочетъ (Ц. В. 1896, 9).—Если жена-католичка желаетъ присоединиться къ православію вмѣстѣ со своею 6-ти лѣтней дочерью, а мужъ-католикъ противъ этого присоединенія и положительно отказывается связывать себя обязательствомъ указаннымъ въ 27 ст. Уст. Дух. Конс., то означенной матери, по разъясненію „Цер. Вѣстника", только остается попытаться убѣдить своего супруга, согласіе котораго для крещенія дочери необходимо (Ц. В. 1894, 47). — Опредѣленіемъ Св. Синода 1819 г. 8 янв. дозволяется присоединять къ православной Церкви дѣтей лютеранскаго исповѣданія—мальчиковъ не моложе 15 лѣтъ, а дѣвочекъ не моложе

12 (такъ какъ въ то время этотъ возрастъ считался совершеннолѣтнимъ для вступающихъ въ бракъ), но съ тѣмъ, если таковыя дѣти, по предварительномъ испытаніи, окажутся «имѣющими твердое и истинное расположеніе» къ принятію православія. Что же касается дѣтей моложе означеннаго возраста, то они могутъ быть присоединяемы не иначе, какъ «по таковомъ же испытаніи и послѣ подтвержденія ихъ произволенія на присоединеніе согласіемъ родителей» (см. Практ. Рук., 182 стр.; см. подр. Ц. Вѣд. 1888, 21).—Хотя „Церк. Вѣстникъ" и считаетъ позволительнымъ присоединеніе къ православію ребенка-лютеранина, безъ согласія тѣхъ родителей, изъ которыхъ отецъ—за границей сидитъ въ тюрьмѣ, а мать покинула своего ребенка, и онъ воспитывается родственниками, если только на это присоединеніе будутъ согласны воспитывающіе ребенка родственники, съ которыхъ и слѣдуетъ взять подписку приблизительно по той формѣ, какъ это указано въ 25 и 27 ст. Уст. Д. Кон. (Ц. В. 1893, 40); но священнику не слѣдуетъ брать на свою отвѣтственность таковое присоединеніе и слѣдуетъ обратиться за разрѣшеніемъ онаго къ епархіальному Архіерею.—Родители, которые, бывъ по закону обязаны воспитывать дѣтей своихъ въ вѣрѣ православной, будутъ крестить ихъ или приводить къ прочимъ таинствамъ и воспитывать по обрядамъ другого христіанскаго исповѣданія, присуждаются за сіе къ заключенію въ тюрьмѣ отъ 8 мѣсяцевъ до однаго года и 4 мѣсяцевъ. Дѣти ихъ отдаются на воспитаніе родственникамъ православнаго исповѣданія или, за неимѣніемъ оныхъ, назначаемымъ для сего отъ правительства опекунамъ, также православной вѣры. Тому-жъ наказанію подвергаются и опекуны, которые будутъ воспитывать ввѣренныхъ имъ дѣтей православнаго исповѣданія въ правилахъ другого вѣроученія; при семъ они немедленно устраняются отъ опеки (Ул. о нак. 190 ст. изд. 1885 г.).

Духовныхъ лицъ римскаго исповѣданія священники могутъ присоединять только съ особаго разрѣшенія епархіальнаго Архіерея (Ук. Св. Син. 1840, II, 20).

Присоединенный къ православію *католическій священникъ* можетъ, по мнѣнію митр. Филарета, сохранить священный санъ только въ томъ случаѣ, если онъ *остается безбрачнымъ*; вступленіе же его въ бракъ, хотя бы оно совершилось и до присоединенія къ православію, лишаетъ его права присоединиться къ православію съ сохраненіемъ священства (см. подр. Соб. мн., V т., 711—713 стр.; Письма митр. Филарета къ А. Н. Муравьеву, 641—644 стр.).

По древнимъ правиламъ православной Церкви, въ качествѣ *простыхъ мірянъ* надлежитъ принимать: а) рукоположенныхъ такими еретиками мірянъ, которыхъ опредѣлено принимать чрезъ крещеніе (I, 19; Лаод. 8; св. Вас. Вел. 1; II, 7; V, 95); б) главныхъ виновниковъ или защитниковъ и распространителей ереси посредствомъ насилія

(св. Аѳан. Вел. посл. къ Руфину); г) наконецъ, всѣхъ вообще имѣющихся клириками тамъ, гдѣ нѣтъ таинства священства, по преемству отъ Апостоловъ и по разуму православной Церкви. *Въ своихъ же степеняхъ священства* надлежитъ принимать: а) всѣхъ неправославныхъ клириковъ, рукоположенныхъ въ православной Церкви, но на время уклонившихся въ ересь или расколъ, за исключеніемъ главныхъ виновниковъ ереси (св. Аѳан. Вел. посл. къ Руф.; Ѳеофила Алекс. пр. 2; VII, дѣян. первое); б) рукоположенныхъ такими раскольниками, у которыхъ сохраняется преемство апостольскаго священноначалія и таинство священства, вмѣстѣ съ другими таинствами, совершается по всѣмъ правиламъ и учрежденіямъ православной Церкви,—принимать съ тѣми условіями, какія указываются древними правилами Церкви (I, 8 и собор. посл. къ Алекс. Церк., Карѳ. 57, 68, 79), и, наконецъ, в) рукоположенныхъ такими еретиками, которые заблуждаются въ какихъ-либо частныхъ догматахъ вѣры Христовой, не испровергая самыхъ основаній ея, которые при томъ соблюдаютъ всѣ таинства православной Церкви („Прав. и практ. Церкви относ. присоед. къ правосл. неправ. христіанъ“ свящ. А. Серафимова, 168—169 стр.).—Относительно *римско-католическаго священства* православная Церковь принимаетъ за норму первое правило Константинопольскаго собора 879 г., когда была признана законность этого священства; и нынѣ католическій священникъ, желая перейти въ православіе съ сохраненіемъ своего сана, принимается въ этомъ санѣ, безъ совершенія надъ нимъ новаго рукоположенія (см. подр. прав. Цер. право Никодима, Епископа Далматинскаго, 280—283 стр.).—Дѣйствительность *англиканской іерархіи* митр Филаретъ не признавалъ, но и не отрицалъ. Въ вопросѣ объ этомъ онъ находилъ себя вынужденнымъ «остановиться между отрицаніемъ и утвержденіемъ, въ неразрѣшенномъ сомнѣніи», а потому и предлагалъ совершать надъ обращающимися въ православіе англиканскими членами клира рукоположеніе условное — „аще не посвященъ есть“ (см. подр. Прав. Обозр. 1866, II, 85 — 94 стр.). Современный намъ изслѣдователь даннаго вопроса, проф. В. А. Соколовъ, считая доказаннымъ апостольское преемство въ англиканской церкви, признаетъ и англиканскій чинъ посвященія удовлетворяющимъ требованіямъ православной Церкви, а догматическія заблужденія англиканъ таковыми, что они не уничтожаютъ безусловно благодатную силу рукоположеній, совершаемымъ въ англиканской церкви. вслѣдствіе чего рукоположенія эти, по усмотрѣнію православной Церкви, могутъ быть признаны и дѣйствительными. При такомъ взглядѣ на англиканскую іерархію названный изслѣдователь все-таки дѣйствительность англиканскихъ рукоположеній считаетъ сомнительною, но единственнымъ основаніемъ такого сомнѣнія признаетъ недостаточно выясненное въ англиканствѣ ученіе о таин-

ствахъ, каковое основанiе, по его мнѣнiю, можетъ быть устранено, если только англиканская церковь соборнымъ опредѣленiемъ заявитъ свою правую вѣру въ ученiи о таинствахъ («Iерархiя англик. епископ. церкви» проф. В. Соколова; см. также Богосл. Вѣстн., 1898, 9, 392 стр). Но не всѣ считаютъ для указанной цѣли достаточнымъ такого заявленiя, не соглашаясь вмѣстѣ съ тѣмъ и съ прочими указанными нами выше воззрѣнiями проф. В. А. Соколова на англиканскую iерархiю, причемъ нѣкоторыми и самымъ этимъ воззрѣнiямъ придается своебразный смыслъ (см. Богосл. Вѣстн. 1898, 6, 411 — 412; Стран. 1898, 11, 569 — 588 стр. сн. Богосл. Вѣстн. 1898, 9, 372—396 стр.). Такимъ образомъ мнѣнiя относительно англиканскихъ рукоположенiй неодинаковы. Соотвѣтствующихъ постановленiй нашей высшей церковной власти относительно этихъ рукоположенiй не имѣется, а только такiя постановленiя, какъ извѣстно, и имѣютъ жизненную силу и практическое значенiе.

Ищущiй присоединенiя изъ *духовныхъ лицъ римскаго исповѣданiя* подаетъ о томъ прошенiе къ преосвященному, или въ Консисторiю, или къ мѣстному благочинному. Преосвященный самъ, или чрезъ довѣренныхъ духовныхъ лицъ, испытываетъ его въ образѣ мыслей и чистотѣ намѣренiй. Если проситель желаетъ и по присоединенiи оставаться въ духовномъ званiи, то епархiальный архiерей о признанiи его и о назначенiи ему должности и мѣста служенiя представляетъ Св. Сvноду съ своимъ мнѣнiемъ и съ документами о званiи и церковной степени присоединяемаго. Если же онъ не желаетъ остаться въ духовномъ званiи, то епархiальное начальство беретъ отъ него соотвѣтствующую подписку, и въ этомъ случаѣ онъ присоединяется къ Церкви по чину мiрянъ, безъ упоминанiя объ оставленномъ имъ, по другому исповѣданiю, званiи (см. подр. Уст. Д. Кон., 30).

О присоединенiи въ православiе расколо-старообрядцевъ и сектантовъ.

Вразумленнаго въ истинной вѣрѣ и *желающаго отъ раскола присоединиться* къ православiю приходскiй священникъ присоединяетъ по чину церковному,

береть съ него подписку о пребыванiи въ православiи и записываетъ присоединенiе въ метрическую книгу; въ сомнительныхъ случаяхъ священникъ испрашиваетъ отъ Преосвященнаго разрѣшенiя предварительно присоединенiя (Уст. Дух. Кон., 22).

Мνропомазанiе надъ раскольникомъ, изъявившимъ желанiе присоединиться къ Церкви, можетъ быть совершено только въ томъ случаѣ, если онъ родился въ „отступствѣ", т. е. въ расколѣ; уклонившихся же въ расколъ и затѣмъ снова пришедшихъ къ православiю мνропомазывать не слѣдуетъ; такъ какъ это будетъ повторенiемъ таинства мνропомазанiя, что прямо запрещено (Ц. В. 1892, 38).—Прiобщенiе св. Таинъ есть выраженiе тѣснѣйшаго и совершеннаго соединенiя членовъ Церкви какъ со Христомъ Спасителемъ, такъ и между собою. Святый Апостолъ говоритъ: „единъ хлѣбъ, едино тѣло есмы; вси бо отъ единаго тѣла причащаемся" (1 Кор. 10, 17); „едино тѣло", о которомъ говоритъ здѣсь св. Апостолъ, есть Церковь (Кол. 1, 18). Слѣдовательно причастившiйся въ православной Церкви, по сему самому, хотя бы предварительно и не былъ присоединенъ, есть, по мнѣнiю митр. Филарета, дѣйствительный членъ св. Церкви и по праву принадлежитъ тѣлу, котораго членомъ оказался чрезъ причащенiе св. Таинъ. Возраженiе, что такой-то человѣкъ прiобщился св. Таинъ безъ изъявленiя желанiя присоединиться къ православiю, почти не имѣетъ значенiя: чрезъ причащенiе онъ самымъ дѣломъ (что, конечно, больше словеснаго изъявленiя) вошелъ въ соединенiе съ православною Церковiю. Не сильно и другое возраженiе, что такой-то прiобщился св. Таинъ въ православной Церкви, безъ мνропомазанiя: въ семъ случаѣ подлежитъ отвѣтственности священникъ (по неразсужденiю, или по нуждѣ) миновавшiй среднюю степень введенiя въ сочлененiе съ Церковiю, и возведшiй прямо на высшую; но возведенный, мимо средней степени, на высшую, тѣмъ не менѣе находится на сей послѣдней и, вошедши въ тѣснѣйшее соединенiе съ Церковiю, требуетъ исправленiя упущеннаго, а не отсѣченiя отъ тѣла. (Собр. мн., дополн. т., 244—245 стр.). Посему, какъ разъясняется «Церк. Вѣдомостями", воспитанницъ школъ дѣтей раскольниковъ, удостоившихся съ вѣдома родителей прiобщиться въ училищной церкви св. Таинъ, слѣдуетъ признавать дѣйствительно принадлежащими къ православной Церкви; и православному священнику-законоучителю надлежитъ располагать ихъ къ принятiю печати св. мνропомазанiя (Ц. Вѣд. 1896, 23). Вообще надъ родившимся и крещеннымъ въ расколѣ, а затѣмъ съ отрочества, безъ формальнаго присоединенiя, принимавшимъ таинства исповѣди и причащенiя св. Таинъ въ Церкви православной, какъ полагаютъ нѣкоторые, слѣдуетъ совершить таинство мνропомазанiя;

причемъ дается совѣтъ, что осторожнѣе будетъ, если священникъ предварительно испроситъ на сіе указаній своего епископа (Ц. В. 1896, 45); но примѣнительно къ 22 ст. Уст. Д. Кон. руководствованіе въ данномъ случаѣ указаніемъ мѣстнаго Архіерея слѣдуетъ считать для священника обязательнымъ.

Калужской Дух. Консисторіей было подтверждено духовенству епархіи, чтобы оно тщательно испытывало *намѣреніе желающихъ присоединиться* изъ раскола и съ отеческою любовью слѣдило бы за новоприсоединенными. Утверждая это опредѣленіе Консисторіи, Преосвященный Калужскій Макарій предписалъ свящ., чтобы они „не спѣшили присоединять къ св. Церкви лицъ, просящихъ сего присоединенія предъ бракомъ и ради брака, но высматривали бы въ продолженіе нѣсколькихъ мѣсяцевъ или цѣлаго года искренность обращенія таковыхъ лицъ и только при полномъ своемъ убѣжденіи въ этой искренности рѣшались бы присоединять и вѣнчать таковыхъ лицъ; такою осторожностью предотвратятся лицемѣріе и обманъ и не будутъ дары Божіи кощунственно попираемы и оскорбляемы недостойными“ (см. Ц. Вѣд. 1897, 21).

Въ Кіевской епархіи въ 1890 г. до 20 душъ *штундистовъ* были присоединены къ Церкви чрезъ таинства исповѣди и причастія св. Таинъ; въ числѣ возвратившихся были давніе послѣдователи штунды, принявшіе баптистское крещеніе и участвовавшіе въ штундистскомъ обрядѣ преломленія. Относительно чина пріема таковыхъ встрѣтилось въ церковной практикѣ недоразумѣніе, какъ поступать съ такими отпавшими, въ виду тяжести ихъ паденія, а потому указано на необходимость руководственнаго указанія по этому недоумѣнному вопросу и изданія чинопріема (см. Ц. Вѣд. 1890, 18; сн. 1891, 21, 285—286 стр.; 1892, 28, 999 стр.; 1895, 49, 1778—1779).

Казанская Дух. Консисторія предписала духовенству епархіи, чтобы, при отобраніи отъ присоединяющихся къ православію раскольниковъ и иновѣрцевъ этихъ *подписокъ*, послѣднія предотавлялись епарх. начальству засвидѣтельствованными подписями двухъ свидѣтелей очевидцевъ (Извѣстія по Казан. еп. 1894, 5—6). — При присоединеніи изъ раскола къ единовѣрію не требуется засвидѣтельствованія подписокъ присоединяемыхъ волостными и сельскими управленіями (Ук. Св. Син. Уфим. Преосвященному 1885 г. 21 янв.- см. Практ. Рук. 180 стр.); но требовать эти подписки согласно 25 ст. Уст. Дух. Кон. всегда обязательно (Ц. В. 1893, 34). — По мнѣнію „Церк. Вѣстника“, присоединить раскольника къ православію можно и при *просроченномъ паспортѣ* (Ц. В. 1895, 43); но, конечно, лучше побудить присоединяемаго озаботиться перемѣной таковаго паспорта на новый.

Раскольники австрійскаго священства за послѣднее время ставятъ возраженіе, почему обращающихся отъ нихъ епископовъ и

священниковъ не принимаетъ православная Церковь въ сущихъ санахъ, и въ этомъ находятъ ересь. По поводу этого возраженія миссіонеры возбудили на 3-мъ Всерос. Миссіон. Съѣздѣ вопросъ, какъ смотрѣть на *австрійское священство.* Одинъ изъ бывшихъ на этомъ Съѣздѣ миссіонеровъ разъяснилъ, что въ бесѣдахъ съ раскольниками нѣтъ нужды ставить этотъ вопросъ, а довольно сказать и доказать, что Амвросій пришелъ не къ Христовой Церкви и изъ не-церкви не могъ создать Церковь Христову. Возраженія же раскольниковъ относительно непризнанія дѣйствительности бѣлокриницкой хиротоніи можно рѣшать внѣ связи съ возбуждаемымъ вопросомъ: во 1-хъ, вопросъ о принятіи иномыслящихъ въ православную Церковь такъ или иначе есть вопросъ не догматическій, а церковнаго устроенія, что видно изъ случаевъ признанія или непризнанія дѣйствительности крещенія извѣстныхъ еретиковъ разными церквами и въ зависимости отъ сего неперекрещиванія или перекрещиванія ихъ при обращеніи въ церковь. Во 2-хъ, хотя самъ Амвросій имѣлъ на себѣ преемственную хиротонію и судомъ Церкви не былъ ея обнаженъ, но важно то, что онъ перешелъ въ общество, въ коемъ преемственность хиротоніи была уже порвана. Могъ-ли онъ, отъинуду,—яко бы отъ еретиковъ пришедшій и при этомъ церковные каноны нарушившій, возстановить ея преемство якобы въ Церкви Христовой? Могъ-ли онъ своимъ незаконнымъ поставленіемъ въ чуждомъ ему до того времени обществѣ связать порванную нить апостольскаго преемства?—Очевидно, не могъ. Пересохшій ручей благодати долженъ, для возстановленія теченія, получить новый, свѣтлый источникъ, а не мутный, еретическій. Въ 3-хъ, и древняя Церковь иногда не признавала за дѣйствительную хиротонію раскольниковъ, напримѣръ 2-й Вселенскій Соборъ не призналъ хиротонію, отъ Киника послѣдовавшую (см. подр. Ц. Вѣд. 1897, 40).

Если бракъ присоединяемой записанъ въ установленныя для сего раскольничьи метрическія книги или въ сказки 10-й ревизіи (см. Св. Зак. X. т., 78 ст. и примѣч. къ ней), то присоединяемая *записывается въ церковную метрическую книгу* женою или, если мужъ ея умеръ, вдовою (причемъ, конечно, обозначается и количество записанныхъ въ указанные акты браковъ); если же бракъ присоединяемой не былъ записанъ въ указанныхъ актахъ, то въ записи о присоединеніи она должна быть обозначена дѣвицею (см. Воронеж. Е. В. 1894, 5); Оренбургской Дух. Консисторіей было обращено вниманіе духовенства епархіи на то допускаемое имъ упущеніе въ статьяхъ о присоединенныхъ изъ раскола, что въ этихъ статьяхъ нѣтъ иногда никакой записи въ графѣ о воспріемникахъ, гдѣ бы слѣдовало записывать свидѣтелей факта присоединенія (Оренб. Е. В. 1890, 3).—О каждомъ случаѣ присоединенія раскольника къ православію должно *увѣдомлять* то *гражданское начальство,* въ вѣдѣніи

рого присоединившееся лицо состоитъ, для исключенія его изъ списковъ раскольниковъ (Отнош. Канцеляріи Г. Оберъ-Прокурора Св. Син. секретарямъ Консисторій 13 февр. 1893 г., № 652 см., наприм., Моск. Е. В. 1893, 12).

Сообразно съ правилами Церкви и христіанской благости приходскимъ священникамъ слѣдуетъ совершать св. крещеніе надъ тѣми изъ *раскольническихъ дѣтей,* которыя будутъ для того къ нимъ приносимы; но при семъ случаѣ они обязаны дѣлать благостныя внушенія родителямъ о важности сего таинства и о необходимости при совершеніи онаго соблюдать правила, Церковію установленныя, и затѣмъ должны продолжать духовныя свои назиданія, дабы тѣ православныя дѣти были причащены св. Христовыхъ Таинъ и, по достиженіи надлежащаго возраста, могли поступать и въ домашнія священниковъ училища, на основаніи изданныхъ отъ Св. Синода въ 1836 г. правилъ (сн. Уст. Дух. Кон., 14 ст. и Высоч. утв. въ 1884 г. прав. о цер.-прих. шк.); о всякомъ изъ раскольническихъ дѣтей, крещаемомъ по уставу православной Церкви, священники обязаны увѣдомлять мѣстную полицію (городскую, земскую или сельскую—по принадлежности), какъ для свѣдѣнія и отмѣтки въ семейныхъ спискахъ, такъ и для зависящаго въ свое время наблюденія, чтобы таковыя дѣти, надъ которыми совершено св. крещеніе, впослѣдствіи исполняли христіанскія обязанности по правиламъ православной Церкви (Ук. Св. Син. 1844, II. 18. №). 45.—На основаніи Высоч. повелѣнія 15 мая 1852 г. дѣти раскольниковъ безпоповщинской секты, обратившіяся съ ними въ единовѣріе, признаются законными, хотя бы въ единовѣріе обратился одинъ изъ родителей, т. е. мать или отецъ (Рѣш. Кас. Департ. 1880 г. № 272, см. Сбор. зак. С. В. Калашникова, 29 стр.). — Расколо-учитель, крестившій по обрядамъ раскольническаго толка, по соглашенію съ родителями, ребенка, долженствовавшаго быть воспитаннымъ въ православіи, подлежитъ наказанію, какъ пособникъ дѣянія, предусмотрѣннаго 190 ст. Ул. о нак. — По достиженіи какого возраста дѣти раскольниковъ могутъ быть крещаемы или вообще присоединяемы къ православію безъ согласія ихъ родителей или опекуновъ — относительно этого нѣтъ положительныхъ и опредѣленныхъ узаконеній, а потому вопросъ этотъ можетъ быть рѣшенъ не иначе, какъ административнымъ путемъ и въ законодательномъ порядкѣ. Въ Уставѣ Дух. Конс. (ст. 22) говорится о взятіи подписки отъ «вразумленнаго въ истинной вѣрѣ и желающаго отъ раскола присоединиться къ православію» (слѣдовательно рѣчь идетъ о достигшемъ сознательнаго возраста); въ инструкціи же благочиннымъ церквей замѣчено, что дѣти раскольниковъ могутъ вступать въ бракъ по обряду православной Церкви и безъ воли родителей или опекуновъ, только не иначе, какъ по присоединеніи къ православной Церкви и какъ дадутъ обязательство

неуклонно пребывать и воспитывать дѣтей въ православіи (прим. 1-е, къ ст. 18). Причиной этого, по Указу Св. Синода 28 окт. 1842 г., служитъ то, что раскольники по закоснѣлости въ своихъ заблужденіяхъ не дозволяютъ дѣтямъ своимъ вступать въ бракъ съ православными, а потому нѣтъ надобности въ согласіи ихъ родителей на соединеніе дѣтей послѣднихъ таинствомъ брака. Но такъ какъ въ бракъ могутъ вступать мужчины 18 лѣтъ, а женщины—16-ти, и такъ какъ дѣти раскольниковъ могутъ вѣнчаться и безъ согласія родителей, только не иначе, какъ по присоединеніи къ православной Церкви, то можно заключить, что дѣти раскольниковъ 18 и 19 лѣтъ могутъ быть присоединяемы къ православію и безъ воли родителей или опекуновъ (Рук. д. с. п. 1885, 51).

О присоединеніи послѣдователей ереси хлыстовской.

При присоединеніи лицъ, принадлежащихъ къ *хлыстовской ереси*, приходскіе священники должны руководствоваться п. 13 опредѣленія Св. Сунода отъ 11 марта 1900 года, въ коемъ сказано: «Для охраненія таинства св. причащенія отъ поруганія со стороны хлыстовъ поручить преосвященнымъ тѣхъ епархій, гдѣ имѣются хлысты, предписать приходскимъ священникамъ не допускать *опознанныхъ* хлыстовъ къ пріобщенію св. Таинъ, пока они, по исповѣданіи своихъ грѣховъ, не произнесутъ вслухъ народа *отреченія* отъ всѣхъ хлыстовскихъ заблужденій и не дадутъ обѣщанія до конца жизни твердо содержать ученіе православной Церкви».

Въ виду разности въ ученіи и культѣ, допускаемой послѣдователями разныхъ хлыстовскихъ кораблей, высшею властью прежде предоставлено было составленіе формы отреченія самимъ епархіальнымъ начальствамъ. Лица, опознанныя въ принадлежности къ хлыстовству, должны произнести отреченіе въ церкви, при народѣ, громко и внятно,—произнести предъ тѣмъ, какъ приступить къ таинству исповѣди и св. причащенія.

Изъ таковыхъ формъ извѣстны двѣ нижеслѣдующія, которыя приводимъ здѣсь, какъ характеризующія существо и характеръ этой секты.

I.

«Клянусь Всемогущимъ Богомъ въ томъ, что я ни тайно, ни явно не содержу никакой ереси, противной ученію св. православной Церкви. Я вѣрую, что второе лицо Св. Троицы, Единородный Сынъ Божій, Іисусъ Христосъ, равенъ Богу Отцу по Своимъ божескимъ свойствамъ, всемогуществу, всевѣдѣнію, вездѣприсутствію, вѣчности и проч. Вѣрую, что второе лицо Св. Троицы, Сынъ Божій, будучи равнымъ Богу Отцу по божескимъ свойствамъ, одинъ разъ, въ извѣстное время, принялъ на Себя плоть человѣческую, воплотился отъ Пресвятой Дѣвы Маріи по наитію Св. Духа, безъ мужскаго сѣмени. Тридцати лѣтъ выступилъ на открытое служеніе роду человѣческому, проповѣдію евангелія, чудесами, крестною смертію, воскресеніемъ и вознесеніемъ на небо, откуда при концѣ видимаго міра придетъ произвести послѣдній страшный судъ надъ человѣческимъ родомъ. Въ другой разъ Сынъ Божій воплощаться не будетъ. Нѣтъ и не можетъ быть другого Христа, подобнаго первому, описанному въ Евангеліи. Всѣ люди, дерзающіе нынѣ именоваться Христами, суть лжехристы, противники Христа, описаннаго въ евангеліи (Матѳ. 24, 4—5, 23, 24; Откр. 21, 6; 22, 13). Нелицемѣрно осуждаю и чуждаюсь мыслей и вѣрованій сектантскихъ, что и теперь могутъ быть на землѣ во плоти Христы и Богородицы. Признаю благодатными, необходимыми для спасенія человѣка, всѣ седмь таинствъ православной Церкви. Искренно и нелицемѣрно признаю единымъ истиннымъ и необходимымъ для спасенія человѣка богооткровенное ученіе, содержимое православною Церковью и заключающееся въ св. Писаніи и св. Преданіи, что оно дано Богомъ человѣческому роду одинъ разъ навсегда и никогда на землѣ не можетъ быть замѣнено никакимъ другимъ ученіемъ. Искренно и нелицемѣрно признаю бракъ, заключаемый

по благословенію св. православной Церкви, учрежденіемъ божественнымъ, святымъ, по апостолу, ложемъ несквернымъ. Рожденныхъ отъ православнаго брака дѣтей признаю благословеніемъ Божіимъ и для замужней женщины рожденіе дѣтей—средствомъ ко спасенію, по апостолу, если пребудетъ въ вѣрѣ, и любви и въ святости съ цѣломудріемъ (1 Тим. 2, 15), то есть, если пребудетъ въ православной вѣрѣ, содержимой православною Церковью. Я искренно и нелицемѣрно осуждаю и проклинаю всякія сектантскія радѣнія, состоящія въ разныхъ круженіяхъ, вздрагиваніяхъ, иногда соединенныхъ съ разными гнусными дѣйствіями и вредными для здоровья истязаніями».

II.

Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.

Премилосердый Господь, Иже всѣмъ человѣкомъ хощетъ спастися, и въ разумъ истины пріити (1 Тим. 2, 4), создалъ на землѣ Свою Церковь, для спасенія всѣхъ истинно вѣрующихъ въ Него, подъ руководствомъ Имъ же Самимъ поставленныхъ пастырей и учителей ея, и кто не принадлежитъ къ Церкви, тотъ никакъ не можетъ угодить Богу и спасти душу свою, какіе бы подвиги тѣлесные онъ ни предпринималъ для этого. Призываю во свидѣтели сердцевѣдца Бога, вѣчнаго и праведнаго Судію моего, что я говорю это съ искреннимъ убѣжденіемъ и вѣрою, не лукавя сердцемъ. Вѣрую и исповѣдую, что святая Церковь есть духовное тѣло Христово, глава котораго есть самъ Спаситель, Господь, Сынъ Божій (Еф. 1, 22, 23. Кол. 1, 18), а члены—всѣ православные христіане, возрожденные въ купели крещенія въ чадъ Божіихъ Духомъ Святымъ и Имъ же воспитываемые въ прочихъ спасительныхъ таинствахъ церкви—мѵропомазаніи, покаяніи, священствѣ, бракѣ и елеосвященіи, для вѣчной блаженной жизни со

Христомъ, и просвѣщаемые божественнымъ ученіемъ Іисуса Христа, которые потому всѣ и спасутся, если пребудутъ вѣрными до смерти, а отщепенцы ея, т. е. св. Церкви: всѣ раскольники, старообрядцы и сектанты—еретики, каковы, напримѣръ, хлысты, мормоны, духоборы, скопцы, молоканы, баптисты и другіе, всѣ —они навѣки погибнутъ, ибо не имѣютъ и не могутъ имѣть по своимъ злымъ и душевреднымъ ученіямъ и обрядамъ богомоленій, общенія и единенія со Христомъ Спасителемъ, и потому они чужды Его божественной силы или благодати, а Онъ, вслухъ всѣхъ, въ Своемъ Евангеліи, ясно вѣщаетъ: «аще кто во Мнѣ не пребудетъ, извергнется вонъ, яко же розга, и изсышетъ: и собираютъ ю и во огнь влагаютъ и сгораетъ» (Іоан. 15, 6). Вѣрую и исповѣдую предъ всѣми и предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, что какъ сухія вѣтви сгораютъ въ огнѣ, такъ будутъ вѣчно мучиться въ огнѣ геенномъ, за свое лжевѣріе и нечестіе, хлысты, мормоны, скопцы, духоборы и другіе еретики и раскольники. Не желая подвергнуться этой ужасной участи, я отъ всей души отрекаюсь отъ всѣхъ этихъ ересей и расколовъ и, вмѣстѣ съ Церковію, предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, вѣчнаго и праведнаго Судіи моего, проклинаю всѣ ихъ богопротивныя и душепагубныя ученія, распространяемыя между людьми отцомъ всякой лжи—духомъ злобы, дьяволомъ, посредствомъ своихъ клевретовъ и слугъ, которые состоятъ во главѣ тѣхъ или другихъ ересей и расколовъ... Наизловреднѣйшая изъ всѣхъ поименованныхъ сектъ есть секта хлыстовская по своему лжевѣрію и по своимъ гнуснѣйшимъ обрядамъ; наипаче же потому, что она всѣмъ послѣдователямъ своимъ не только внушаетъ, но и подъ страшною клятвою ставитъ въ обязанность, тщательно скрывать срамныя тайны своего лжевѣрія и нечестія подъ видомъ внѣшняго церковнаго благочестія и точнаго исполненія всякихъ обязанностей, какія предписы-

ваетъ православная Церковь... Потому я наиболѣе признаю секту хлыстовскую богопротивною, что подтверждается въ частности и слѣдующими ея лжеумствованіями, противными истинной православной вѣрѣ и благочестію.

1) Хлысты вѣруютъ и учатъ, что Богъ не троиченъ въ лицахъ, что, при Тиверіи, Кесарѣ Римскомъ, не Сынъ Божій воплотился, а Духъ Святый, Который притомъ, по ихъ нечестивому лжеумствованію, и теперь воплощается и будетъ воплощаться всегда въ избранникахъ своихъ изъ среды хлыстовъ, для спасенія послѣднихъ, что Духъ Святый есть Богъ Отецъ, Сына же Божія совсѣмъ не признаютъ, какъ не существующаго... Я отрекаюсь отъ этого ихъ лжевѣрія и ученія, какъ богопротивнаго, и вмѣстѣ съ Церковію, проклинаю оное предъ лицемъ сердцевѣдца Бога праведнаго и вѣчнаго Судіи моего;

2) Хлысты не вѣруютъ, что кровь Іисуса Христа, преподаваемая святою Церковію въ таинствѣ причащенія, очищаетъ съ вѣрою и благоговѣніемъ пріемлющихъ оную отъ всякаго грѣха, какъ о томъ ясно учитъ Слово Божіе, и на всѣ святыя таинства Церкви Христовой они смотрятъ, какъ на простые обряды, въ которыхъ, будто бы, по ихъ нечестивому ученію, нѣтъ ничего спасительнаго для души. Я отрекаюсь отъ этого ихъ безвѣрія и нечестиваго ученія, какъ пагубнаго, и, вмѣстѣ въ Церковію, проклинаю оное предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, праведнаго и вѣчнаго Судіи моего;

3) Хлысты вообще объ истинахъ вѣры не имѣютъ яснаго и опредѣленнаго понятія, и потому сумасбродствуютъ, относительно ихъ, какъ попадетъ на мысль каждому ихъ ересеначальнику, и имъ они не придаютъ никакого значенія для спасенія; и по ихъ нечестивому ученію, спасительны лишь ихъ безчинныя, беззаконныя и студныя сборища, называемыя

ими кораблями, на которыхъ будто бы только и можно достигнуть царства небеснаго. Я отрекаюсь отъ этого нечестія и ученія, какъ душевреднаго и пагубнаго и, вмѣстѣ съ Церковію, проклинаю оное предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, праведнаго и вѣчнаго Судіи моего;

4) Хлысты вѣруютъ и учатъ, что ихъ, такъ называемыя, радѣнія, совершаемыя въ ихъ нечестивыхъ сборищахъ съ обычными обрядами скаканія, плясанія, верченія кругомъ, необходимы для восхожденія духомъ къ Богу и суть богослуженія, и что образъ или порядокъ этихъ ихъ богомерзкихъ и безстудныхъ радѣній и круговъ, какіе при нихъ продѣлываются, взяты съ образовъ и круговъ небесныхъ. Я отрекаюсь отъ этого по истинѣ сатанинскаго служенія и ученія и вмѣстѣ съ Церковію, проклинаю оное предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, праведнаго и вѣчнаго Судіи моего;

5) Хлысты отвергаютъ отъ св. православной Церкви всякую спасительность и, издѣваясь всячески надъ ея богопоставленными пастырями и учителями, они сатанински учатъ, чтобы никто изъ послѣдователей проклятой хлыстовщины не слушалъ и не слѣдовалъ ученію церковному, а слушалъ бы и слѣдовалъ только ученію и наставленію хлыстовскихъ ересеначальниковъ, которыхъ они нечестиво и богохульно называютъ пророками, христами, саваоѳами, богородицами и вѣруютъ, что, во время радѣній, на нихъ сходитъ и воплощается Духъ Святый; хлысты учатъ, что не Слово Божіе, изложенное въ Св. Библіи, показываетъ людямъ путь ко спасенію, а мнимыя откровенія ихъ названнымъ ересеначальникамъ во время радѣній. Я отрекаюсь этого демонскаго лжевѣрія, и ученія и, вмѣстѣ съ Церковію, проклинаю оное предъ лицемъ серцевѣдца Бога, праведнаго и вѣчнаго Судіи моего;

6) Хлысты вѣруютъ и учатъ, что ихъ мнимые пророки, христы, саваоѳы, богородицы получаютъ отъ

Духа Святаго, во время радѣній, даръ разныхъ языковъ, подъ которыми они разумѣютъ безсмысленныя ихъ изреченія, послѣ продолжительныхъ скаканій, плясаній и круговерченія до тѣлеснаго изнеможенія и упадка въ безсознательное состояніе, получаютъ даръ чудотвореній и пророчествъ. Я отвергаю все это лжевѣріе, какъ діавольское самообольщеніе на пагубу себѣ и другимъ, и, вмѣстѣ съ Церковію, проклинаю оное предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, праведнаго и вѣчнаго Судіи моего;

7) Хлысты много говорятъ о спасеніи души, хотя и лживо мудрствуютъ о немъ; думая достигнуть оное тѣмъ, чѣмъ не только не достигается спасеніе, напротивъ прямо ввергается душа въ вѣчную пагубу, между тѣмъ, по ихъ еретическомуученію, безсмертіе души отвергается, а именно: они учатъ, что человѣческія души, по смерти тѣла, переселяются въ тѣла животныхъ и, послѣ пятаго переселенія, онѣ совершенно уничтожаются, т. е., превращаются въ небытіе. Я вѣрую въ личное безсмертіе души, по смерти тѣла, отвергаюсь отъ душепагубнаго ученія хлыстовскаго и, вмѣстѣ съ Церковію, проклинаю оное предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, праведнаго и вѣчнаго Судіи моего;

8) На своихъ радѣніяхъ хлысты, по окончаніи безчинныхъ скаканій, плясокъ и проч. обрядностей хлыстовскихъ богомоленій, совершаемыхъ обыкновенно ночью, когда гасятся огни, предаются мерзостямъ разврата, при чемъ допускаются иногда содомскіе грѣхи прелюбодѣянія и кровосмѣшенія; но хлысты не только не считаютъ эти мерзости разврата грѣхами, напротивъ,—вѣруютъ и учатъ, что въ нихъ-то и выражается любовь другъ къ другу о Христѣ, и потому, по ихъ нечестивому лжевѣрію, кромѣ законнаго мужа или законной жены, можно имѣть, по Христовой любви, иныхъ мужей и иныхъ женъ, именуемыхъ ими свободными или духовными братьями и

духовными сестрами. Я отвергаюсь отъ этого безстыднаго и нечестивѣйшаго вѣрованія и ученія хлыстовскаго и, вмѣстѣ съ Церковію, проклинаю оное предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, праведнаго и вѣчнаго Судіи моего.

Кромѣ выраженныхъ мною богомерзкихъ и душепагубныхъ лжевѣрій и лжеученій хлыстовщины, я отрекаюсь, нимало не лукавя сердцемъ, предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, праведнаго и вѣчнаго Судіи моего, отъ всего, что содержитъ злобожная ересь хлыстовская, какъ и отъ другихъ подобныхъ ересей, и, вмѣстѣ съ Церковію Христовою, непоколебимою хранительницею спасительной истины православія, проклинаю ихъ: анаѳема, анаѳема, анаѳема! И во свидѣтельство искренности и истинности сего моего отреченія цѣлую сіе святое Евангеліе и животворящій Крестъ Господенъ. Да поразитъ меня на семъ же мѣстѣ Господь и да предастъ душу мою въ вѣчную власть сатаны, на вѣчное мученіе съ нимъ въ огнѣ геенскомъ, если я лукавно произнесъ это отреченіе! Обѣщаюсь и клянусь предъ лицемъ сердцевѣдца Бога, вѣчнаго и праведнаго Судіи моего, пребывать вѣрнымъ сыномъ (или дщерью) святой православной Церкви, подъ спасительнымъ руководствомъ ея богопоставленныхъ пастырей и учителей, т. е., архіереевъ и священниковъ, до конца моей земной жизни. Если же когда либо преступлю сіе мое обѣщаніе и святую клятву и, по обольщенію отъ хлыстовъ, влекомый плотскою похотію сладострастія, буду посѣщать ихъ безстудныя, богомерзкія и душепагубныя сборища и участвовать въ нихъ, или хоть только для любопытства знать, какъ совершаются у хлыстовъ богомоленія: то тогда же да постигнетъ меня страшный и праведный судъ Божій и здѣсь на землѣ, и послѣ смерти — въ вѣчности: пусть я буду тамъ мучиться вѣчно въ огнѣ геенскомъ, вмѣстѣ съ діаволомъ и со всѣми его злыми духами, изобрѣтателями хлыстовства

и всякихъ другихъ ересей и расколовъ, какъ и всякаго грѣха на землѣ. Ей аминь.

Сіе клятвенное отреченіе составлено Гуріемъ, Епископомъ Самарскимъ.

Нынѣ пастыри Церкви и миссіонеры должны присоединять въ лоно Церкви какъ отъ хлыстовской ереси, такъ и отъ другихъ сектъ по особому изданному Св. Сѵнодомъ чинопріему, гдѣ изложены формы отреченія сектантовъ, и руководствуясь позднѣйшими вышеизложенными распоряженіями и узаконеніями церковной власти.

III. Расколо-сектантство.

Существующіе въ старообрядчествѣ согласія и толки.

Все извѣстное въ нашей исторіи многомилліонное русское диссидентство, или отступничество отъ православной господствующей Церкви, наукою подраздѣляется на двѣ категоріи, разнствующія между собою какъ по исторіи своего происхожденія, такъ и по существу религіозно-нравственной догмы, а равно и по характеру богослужебнаго культа.

Одна изъ этихъ категорій диссидентства извѣстна подъ именемъ раскола-старообрядчества,—на языкѣ Церкви или просто «старообрядчества»—по терминологіи государственныхъ актовъ, а другая именуется сектантствомъ или еретичествомъ.

И раскольничье старообрядчество и еретическое сектантство въ свою очередь подраздѣляются на множество толковъ, согласій и подсектъ разныхъ наименованій, которыя, сохраняя общія своей категоріи свойства, отличаются безконечнымъ разнообразіемъ въ ученіи вѣры и нравственности и въ обрядовой

богослужебной практикѣ (а потому подлежатъ особой оцѣнкѣ со стороны своей относительной вредности).

Дробленіе на толки и неустойчивость въ догматическихъ воззрѣніяхъ на вопросы нравственности и измѣняемость въ богослужебномъ обрядѣ одинаково свойственны и расколу и сектантству.

Однако, безконечное дробленіе русскаго расколосектантства на толки, наукою расколосектовѣдѣнія распредѣляется на группы, по общимъ, свойственнымъ тѣмъ или другимъ сектамъ, основнымъ признакамъ.

Остановимся сначала на старообрядческомъ расколѣ и опишемъ существующія въ немъ секты со стороны содержимаго ими ученія и обряда.

Что такое старообрядчество. «Старообрядчество» съ историко-канонической точки зрѣнія представляетъ собою опредѣлившееся въ періодъ времени отъ 1654—1667 и анаѳематствованное большимъ московскимъ соборомъ 1667 г. отдѣленіе отъ грекороссійской Церкви упрямыхъ противниковъ высшей церковной власти изъ-за *обрядовой* разности, поднятой противниками въ качествѣ знамени раздора съ Церковью и всяческихъ похуленій на исправленный обрядъ и на все восточное православіе.

Церковно-каноническое опредѣленіе старообрядчества, какъ раскола, всегда неизмѣнно существовало и донынѣ остается за отпавшими отъ православія изъ-за разности въ вопросахъ обрядовѣрія.

Терминъ «старообрядчество» въ государственныхъ актахъ впервые встрѣчается въ 1785 г. въ рескриптѣ Екатерины II на имя Потемкина и иногда употребляется сепаратно и позже, но законодательной санкціей закрѣпленъ онъ за группой русскихъ диссидентовъ, извѣстныхъ подъ именемъ «раскольниковъ» только Высочайше утвержденнымъ указомъ 17 апрѣля 1905 года и въ силу этого получилъ обязательность собственно термина «государственнаго», хотя предъ судомъ Церкви эта группа, въ силу существа и ха-

рактера своего ученія, такъ неизмѣнно и остается расколомъ.

Необходимо отмѣтить, что терминъ «старообрядчество» присваивается также и содержащимъ дониконовскіе обряды послѣдователямъ единовѣрія и въ отличіе отъ раскольничьяго единовѣрія называется «православнымъ старообрядчествомъ».

Все число послѣдователей раскольничьяго старообрядчества переписью 1897 г. исчислено въ количествѣ около 2 мил. 200 тыс,. по статистическимъ предположеніямъ писателей изъ старообрядческаго лагеря — число это увеличивается до 6 и даже 12 милліоновъ. Наука расколовѣдѣнія признаетъ болѣе близкимъ среднее число, считая всѣхъ старообрядцевъ въ общемъ до 3 милліоновъ.

Вся эта старообрядческая масса по основнымъ признакамъ ученія и культа подраздѣляется на двѣ большихъ, но неравныхъ количественно группы или теченія,—именуемыя «Безпоповщина» и «Поповщина». Въ количественномъ отношеніи—*безпоповщина* приблизительно въ *два раза численнѣе поповщины.*

Безпоповщина или старообрядцы безпоповцы—одна изъ двухъ главныхъ отраслей раскола; называется такъ потому, что не имѣетъ священства («поповъ»).

Основнымъ признакомъ въ ученіи безпоповцевъ является вѣрованіе ихъ въ то, что *антихристъ* уже явился въ міръ и царствуетъ вездѣ, особенно же въ нашей православной Церкви, называемой старообрядцами никоніанской, которая будто бы вѣруетъ, поклоняется и служитъ ему, какъ своему главѣ. Изъ этого ученія они дѣлаютъ слѣдующіе выводы: воцарившись въ господствующей Церкви, антихристъ совершенно извратилъ въ ней истинную вѣру и благочестіе, истребилъ священство и оскорбилъ таинства. Ничего святого въ ней не осталось: подъ именемъ «Іисуса» наша Церковь якобы вѣруетъ въ иного бога, антихриста, въ крещеніи молится духу лукавому, подъ

видомъ четверо-конечнаго креста почитаетъ кумиръ—антихриста, чада ея знаменуютъ себя печатью антихриста, четверятъ Св. Троицу,—вообще содержатъ столько ересей, что превосходятъ всѣхъ прежде бывшихъ еретиковъ, почему и могутъ быть приняты въ общенiе не иначе, какъ чрезъ перекрещиванiе (отсюда названiе перекрещенцы). Царская власть со временъ Никона, по ученiю безпоповцевъ, не только «послѣдуетъ», но и покровительствуетъ «господствующей Церкви», она—пособница антихриста; а потому *молиться за нее не слѣдуетъ.* Большинство безпоповцевъ такъ и поступаетъ; а гдѣ, по книгамъ, положено молиться за Царя, такъ они молятся за «православныхъ христiанъ», каковыми считаютъ только себя. За неимѣнiемъ священниковъ, церковныя службы совершаются мiрянами-наставниками или наставницами, которые получаютъ благословенiе на это отъ своихъ наставниковъ, такихъ же простецовъ, какъ и сами. Изъ таинствъ—мvропомазанiе, священство и елеосвященiе считаются «не нужно потребными» и не совершаются; бракъ одни изъ безпоповцевъ также не считаютъ необходимымъ и не совершаютъ, а другiе предоставляютъ совершенiе его наставникамъ; крещенiе и исповѣдь хотя совершаются у всѣхъ безпоповцевъ, но незаконно: первое потому, что совершить крещенiе мiрянину можно только въ крайнемъ случаѣ, а случаи исключительные въ обдержанность не прiемлются: «нѣсть законъ церкви скудное» (Матѳ. правильн. сост. 2, гл. 3, л. 102), а вторая потому, что не даетъ разрѣшенiя отъ грѣховъ. Таинство причащенiя безпоповцы пытаются замѣнить причастiемъ духовнымъ, какимъ то огнепальнымъ желанiемъ, и говорятъ: «у насъ причастiя св. таинъ и нѣтъ, и есть, нѣтъ видимаго, но есть невидимое, именно желанiе причастiя св. таинъ».

Безпоповцы не составляютъ одного цѣлаго общества, но дѣлятся *на множество мелкихъ обществъ,* такъ

называемыхъ толковъ или согласій. Изъ числа послѣднихъ существуютъ слѣдующіе: поморскій, федосѣевскій, филипповскій, пріемлющихъ браки, странниковъ и нѣтовцевъ.

Поморцы или даниловцы—раскольники-безпоповцы, обосновавшіеся въ концѣ 17 и началѣ 18 столѣтія въ Поморьѣ (Олонецк. г.). Даниловцами называются по имени одного изъ основателей этого толка, шунгскаго дьячка Данилы Викулова. Особенности ихъ ученія слѣдующія: а) за отсутствіемъ іерархіи, брака не можетъ быть, и всѣ должны жить дѣвственно; б) за Царя молиться не слѣдуетъ; в) на крестѣ слѣдуетъ дѣлать надпись: «Царь славы Іс. Хр. Сынъ Божій»; г) иноковъ и послѣ перекрещиванія нужно признать иноками; д) пищу, покупаемую на рынкѣ, не слѣдуетъ считать оскверненною и е) нужно быть готовымъ къ самосожженію.

Поморцы-тропарьщики—тѣ поморцы, которые молятся за Царя и поютъ тропарь «Спаси Господи, люди Твоя» такъ, какъ онъ напечатанъ въ патріаршихъ книгахъ.

Адамантовы — безпоповщинскій толкъ, выдѣлившійся изъ поморскаго. Ученіе этого толка въ общихъ чертахъ сходно съ поморскимъ, но отличается отъ него большей послѣдовательностью выводовъ. Проповѣдуя наступленіе царства антихристова, адамантовы отвергаютъ всѣ нововведенія и все, что носитъ на себѣ печать антихриста. Такъ они учатъ не брать въ руки денегъ, паспортовъ и другихъ предметовъ, на которыхъ изображенъ государственный гербъ (по ихъ мнѣнію, печать антихриста), запрещаютъ ходить по каменнымъ мостовымъ, какъ изобрѣтенію антихристова времени, и жить въ городахъ и селеніяхъ, чтобы не осквернить себя общеніемъ со слугами антихриста. Во избѣжаніе разврата, адамантовы признаютъ бракъ, гдѣ бы и когда бы онъ ни былъ совершенъ. Основателемъ этого толка былъ пастухъ

Степановъ, почему и самый толкъ называется еще пастуховымъ; но сами послѣдователи называютъ себя не иначе какъ адамантовыми, т. е. твердыми послѣдователями старой вѣры.

Поморцы-брачники, или пріемлющіе браки—безпоповщинскій толкъ, выдѣлившійся изъ поморскаго. Послѣдователи его полагаютъ, что бракъ можетъ быть совершенъ не только священникомъ, но и міряниномъ, потому что сила брака заключается не въ священническомъ вѣнчаніи, а во взаимномъ согласіи жениха и невѣсты, объявленномъ при свидѣтеляхъ. Такой бракъ, говорятъ они, совсѣмъ не то же, что «гражданскій», а таинство, только въ немъ священническое вѣнчаніе замѣнено вѣнчаніемъ мірянина. Чинъ совершенія этого брака неодинаковъ: одни поютъ особый канонъ, нарочито составленный Скачковымъ (одинъ изъ распространителей толка брачниковъ), другіе поютъ молебенъ, положенный на первое августа, а третьи совершаютъ браки въ молельнѣ при посредствѣ своихъ наставниковъ, съ пѣніемъ избранныхъ изъ чина вѣнчанія псалмовъ, чтеніемъ апостола и евангелія, причемъ наставникъ говоритъ: «Богъ благословитъ, а по окончаніи церемоніи, читаетъ положенное въ требникѣ въ чинѣ вѣнчанія поученіе. Кромѣ ученія о безсвященнословномъ бракѣ, безпоповцы - брачники содержатъ ученіе о моленіи за Царя.

Федосѣевцы—безпоповщинскій толкъ, получившій начало отъ дьячка Крестецкаго Яма, Новгородской г., Феодосія Васильева. Послѣдователи его не молятся за Царя, отъ всѣхъ требуютъ безбрачія и открыто оправдываютъ развратъ. «Безъ грѣха, говорятъ они словами Ковылина, болѣе всѣхъ содѣйствовавшаго упроченію и распространенію федосѣевщины,—нѣтъ покаянія, безъ покаянія нѣтъ спасенія. Нынѣ брака нѣтъ, и брачущіеся въ никоніянскихъ храмахъ—прелюбодѣи, еретики. Живя какъ бы по закону, они

не чувствуютъ угрызеній совѣсти за свой грѣхъ и не каются, тогда какъ падшій по немощи естества необходимо сознаетъ свою вину и приноситъ въ ней раскаяніе. Поэтому не возбраняется утолять похоть. «Тайно содѣянное тайно и судится». «Лучше нынѣ сто блудницъ имѣть, говорятъ другіе, нежели браниться». Понятно, что жизнь федосѣевцевъ «не только крайне развратна, но даже скотоподобна». Дѣтоубійство—обычное явленіе.

Феодосѣевцы польскіе—не допускаютъ новоженовъ (лицъ, вѣнчаныхъ въ православной Церкви послѣ перехода въ расколъ) до общенія съ собою въ пищѣ и питіи до тѣхъ только поръ, пока у нихъ родятся дѣти; однако принимаютъ ихъ на исповѣдь и приношенія—свѣчи и ладонъ—пріемлютъ. Называются польскими по мѣсту жительства.

Феодосѣевцы рижскіе—тѣ, которые молятся за Царя и совершаютъ браки въ молельнѣ съ пѣніемъ избранныхъ изъ чина вѣнчанія псалмовъ, чтеніемъ апостола и евангелія, причемъ наставникъ говоритъ: «Богъ благословитъ», а по окончаніи церемоніи читаетъ положенное въ чинѣ вѣнчанія поученіе.

Титловцы безпоповцы—выдѣлившіеся изъ феодосѣевскаго толка. Они строго хранятъ преданіе Феодосія Васильева, основателя феодосѣевщины, что на крестѣ Христовомъ нужно писать титлу І. Н. Ц. І., и что пищу, покупаемую на рынкѣ, нужно освящать молитвою.

Нѣтовщина или Спасово согласіе. Нѣтовцами называются тѣ безпоповцы, которые утверждаютъ, что, за отсутствіемъ православнаго священства, теперь нѣтъ ни спасительныхъ таинствъ, ни общественнаго богослуженія. Отъ другихъ безпоповцевъ они отличаются особенно тѣмъ, что не перекрещиваютъ приходящихъ отъ православной Церкви, и въ свое оправданіе ссылаются на слова Іоанна Златоуста, что кто крестится второй разъ, тотъ снова Христа распинаетъ. Они

называются еще Спасовыми или по Спасовой милости, потому что на вопросъ: какъ можно получить спасеніе, не имѣя ни таинствъ, ни общественнаго богослуженія, отвѣчаютъ: «это одинъ Спасъ знаетъ. На Спасову милость полагаемся».

Нѣтовщина глухая, или староспасовцы,—это тѣ нѣтовцы, которые за совершеніемъ крещенія и брака обращаются къ православнымъ священникамъ, только не придаютъ ихъ крещенію и вѣнчанію силы таинства; исповѣдь совершаютъ предъ иконою, вычитывая скитское покаяніе; вечерни, утрени и часовъ по уставу не отправляютъ, а читаютъ псалтирь и каноны.

Новоспасовцы—тѣ нѣтовцы, которые дозволяютъ совершать крещеніе и бракъ мірянамъ, исповѣдаются предъ стариками и совершаютъ богослуженіе по уставу съ пѣніемъ (отсюда названіе нѣтовщина поющая).

Непріемлющіе воднаго крещенія—тѣ нѣтовцы, у которыхъ вмѣсто крещенія въ водѣ повивальная бабка нарицаетъ новорожденному имя и при чтеніи 50 псалма надѣваетъ на него крестъ; слова этого псалма «окропиши мя иссопомъ»—заключаютъ будто бы въ себѣ тайнодѣйственную силу крещенія.

Нѣтовцы отрицанцы—часть поющей нѣтовщины, принимающая къ себѣ приходящихъ отъ православной Церкви чрезъ отреченіе отъ ересей.

Подначальники—послѣдователи поющей и глухой нѣтовщины, принимающіе въ свое общество чрезъ семипоклонный началъ.

Рябиновцы—въ общемъ держатся правилъ нѣтовщины, но переходящихъ къ нимъ перекрещиваютъ и браки заключаютъ по благословенію родителей; въ послѣднее время они стали устроять молельни, совершать богослуженіе и завели духовниковъ (послѣдніе являются только свидѣтелями, а не духовными отцами). Этими чертами они очень сходны съ поморцами, отъ которыхъ разнятся особенно тѣмъ, что не

поклоняются иконѣ Господа Саваоѳа на томъ основаніи, что Богъ Отецъ не принималъ человѣческой плоти, и другимъ иконамъ, на которыхъ изображены лица и предметы не поклоняемые, напр., иконѣ Входа Господа въ Іерусалимъ, иконѣ Воскресенія Христова, на которой изображено разрушеніе ада, и даже иконѣ распятія Христова, если на ней изображены воины-распинатели и затмившіяся солнце и луна. Названіе свое рябиновцы получили оттого, что поклоняются кресту, сдѣланному изъ рябины, которая въ Писаніи будто бы именуется певгомъ и входила въ составъ трехъ древъ креста Христова. Сами себя они называютъ «по кресту», потому что поклоняются только кресту безъ изображенія Спасителя.

Коликовцы—безпоповщинскій толкъ нѣтовскаго направленія названіе свое получилъ отъ перваго послѣдователя. Отличительныя особенности ученія этого толка слѣдующія: за отсутствіемъ истиннаго православнаго священства, можно обходиться безъ таинствъ, довольствуясь одной общей молитвой; вновь приходящихъ не должно ни перекрещивать, ни вѣнчать, ни исповѣдывать; ни отцовъ, ни уставщиковъ не должно быть. Каждый вновь поступающій въ «коликовцы» обязанъ въ теченіи 40 дней нести строгій постъ со слезами и полагать отъ 100 до 200 поклоновъ, затѣмъ дать клятвенное обѣщаніе въ искренности перехода, въ несообщеніи съ еретиками и даже съ родными, которыхъ (не исключая и мертвыхъ) *долженъ проклясть*, и въ строгомъ храненіи интересовъ и тайнъ общества. Вмѣсто воднаго крещенія отецъ нарекаетъ новорожденному въ 8 день имя и несетъ за него 40 дней правила съ сокрушеніемъ сердечнымъ и слезами. Желающіе вступить въ бракъ благословляются своими родителями иконой, затѣмъ поютъ каноны всемилостивому Спасу, Пречистой и святымъ—и, наконецъ, женихъ громогласно читаетъ (за неграмотнаго сватъ) по Большому Катехизису «о

шестой тайнѣ, сирѣчь о брацѣ законномъ» и при словахъ «азъ тя посягаю на жену мою» даетъ невѣстѣ кольцо, а та со словами «азъ же тя посягаю въ мужа моего» даетъ ему свое кольцо. Исповѣдаются коликовцы передъ образомъ и сообразно со грѣхами налагаютъ на себя епитимію. Надъ умершимъ читается псалтирь и поется канонъ за единоумершаго. Общей службы коликовцы не имѣютъ, а только изрѣдка служатъ «канонъ», да въ праздничные дни собираются для поученія въ Словѣ Божіемъ. Толкъ коликовцевъ появился въ 1871 г. въ Черниговской г. отъ мѣщанина посада Клинцовъ, Ив. Нѣмчинова, по прозванію «Коликъ».

Филипповцы—безпоповщинскій толкъ, названный такъ по имени своего основателя, бѣглаго стрѣльца Фотія въ иночествѣ Филиппа. Они отвергаютъ моленіе за Царя, почитаютъ, подобно поморцамъ, крестъ съ надписью «Царь славы Іс. Хр. Сынъ Божій», строго держатся ученія о безбрачіи и не допускаютъ открытаго новоженства, не поклоняются иконѣ Божіей Матери «Скорбящимъ радосте» и къ «внѣшнимъ», т. е. не принадлежащимъ къ ихъ толку, относятся очень фанатично. Исторія ихъ запечатлѣна многими случаями самосожженія.

Филипповцы, не молящіеся съ приглашенными—это тѣ филипповцы, которые не допускаютъ до общаго моленія лицъ, готовящихся къ перекрещиванію.

Филипповцы чадородные и не чадородные. Первые не разлучаютъ староженовъ (лишь вѣнчанныхъ въ православной Церкви до перехода въ расколъ) за чадородіе отъ единодомовнаго сожитія съ супругами, а вторые—разлучаютъ.

Странники или бѣгуны,—особенно отличаются отъ другихъ толковъ своимъ ученіемъ о воцареніи антихриста видимымъ образомъ. По этому ученію, антихристъ—царская власть, икона его—власть гражданская, а тѣло власть духовная. Чтобы избѣжать власти

антихриста нужно удалиться отъ міра, оставить жену, дѣтей и домъ, порвать всѣ связи съ обществомъ: не записываться въ ревизіи, не платить податей, уклоняться отъ военной службы и присяги, не брать паспортовъ, «таиться и бѣгати» (отсюда названіе бѣгуны) и быть странникомъ, невѣдомымъ міру или же съ антихристомъ въ брань вступить. Общество странниковъ состоитъ изъ двоякаго рода членовъ: дѣйствительныхъ странниковъ, которые скрываются и бѣгаютъ, и жиловыхъ, которые живутъ въ обществѣ на существующемъ гражданскомъ положеніи, исполняя различныя обязанности по отношенію къ своимъ собратіямъ. Такъ одни изъ нихъ устраиваютъ пристанодержательства (особые тайники въ чердакахъ, подземельѣ и т. п.) въ своемъ домѣ для пріема странниковъ, другіе хранятъ адреса наставниковъ и келейныхъ странниковъ, принимаютъ письма на ихъ имя и передаютъ кому слѣдуетъ; третьи встрѣчаютъ странниковъ во время ихъ странствованія и распредѣляютъ по кельямъ; четвертые охраняютъ соборныя молельни со всѣмъ имуществомъ. Всѣ странники по идеѣ—иноки; уставы ихъ необыкновенно строги; наказаній за нарушеніе устава, особенно за нарушеніе 7 заповѣди Закона Божія и общеніе съ мірскими, полагаются очень тяжелыя; но жизнь ихъ скверна и полна разврата, соединеннаго съ кровосмѣшеніемъ, грубыми изнасилованіями и звѣрскими истязаніями. Пьянство, воровство, убійство также распространены среди нихъ.

Странники-безденежники—тѣ, которые учатъ, что истинному страннику нельзя брать въ руки денегъ, такъ какъ на нихъ находится печать антихриста (государственный гербъ) и невѣрное лѣтосчисленіе.

Странники-брачные—тѣ, которые учатъ о необходимости брачной жизни. Они брачатъ подъ условіемъ взаимнаго обѣта со стороны жениха и невѣсты и при пѣніи молебна.

Статейники или iерархиты, тѣ странники, которые приняли статьи (уставъ 8 ст.) Никиты Семенова, одного изъ главныхъ и самыхъ дѣятельныхъ распространителей странничества. Этими статьями устанавливалось въ общинѣ нѣчто въ родѣ iерархiи (отсюда названiе iерархиты): во главѣ ея долженъ стоять старшiй, въ родѣ патрiарха, для нѣсколькихъ мѣстъ долженъ быть старшiй, въ родѣ епископа, и для отдѣльной мѣстности—настоятель, въ родѣ пресвитера. Странники, не принявшiе статей Никиты Семенова, называются *противостатейниками*.

Безпоповщинскiе толки рацiоналистическаго направленiя.

Немоляки учатъ, что съ 1666 г. настала зима и идетъ вѣкъ Св. Духа, истина погасла, вѣра скрылась и осталась одна надежда на спасенiе души въ исполненiи тѣхъ дѣлъ, которыя должно совершать въ духѣ, но никакъ не плотiю или какими-нибудь вещественными обрядами и словеснымъ служенiемъ Богу. Св. Писанiе нужно понимать духовно. Изъ таинствъ церковныхъ немоляки признаютъ одно крещенiе, которое совершаютъ у нихъ избранныя старухи. Бракъ совершается безъ всякихъ молитвословiй по взаимному согласiю жениха, невѣсты и родителей. Умершихъ хоронятъ тоже безъ молитвословiй и не поминаютъ. Посты и праздники они отвергаютъ, различiя днямъ не полагаютъ, священства и старѣйшинъ не имѣютъ и моленiй не совершаютъ наружно (отсюда названiе немоляки). Молитву, говорятъ они, должно возсылать къ Богу не ту, которая написана въ книгахъ, а ту, которая происходитъ отъ собственныхъ чувствъ человѣка,—произносится духомъ ума.

Бѣлоризцы —секта не столько раскольническаго, сколько рацiоналистически-сектантскаго направленiя. Послѣдователи ея называются такъ потому, что носятъ бѣлыя рубахи и бѣлые льняные пояса. Ученiе

ихъ представляетъ смѣсь различныхъ воззрѣній: подобно большинству безпоповцевъ, они отрицаютъ бракъ и моленіе за Царя; подобно нѣтовцамъ, говорятъ, что теперь нѣтъ ни въ чемъ благодати; подобно сектантамъ-раціоналистамъ, утверждаютъ, что іерархія не нужна, такъ какъ всякій самъ себѣ архіерей и священникъ; гражданскую власть отвергаютъ, говоря, что самъ всякъ себѣ царь, и всѣ люди равны передъ Богомъ, что одинъ глава надъ всѣми—Іисусъ Христосъ; денегъ въ руки не берутъ, паспортовъ тоже. Секта бѣлоризцевъ появилась во второй половинѣ XIX столѣтія во Владимірской губ.

Духовные христіане по второму пришествію—безпоповщинскій толкъ, послѣдователи котораго учатъ, что второе пришествіе Господне было въ 50 день послѣ Воскресенія Христова, страшный судъ уже совершился, и наступило царство славы, гдѣ люди праведные испытываютъ блаженство въ душѣ своей, а люди грѣшные—вѣчное наказаніе въ удаленіи отъ Бога. Молиться нужно духовно, видимаго священства не нужно, потому что насъ озаряетъ невещественнымъ свѣтомъ и изливаетъ на насъ Свою божественную благодать Самъ вѣчный іерей Господь Іисусъ Христосъ; вмѣсто воднаго крещенія должно быть крещеніе слезами; вмѣсто безкровной жертвы—жертва духовная, состоящая въ самоумерщвленіи тѣла и распинаніи со страстями; вмѣсто видимаго покаянія—покаяніе невидимое, духовное, выражаемое слезами, по примѣру Давидова покаянія. Царствованіе антихриста духовные христіане допускаютъ, но тоже духовное, и различаютъ въ немъ 3 періода: 1-й до отпаденія Рима, 2-й до отпаденія русскихъ въ унію и 3-й, послѣдній, до 1666 г. Считая себя живущими какъ бы на небѣ и въ будущемъ вѣкѣ, они не считаютъ обязаннымъ себя работать, платить подати и разныя повинности, не признаютъ богоустанов... власти и не повинуются ей. Въ нѣкоторыхъ

тахъ ученія духовные христіане сходны съ немоляками, почему въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ такъ и называются.

Дырники—незначительная отрасль самокрещенства; отличіе ихъ—въ ученіи объ иконахъ. Не отрицая иконопочитанія въ принципѣ, они утверждаютъ, что не слѣдуетъ молиться ни старымъ, ни новымъ иконамъ, потому что первыя осквернены еретиками, а вторыя святить некому; но необходимо молиться непосредственно на востокъ. А такъ какъ зимой выходить на улицу для молитвы неудобно, то дѣлаютъ на восточной сторонѣ дома небольшую дыру и, когда нужно, вынимаютъ затычку и молятся въ дыру (отсюда названіе «дырники», или «дыромолы»).

Неплательщики—безпоповщинскій толкъ, распространенный въ Пермск. губ. По своему ученію онъ сходенъ съ раціоналистическими сектами. Послѣдователи его утверждаютъ, что въ нынѣшній вѣкъ Св. Духа, наступившій съ 1666 г., спасеніе возможно духомъ, а не плотію и обрядами; никакихъ внѣшнихъ знаковъ молитвы, богослуженія и таинствъ не нужно; не нужно молиться иконамъ, носить крестовъ, соблюдать постовъ. Согласно съ таковымъ ученіемъ у нихъ существуютъ только домашнія бесѣды, на которыхъ читаются Евангеліе, толковый апокалипсисъ, творенія Ефрема Сирина и др. Св. Писаніе неплательщики понимаютъ духовно; гражданскую власть *считаютъ установленіемъ антихриста и не повинуются;* отъ *воинской повинности уклоняются*, потому что истинные воины только тѣ, которые борются съ невѣрными, т. е. не принадлежащими къ ихъ толку, и податей не платятъ (отсюда и названіе неплательщики), такъ какъ платить ихъ будто бы не за что, ибо земля—Божія.

Самовосхитители архіерейства— безпоповщинскій т[illegible]ъ раціоналистическимъ характеромъ. Прини[illegible]а источникъ истины только Евангеліе и посланія

св. апостоловъ, послѣдователи этого толка учатъ, что священство можетъ быть и безъ епископской хиротоніи, что въ немъ не сообщается отъ Бога особой благодати, что можно поставить кого-либо епископомъ или пресвитеромъ чрезъ одно избраніе общества, подобно тому, какъ Христосъ избралъ апостоловъ (Марк. 3, 13—19), и апостолы избрали Матѳія на мѣсто Іуды (Дѣян. I, 23—25), и что избранные могутъ совершать Евхаристію и преподавать тайну причастія. Такъ у нихъ поступаютъ.

Мелкіе безпоповщинскіе толки.

Аароновщина — безпоповщинское согласіе, существующее въ Астраханской и Вологодской губерніяхъ. Послѣдователи его отвергаютъ запись въ раскольническіе списки и паспорта и признаютъ возможность совершенія брака міряниномъ.

Аристовщина — безпоповщинское согласіе, основанное въ началѣ 19 стол. петербургскимъ купцомъ Аристовымъ. Аристовцы—это строгіе, первобытные феодосѣевцы, не допускающіе никакихъ послабленій по вопросу о бракѣ. Требуя строгаго безбрачія, они отвергаютъ молитву за Царя, молятся порознь предъ своимъ *створчатымъ образкомъ*, который берутъ съ собой даже въ дорогу и только изрѣдка собираются для общественныхъ молитвословій; клятвы не употребляютъ, *военную службу считаютъ смертнымъ грѣхомъ*, потому что христіанину заповѣдана любовь къ врагамъ и никакихъ моленій объ умершихъ не совершаютъ, потому что надѣются и такъ попасть въ райскія обители.

Лучинковцы — безпоповщинскій толкъ, названный такъ потому, что послѣдователи его вмѣсто свѣчей употребляютъ *лучину и говорятъ*: «*у кого она больше дымитъ, того молитва угоднѣе Богу*». Ученіе ихъ въ сущности сходно съ ученіемъ странниковъ. Они от-

вергаютъ всякую власть, а существующіе законы называютъ сатанинскими, не признаютъ ни Церкви, ни іерархіи, ни таинствъ, странствуютъ изъ одного мѣста въ другое и удаляются въ лѣса, уводя съ собой своихъ дѣтей и похищая чужихъ, чтобы воспитать ихъ въ духѣ своего лжеученія. Всѣ послѣдователи этого ученія отличаются крайнимъ фанатизмомъ.

Лѣвяки, или лѣвшаки—это тѣ раскольники-безпоповцы, которые утверждаютъ, что, при произнесеніи словъ молитвы Іисусовой «Сыне Божій», нужно полагать руку на лѣвое плечо, а не на правое. Однако между собой они жарко спорятъ потомъ, нести руку съ лѣваго плеча къ правому, надъ носомъ или мимо рта.

Любушкино согласіе—безпоповщинскій толкъ, извѣстный среди старообрядцевъ Тверской губ. Отъ другихъ толковъ онъ отличается ученіемъ о бракѣ. Такъ какъ теперь законныхъ священниковъ нѣтъ,—говорятъ они, а *Кормчая допускаетъ отсрочку совершенія брака на неопредѣленное время*, то можно здѣсь, на землѣ, вступать въ сожительство по любви и согласію, а въ будущей жизни самъ верховный священникъ Іисусъ Христосъ освятитъ это сожительство. Послѣдователямъ этого согласія дозволяется употреблять въ пищу мясо, пить вино и чай. Вступающихъ въ это согласіе не перекрещиваютъ, а налагаютъ на нихъ постъ и молитву.

Мелхиседеки—одинъ изъ мелкихъ безпоповщинскихъ толковъ, существующій въ Москвѣ и въ нѣкоторыхъ другихъ мѣстахъ. Сознавая, что безъ тѣла и крови Христовой спастись нельзя, но не имѣя священства, они разсуждаютъ такъ: «Мелхиседекъ, царь Салимскій, встрѣтившій Авраама, не былъ поставленъ въ священники, но приносилъ же Богу хлѣбъ и вино въ жертву. И мы имѣемъ это Мелхиседеково (безъ поставленія) священство: потому и мы также можемъ укрухомъ хлѣба причащаться». Согласно съ этимъ

они и поступаютъ: съ вечера положатъ предъ иконами хлѣбъ (цѣлый или укругъ), поставятъ въ чашечку вина или воды, совершатъ съ вечера вечерню или навечерію, а утромъ—полунощницу, утреню и часы, кто какъ умѣетъ, а затѣмъ причащаются того хлѣба и вина, или воды, какъ истиннаго тѣла и крови Христовыхъ. За присвоеніе Мелхиседекова священства ихъ и зовутъ Мелхиседеками.

Некудышники астраханскіе—безпоповцы, пытающіеся доказать, что съ Императора Александра III въ Россіи воцарился антихристъ. Разсуждаютъ они такъ: на 25 рублевомъ кредитномъ билетѣ, на лицевой сторонѣ, въ ободкѣ, царя Александра III не видно (изображенъ водяными красками), потому что онъ—тать и антихристъ. Слѣва женщина—это Церковь; на ней знаки царскаго достоинства и при ней гербъ, это значитъ, что съ Александра III русскіе цари не имѣютъ истиннаго царскаго достоинства, такъ какъ оно перешло къ Церкви. Внизу женщины два бесѣдующихъ мальчика: одинъ со свиткомъ—это лжеучитель духовенства, другой съ *подрѣзаннымъ снопомъ* и виноградомъ—это народъ искренно вѣрующій, не обольщенный духовенствомъ. Первый по книгамъ (свитки) доказываетъ, что антихриста нѣтъ, а второй, держа серпъ и подрѣзанный снопъ, тѣмъ самымъ показываетъ, что приближается кончина міра, наступило время антихристово. На оборотной сторонѣ кредитки кругомъ насажены жидовки, кругъ—означаетъ русское царство, а жидовки, что русское царство стало жидовскимъ, т. е. антихристовымъ.

Пасхальники—безпоповщинскій толкъ, явившійся въ Черниговской губ. Ученіе его состоитъ въ слѣдующемъ: Господь Іисусъ Христосъ родился въ 5500 г. отъ сотворенія міра, а антихристъ въ 5508 г. и постоянно перемѣняетъ времена и законъ, перемѣнилъ празднованіе новаго года (съ 1 сентября на 1 января) и Пасхалію. Пасху нужно праздновать

23 марта, а Рождество Христово за 8 дней до января, т. е. 23 декабря. Церковь Христова—это люди вѣрующіе, и потому священство не нужно. Изъ иконъ слѣдуетъ почитать только вылитые изъ мѣди съ изображеніемъ Спасителя, Богородицы и праздниковъ, а остальнымъ поклоняться не слѣдуетъ. Повиноваться властямъ не слѣдуетъ, потому что они не отъ Бога. Телеграфъ, желѣзныя дороги и т. п.—измышленіе антихриста.

Средники учатъ, что въ лѣтосчисленіи православной Церкви убавлено 8 лѣтъ и перепутаны дни недѣли: нынѣшняя среда была прежде воскресеніемъ, а потому нужно праздновать въ среду. Такъ они и поступаютъ: среду считаютъ за воскресеніе и празднуютъ въ ней первый день Пасхи, а воскресеніе, по ихъ счету четвергъ, проводятъ какъ будни.

Поповщинскія согласія въ старообрядчествѣ.

Поповцы—это общее названіе тѣхъ раскольниковъ, которые учатъ, что истинная Церковь Христова можетъ существовать безъ епископовъ съ одними священниками, что благодать хиротоніи можетъ на время перейти къ еретикамъ, что таинство священства можетъ не совершаться, что священное миро можно замѣнить простымъ деревяннымъ масломъ и т. д. Поповцы раздѣляются на бѣглопоповцевъ и пріемлющихъ австрійское или бѣлокриницкое священство и бѣловодскихъ.

Поповцы, пріемлющіе бѣлокриницкое или австрійское священство—это *самый распространенный, опасный и вредный для православія толкъ.* Послѣдователи его находятся въ большинствѣ епархій Европейской Россіи, въ Сибири и за границей. Толкъ этотъ имѣетъ *трехчинную іерархію,* ведущую свое начало отъ бѣглаго греческаго митрополита Амвросія, и всѣ таинства, хотя и незаконныя. Молитвенныя зданія послѣ-

довательей его по своему внутреннему устройству и богатству украшеній совершенно сходны съ православными храмами; ихъ священнослужители облачаются въ такія же священныя одежды, какъ наши, стараются истово отправлять церковныя службы и пользуются полною свободой не только при совершеніи богослуженія, но и при переѣздахъ по Россіи съ цѣлью утвержденія своихъ единомышленниковъ въ вѣрѣ и совращенія православныхъ въ расколъ. Толкъ этотъ основанъ (въ 1846 г.) въ Австріи, въ селеніи Бѣлая Криница, отчего и носитъ нынѣшнее названіе.

Бѣглопоповцы—это тѣ раскольники, которые учатъ, что для совершенія требъ и богослуженій можно принимать въ свое общество священниковъ, бѣжавшихъ отъ православной Церкви, лишь бы они согласились подвергнуться особому чинопріему, служить по старопечатнымъ книгамъ и соблюдать «старые» обряды. Бѣглопоповщина появилась въ концѣ XVII столѣтія. Первыя общины ея жили въ предѣлахъ нижегородскихъ, донскихъ, черниговскихъ и въ Польшѣ; въ настоящее же время послѣдователи ея очень многочисленны въ Донской, Курской, Черниговской, Нижегородской и Пермской губерніяхъ. Въ нѣкоторыхъ пунктахъ ученія бѣглопоповцы не согласны между собой и потому дѣлятся на перемазанцевъ, діаконовцевъ и лужковцевъ.

Діаконовцы—тѣ бѣглопоповцы, которые держатся ученія бѣглаго діакона Александра (†1720 г.), что а) бѣглыхъ поповъ нужно принимать безъ повторенія миропомазанія, чрезъ одно отреченіе отъ ересей, такъ какъ правила запрещаютъ священнодѣйствовать іерею, принятому отъ ересей чрезъ миропомазаніе; б) четвероконечный крестъ достоинъ такого же почитанія, какъ восьмиконечный; в) молитву Іисусову можно употреблять со словами «Боже нашъ» и г) кадить нужно крестообразно, т. е. одинъ разъ прямо, а другой—поперекъ.

Лужковцы—бѣглопоповщинское согласіе, появившееся въ первой четверти XIX столѣтія въ посадѣ Лужки, Черниг. губ., послѣ дозволенія правительства (при Императорѣ Александрѣ I) имѣть раскольникамъ бѣглыхъ поповъ, которые до своего побѣга не совершили уголовнаго преступленія и согласны вести метрики. Они считаютъ истиннымъ только тайное священство и принимаютъ нѣкоторыя свойственныя безпоповцамъ мнѣнія, а именно: антихристъ уже царствуетъ и вскорѣ должна наступить кончина міра; не нужно приносить присяги, поступать въ военную службу и приносить просфору за Царя.

Перемазанцы—это раскольники-бѣглопоповцы, которые учатъ, что бѣглыхъ поповъ нужно принимать не иначе, какъ чрезъ миропомазаніе, и потому перемазываютъ всѣхъ приходящихъ къ нимъ іереевъ,—только не миромъ, котораго не имѣютъ, а простымъ деревяннымъ масломъ.

Поповцы—управляемые уставщиками, или часовенные за скудостью въ священникахъ, дозволяютъ уставщикамъ крестить дѣтей, исповѣдывать и причащать больныхъ какими-то запасными дарами, сводить браки по благословенію родителей,—вообще приняли всѣ, кромѣ перекрещиванія, безпоповщинскія мнѣнія.

Русское сектантство.

Общее понятіе. Подъ сектантствомъ разумѣется такое религіозное уклоненіе русскихъ людей отъ господствующей православной Церкви, которое совершается на *почвѣ искаженія самого существа православно-христіанскаго ученія.* Сектами, обычно, называются религіозныя общины тѣхъ диссидентовъ, которые отдѣлились отъ единства съ православною Церковью, вслѣдствіе искаженія ея *догматическаго ученія,* и какъ содержащія лжеученія, существа вѣры искажающія, онѣ съ точки зрѣнія церковно-канонической

признаются по суду правящей Церковной власти *ересями*, наравнѣ съ осужденными Церковными Соборами ересями Македонія, Несторія, Евтихія, Арія, или русскія ереси—жидовствующія, Косого, Бакшина и др.

Наши русскія секты, появляясь въ тотъ періодъ исторіи нашей Церкви, когда на Руси не собирались помѣстные церковные соборы,—ждутъ соборнаго зачисленія ихъ въ исторію ересей.

Число сектантовъ. Количество сектантовъ по оффиціальной переписи 1897 г. восходитъ до милліона, на самомъ же дѣлѣ сектантовъ значительно больше, такъ какъ секты тайныя или мистическія по принципу всячески скрываютъ свой разрывъ съ Церковью, и въ перепись войти не могли. Раіонъ распространенія русскихъ сектъ объемлетъ всѣ части имперіи, хотя наибольше сектантство распространено на югѣ и окраинахъ Россіи.

Отличительныя черты. *Отличительной* особенностью русскаго *еретическаго* диссидентства или *сектантства*, оторвавшагося отъ церковнаго корня правленія,—является *неустойчивость основной догмы и склонность къ безконечному дробленію* на мелкія части или подсекты. Въ этомъ отношеніи исторія сектантства раздѣляетъ одинаковую съ расколомъ старообрядчества судьбу.

Возникшія изъ нѣдръ христіанско-православнаго ученія вѣры, многія русскія секты, дробясь и развѣтвляясь, окончательно порываютъ связь не только съ догматами и заповѣдями Церкви, но и воспринимаютъ и усваиваютъ въ томъ или другомъ видѣ религіозное ученіе и мораль *нехристіанскихъ* религій или же приносятъ въ христіанское ученіе языческія или нехристіанскія религіозныя воззрѣнія, или собственныя умствованія, такъ что въ нѣкоторыхъ христіанскихъ сектахъ остаются только одни христіанскія имена съ новымъ совершенно нехристіанскимъ содержаніемъ (хлыстовство).

Подраздѣленіе. Однако при всемъ разнообразіи русскихъ сектъ, послѣднія по двумъ началамъ, проникающимъ въ ихъ религіозное міросозерцаніе въ отношеніи къ Божеству и Богооткровенному ученію вѣры, принято наукою сектовѣдѣнія подраздѣлять на двѣ категоріи: на *секты мистическія и раціоналистическія.*

Секты мистическія.

Общая всѣмъ основная догма. Основнымъ началомъ, проникающимъ вѣроученіе мистическаго сектантства всѣхъ его видовъ и наименованій, является—*человѣкообожаніе, вѣрованіе въ непосредственное общеніе Божества съ человѣкомъ чрезъ многократное боговоплощеніе въ избранныхъ людяхъ, какъ носителяхъ божества.*

Въ числѣ мистическихъ сектъ, прежде всего, должна быть отмѣчена хлыстовщина, какъ секта старѣйшая и коренная, въ послѣдующей своей исторіи развѣтвившаяся на нѣсколько отраслей или подсектъ.

Хлыстовство. Хлыстовская секта ведетъ названіе свое, по мнѣнію однихъ, отъ одного изъ религіозныхъ обрядовъ, практиковавшихся у этихъ еретиковъ, при совершеніи котораго они хлыщутъ, бьютъ себя по тѣлу жгутами, прутьями и подобными предметами. По мнѣнію другихъ, это названіе есть искаженное произношеніе христовщина, а христовщинской эта секта названа потому, что она содержитъ вѣрованіе въ необходимость для спасенія людей многократнаго *воплощенія Христа* и управляется христами. Это величайшее и священнѣйшее Имя Спасителя часто дерзаютъ присваивать себѣ главари секты.

Другимъ отличительнымъ вѣрованіемъ секты является ученіе, извѣстное подъ именемъ *метапсихоза—или душепереселенія или перевоплощенія* безсмертной души изъ одного умирающаго тѣла въ другое живое существо, будетъ ли то тѣло человѣка или даже животнаго, какъ въ свое новое жилище.

Сами себя хлысты называютъ людьми Божіими. Хлыстовство извѣстно также и подъ названіемъ: «духовныхъ христіанъ», «новаго израиля» «братцевъ» и «старцевъ», «іоаннитовъ-киселевцевъ» и др.

Время появленія хлыстовской секты относится къ половинѣ 17-го вѣка. Колыбелью хлыстовской секты считается Юрьевскій уѣздъ Владимір. губ., гдѣ явился основатель секты. По ученію секты, для спасенія нужно руководиться не книгами Св. Писанія, а непосредственными внушеніями Святаго Духа. По ихъ молитвамъ, учатъ хлысты, «сокатываетъ» (сходитъ) Самъ Господь и «Саваофъ». Силы небесныя, говорятъ хлысты, поднялись опять на небо, а Господь Саваофъ вселился въ «пречистую плоть» Данилы Филиппова, который сталъ считаться въ хлыстовскомъ мірѣ «саваофомъ». Чтобы просвѣтить вѣрою людей, этотъ «саваофъ» избралъ одного изъ своихъ послѣдователей, Ивана Тимофеева Суслова, себѣ въ помощники, назвавъ его Сыномъ Божіимъ, Христомъ. Титулы «саваофа» и «христа», равно и титулъ «богородицы», для избранныхъ женщинъ, впослѣдствіи стали присваиваться не только преемникамъ Данилы Филиппова и Ивана Суслова, но и прочимъ главарямъ хлыстовскихъ кораблей (общинъ). Въ качествѣ «саваофа», Данилъ Филипповъ далъ своимъ послѣдователямъ 12 заповѣдей, переходящихъ и нынѣ изъ рода въ родъ и служащихъ основнымъ символомъ вѣры и жизни для всѣхъ видовъ хлыстовства. Вотъ—эти заповѣди.

1) Я есмь Богъ, пророками предсказанный, сошелъ на землю для спасенія душъ человѣческихъ. Нѣтъ другого Бога, кромѣ меня.

2) Нѣтъ и не искать другого ученія.

3) На чемъ поставлены, на томъ и стойте.

4) Хмѣльнаго не пейте.

5) Плотского грѣха не творите. (Хлысты эту заповѣдь понимаютъ, какъ запрещеніе удовлетворенія

естественнаго полового инстинкта въ законныхъ формахъ брачнаго сопряженія, а равно и беззаконныхъ совокуплений внѣ культа хлыстовскаго).

6) Не женитесь, а кто женатъ, тотъ живи съ женою, какъ съ сестрою, что и значится въ древнемъ писаніи: «не женимые не женитесь, а женатые разженитесь».

7) Сквернословія и чернословія (слова дьяволъ и пр.) не произносить.

8) На свадьбы не ходить и на хмѣльныхъ бесѣдахъ не бывать.

9) Не воровать, а если кто хотя одну копейку украдетъ, то на страшномъ судѣ положатъ на темя головы, и когда монета на головѣ растопится, тогда только дано будетъ прощеніе.

10) Правила сіи содержать въ тайнѣ, никому ни отцу, ни матери не объявлять. Если же кнутомъ будутъ бить, и огнемъ жечь, то терпѣть, за что вѣрные, по примѣру древнихъ мучениковъ вѣры, получатъ царство небесное, а на землѣ душевное благополучіе.

11) Другъ къ другу ходите, хлѣбъ-соль водите, любовь творите, а заповѣди мои храните.

12) Святому Духу вѣрьте.

Современный характеръ и виды хлыстовства.

Въ настоящее время хлыстовство охватило всю русскую землю. Нѣтъ той губерніи, нѣтъ того уѣзда, въ которыхъ бы не было хлыстовства въ той или другой формѣ. Число его послѣдователей не только не уменьшается, а даже непрерывно увеличивается. Хлыстовство за послѣдніе годы продолжаетъ расти и умножаться; его руководители всевозможными способами, тайно и явно, пропагандируютъ свое лжеученіе среди православныхъ. Тѣмъ не менѣе точно опредѣлить число хлыстовъ, проживающихъ на всемъ про-

странствѣ русскаго государства, невозможно, по причинѣ ихъ скрытности и неискренности. Хлысты не поддаются точному учету статистики, хотя послѣ 17-го апрѣля 1905 г. нѣкоторые виды хлыстовства и заявили открыто о своей принадлежности къ сектантству: такова секта—«Новый Израиль». Тѣмъ не менѣе нельзя сомнѣваться въ томъ, что по количеству своихъ послѣдователей хлыстовство должно занять первое мѣсто среди другихъ сектъ.

Характеристическою особенностью хлыстовства нашего времени является его распаденіе на множество разновидностей или толковъ. Такъ какъ каждая хлыстовская община управляется своимъ кормщикомъ и по своимъ уставамъ, сохраняя съ другими общинами только одну «духовную» связь и такъ какъ, по самому существу своему, вѣроученіе и нравоученіе хлыстовъ опредѣляются одними откровеніями ихъ пророковъ, то мѣстные хлысты вообще склонны чрезвычайно быстро мѣнять и свои вѣрованія, и свое міровоззрѣніе. Въ виду чего въ послѣднее время изъ хлыстовства выдѣлилось очень много толковъ, которые, продолжая быть сектами изувѣрнаго и гнуснаго и тайнаго характера, значительно уклоняются отъ стараго хлыстовства въ пониманіи даже основныхъ своихъ положеній и въ исполненіи исконныхъ обрядовъ секты. Такъ, напр., очень многіе (если не всѣ) хлысты безусловно отказались отъ причащенія человѣческимъ тѣломъ и кровію, что практиковалось еще у хлыстовъ начала 19 вѣка; другіе не допускаютъ у себя на радѣніяхъ «свальнаго грѣха»; третьи отказались отъ ученія о перевоплощеніи Христа и т. д. Въ настоящее время существуютъ слѣдующіе хлыстовскіе толки, продолжающіе захватывать въ свои сѣти послѣдователей изъ православнаго населенія: 1) Бесѣдники, 2) Шалопуты, 3) Новый Израиль, 4) Монтаны, 5) Новохлысты, 6) Прыгуны и скакуны, 7) Іоанниты, 8) Калиновцы, 9) Марьяновцы, 10) Голубцы, 11) Серафи-

мовцы, 12) Паніашковцы, 13) Сѣрые голуби, 14) Подгорновцы и др.

Находясь въ непосредственной зависимости отъ откровеній того или другого пророка, хлыстовскіе толки обыкновенно рѣдко называютъ по именамъ своихъ основателей и главарей. «Богъ, говорятъ они, возвѣщаетъ намъ Свое ученіе, а не пророки; пророки только посредники между Богомъ и людьми». Не называютъ себя сектантами и хлыстами, считая это слово оскорбительнымъ. Послѣдователи хлыстовства усвояютъ себѣ наименованія, обычно, «Людей Божіихъ», «Христовъ», «Рода Израильскаго», «Зеленаго Виноградника», «Стада Христова», «Птицъ Христовыхъ», «Бѣлыхъ Голубей», «Соловьевъ Сладкихъ», «Сизыхъ Голубей», «Бѣлыхъ Лебедей», «Свѣтлыхъ или Ясныхъ Соколовъ», «Бѣлыхъ Райскихъ пташечекъ», въ самое послѣднее время—«Постниковъ» и «Воздержанцевъ».

Вѣроученіе хлыстовъ.

Хлысты отвергаютъ Св. Писаніе, какъ источникъ вѣроученія, и поставили на его мѣсто мнимыя откровенія своихъ лжехристовъ и лжепророковъ, а потому естественно основная догма секты обречена на видоизмѣненіе и самая секта на безконечное дробленіе.

Понятіе о Богѣ у хлыстовъ отличается неопредѣленностью. По ученію хлыстовъ, Богъ съ одной стороны проявляется во всей природѣ и только въ людяхъ достигаетъ полнаго самооткровенія и самосознанія, что сближаетъ хлыстовское понятіе о Богѣ съ пантеистическимъ. Но въ то же время хлысты мыслятъ Бога и существомъ личнымъ и сознательно отдѣляющимъ себя отъ міра. Въ пѣсняхъ хлыстовъ говорится, что Богъ живетъ на седьмомъ небѣ, творитъ міръ, искупляетъ людей своимъ словомъ и будетъ судить ихъ при кончинѣ міра.

Въ ученіи хлыстовъ о *троичности лицъ Божества*, сектанты держатся тоже монархическаго представленія о Богѣ и не признаютъ троичности лицъ, и Сынъ Божій для нихъ не есть Богъ, какъ Ѵпостасное Существо, а слово Божіе или просвѣщающая сила Божія. Истиннымъ сыномъ Божіимъ, по ихъ ученію, можетъ быть только человѣкъ, въ котораго вселилось слово Божіе или—что то же—человѣкъ, просвѣщенный Богомъ и знающій Его волю. Духъ Святой, котораго хлысты такъ легко «накачиваютъ» на себя во время своихъ радѣній, по ихъ пониманію, также не есть Божеское Лицо, а только сила, чрезъ которую Богъ воодушевляетъ, очищаетъ, освящаетъ людей и дѣлаетъ нѣкоторыхъ изъ нихъ способными къ непосредственному воспріятію своихъ откровеній и къ пророчеству. Но съ другой стороны, въ хлыстовскихъ канонахъ Богъ часто называется прямо «Пресвятою Троицею», «Богомъ Тріединымъ», а Сыну Божію и Святому Духу приписываются личныя свойства.

О свойствахъ Божіихъ хлысты учатъ, что Богъ есть Духъ всевѣдущій, вездѣсущій, вѣчный, всемогущій и т. д. Но у хлыстовъ понятіе о духѣ выражается въ грубой и чувственной формѣ, ведущей къ атеизму, т. е. къ отрицанію самого бытія Божія. По ихъ понятію, духъ не можетъ существовать безъ «перегородокъ», иначе онъ разольется, какъ вода, во вселенной и исчезнетъ; а такія перегородки можетъ доставить духу только тѣло. Отсюда вытекаетъ основное и общепринятое положеніе всего хлыстовскаго міропониманія, что внѣ тѣла духъ существовать не можетъ. Богъ, какъ духъ, не представляетъ исключенія. Послѣ этого остается сдѣлать только одинъ шагъ, чтобы низринуться въ пропасть атеизма. Въ самомъ дѣлѣ, если Богъ не можетъ существовать внѣ человѣческаго тѣла, то онъ не можетъ имѣть и самостоятельнаго бытія. Человѣкъ же есть не только носитель Бога, но и самъ Богъ. Представляя Бога не-

разрывно соединеннымъ съ существомъ человѣка, нѣкоторые хлысты учатъ такъ: «Богъ есть слово Когда человѣкъ произноситъ слово, то, значитъ, онъ и рождаетъ Бога Слово, т. е. Второе Лицо; но каждое слово произносится духомъ (воздухомъ); это есть Третье Лицо—Духъ, поэтому каждый хлыстъ есть и саваоѳъ, и христосъ, и духъ. Не будучи такимъ образомъ въ состоянiи оторваться отъ грубо-матерiалистическаго и какого-то полупантеистическаго мiропониманiя, хлысты и для Бога требуютъ непремѣнно конкретнаго и чувственнаго выраженiя. Всѣ ихъ лжехристы и лжепророки суть для нихъ «живые боги» въ собственномъ смыслѣ этого слова: имъ они воздаютъ божескiя почести и въ этомъ видятъ свое преимущество предъ православными христiанами, которые «поклоняются пустотѣ,—какому то невидимому Богу».

Какъ и всѣ вообще *пантеисты и матерiалисты*, отвергающiе личное бытiе и внѣмiрное существованiе Бога, хлысты отрицаютъ самую возможность сверхъестественнаго въ мiрѣ, а слѣдовательно и чудесъ. Сами они живутъ въ мiрѣ сверхъестественнаго; среди нихъ всегда присутствуютъ и «саваоѳъ», и «христы» и цѣлая толпа «живыхъ боговъ». На этомъ основанiи, даже помимо атеизма, хлысты отвергаютъ и всѣ евангельскiя чудеса, а самыя повѣствованiя о нихъ понимаютъ только въ аллегорическомъ смыслѣ. «Развѣ можно ходить по водамъ? Ну-ка, попробуй. Развѣ мыслимо, чтобы человѣка пригвоздили ко кресту, убили, а онъ воскресъ? Дай-ка я проколю тебя—воскреснешь-ли ты или нѣтъ? Немыслимая вещь. Невѣроятное дѣло. Все это басни однѣ». Такъ, обычно, разсуждаютъ хлысты.

Единственно устойчивымъ у хлыстовъ всѣхъ толковъ является основной догматъ, которому остаются вѣрными хлысты и нашего времени (за исключенiемъ новохлыстовъ Кубанской обл.)—это теорiя *перевоплощенiя.* Саваоѳъ, Христосъ, Приснодѣва Марiя, апо-

столы и пророки, равно какъ и всѣ вообще угодники Божіи, въ особенности же святыя жены постоянно перевоплощаются изъ однихъ людей въ другихъ. Господь нашъ Іисусъ Христосъ (или, какъ обыкновенно называютъ его хлысты «Евангельскій Христосъ», «Историческій Христосъ», «Іисусъ изъ Назарета», «Старый Христосъ»), по ученію хлыстовъ, не былъ Самъ по Себѣ Сыномъ Божіимъ и Богочеловѣкомъ. Онъ былъ простой обыкновенный человѣкъ, имѣвшій истинную (т. е. хлыстовскую) вѣру, нравственно умершій и нравственно воскресшій (т. е., побѣдилъ въ себѣ всѣ страсти и похоти и началъ вести безупречную нравственную жизнь). Онъ родился такимъ же обыкновеннымъ образомъ, какъ рождаются и всѣ люди. Жилъ онъ также, какъ и другіе. Но когда онъ достигъ тридцатилѣтняго возраста, то въ него духомъ Своимъ вселился Богъ-Слово «ради безупречности его жизни, чистоты сердца и святости дѣлъ». Хлысты не признаютъ послѣдствій первороднаго грѣха. По ихъ вѣрованію, Адамъ былъ изгнанъ изъ рая не за то, что нарушилъ заповѣдь Божію о невкушеніи плода отъ древа познанія добра и зла, а за то, что онъ не хотѣлъ жить съ женою, какъ съ сестрою. Хлысты отрицаютъ вообще мысль о необходимости особаго искупителя человѣчества. Таковымъ, по ихъ ученію, не былъ даже и Іисусъ Христосъ. Вся Его заслуга состояла лишь въ томъ, что Онъ возвѣстилъ людямъ волю Божію и научилъ ихъ, какъ нужно жить, чтобы достигнуть высшаго нравственнаго совершенства. Но Его ученіе и Его заповѣди имѣли значеніе только для Его современниковъ. Поэтому евангельская исторія ничуть не исключаетъ возможности новыхъ «христовъ» въ другія времена, когда въ нихъ будетъ нуждаться человѣчество. Словомъ, по ученію хлыстовъ, Іисусъ Христосъ былъ такимъ же точно учителемъ и законодателемъ, какъ и всѣ хлыстовскіе лжехристы, бывшіе и раньше (въ Ветхомъ

Завѣтѣ) и позже Его, такъ какъ Богъ-Слово пребывалъ въ Немъ точно такъ же, какъ пребываетъ Онъ и въ теперешнихъ «христахъ» или въ ветхозавѣтныхъ патріархахъ и пророкахъ. Поэтому какъ «старый» Христосъ отмѣнилъ ветхозавѣтный законъ, такъ теперешніе хлыстовскіе «христы», хотя и не устранили еще совсѣмъ евангельскаго ученія, но не считаютъ его для себя обязательнымъ, увѣряя, что любой изъ нихъ можетъ измѣнить и даже окончательно отвергнуть его собственнымъ откровеннымъ ученіемъ. Возвѣстивъ людямъ все, что было внушено духомъ Сына Божія, «старый» Христосъ, по навѣтамъ враговъ, былъ распятъ на крестѣ и умеръ обыкновенною смертью. Тѣло Его истлѣло въ землѣ, а душа перевоплотилась въ какомъ-либо хлыстовскомъ «христѣ» — Іоаннѣ, Петрѣ или Павлѣ, какъ душа пророка Иліи переселилась въ Елисѣя.

Но если «христомъ» можетъ быть всякій хлыстъ, то еще легче, по ученію хлыстовъ, стать «богородицею», ибо «богородицею» является каждая женщина, способная высказать доброе слово, т. е. предложившая полезное ученіе или наставленіе, потому что въ этомъ случаѣ она рождаетъ бога-слова.

Что касается ученія о человѣкѣ, то здѣсь въ теоріи душепереселенія хлысты присоединяютъ еще древне-языческое философское ученіе о предсуществованіи душъ. По вѣрованію хлыстовъ, отъ вѣчности создалъ Богъ безчисленное количество душъ, а діаволъ каждый разъ творитъ тѣло, въ которое, по избранію Божію, и вселяется та или другая душа, какъ въ свое временное жилище. Но съ тѣхъ поръ какъ «саваоѳъ» вселился въ «пречистое тѣло» Данилы Филипповича, свободныхъ душъ въ запасѣ нѣтъ. Ихъ мѣсто нынѣ занимаютъ только души умершихъ людей; а потому теперь въ каждомъ человѣкѣ живетъ душа, которая раньше обитала въ какомъ то другомъ, а можетъ быть, даже въ какомъ нибудь животномъ. По ученію хлы-

стовъ вообще, только ихъ души, по смерти, становятся ангелами, а души православныхъ превращаются въ діаволовъ. Души людей, жившихъ законнымъ бракомъ, непремѣнно будутъ заключены въ свиней.

У хлыстовъ новѣйшихъ толковъ замѣчается тенденція свести свою теорію о душепереселеніяхъ къ чисто пантеистическому пониманію, вслѣдствіе чего многіе изъ нихъ уже склонны отрицать индивидуальность душъ, утверждая, что во всѣхъ людяхъ живетъ одинъ и тотъ же божественный духъ, только, оставивъ умершихъ, онъ вселяется въ рождающихся.

Хлысты вѣруютъ въ кончину міра и будущую вѣчную жизнь. Но раньше кончины міра будетъ происходить страшный судъ. Его откроетъ по трубному гласу самъ сударь-саваоѳъ Данила Филипповичъ. Всѣ не-хлысты будутъ осуждены на вѣчное мученіе вмѣстѣ съ дьяволами; а хлыстамъ будетъ даровано вѣчное блаженство, которымъ они будутъ наслаждаться вмѣстѣ съ своимъ «саваоѳомъ», «христами», «богородицами», «апостолами» и «пророками». Для обитанія ихъ будетъ устроено надъ землею «новое небо» послѣ того, какъ «дольныя небеса» распадутся. Блаженство хлыстовъ будетъ столь величественно, что его представить невозможно. О райскихъ радостяхъ хлысты поютъ:

«Когда-бъ ихъ вѣдали—
Всѣ-бъ женаты разженилися,
Неженаты—не женилися,—
Всѣ-бъ святыми здѣсь учинилися».

Тѣмъ не менѣе въ послѣднее время уже многіе хлысты этихъ вѣрованій не раздѣляютъ. Среди нихъ есть немало такихъ, которые не признаютъ ни будущаго страшнаго суда, ни воскресенія мертвыхъ, ни загробной жизни. Такое воззрѣніе есть, конечно, результатъ атеистическаго мышленія.

Нравственное ученіе хлыстовъ. Въ ученіи хлыстовъ о нравственности лежитъ грубый, чисто манихейскій дуализмъ, по которому духъ есть источникъ добра, а матерія источникъ зла; весь смыслъ жизни заключается въ борьбѣ между духомъ и матеріею. Поэтому хлысты учатъ, что и тѣло человѣка (плоть), какъ матерія, какъ произведеніе діавола, есть источникъ всѣхъ золъ и бѣдствій человѣческихъ, корень всѣхъ грѣховныхъ страстей и похотей, причина разврата и нравственнаго паденія, и поэтому душа, какъ твореніе Божіе, должна вести съ нимъ борьбу въ теченіе всей земной жизни. Когда душа побѣждается тѣломъ, т. е. подавляется чувственными страстями и похотями, она становится добычей дьявола и погибаетъ; но когда она одерживаетъ побѣду надъ тѣломъ, подавляетъ въ немъ похотливыя желанія и чувственные порывы, то уже здѣсь, на землѣ, она воспринимаетъ въ себя духа Божія. На дальнѣйшей ступени своего нравственнаго совершенства человѣкъ, которому принадлежитъ такая душа, становится уже «пророкомъ». Высшая же степень нравственнаго совершенства состоитъ въ достоинствѣ «христа» и «богородицы». Для хлыстовъ нѣтъ преграды и къ достиженію этого достоинства. Но самое высшее и даже чрезвычайное нравственное состояніе, недостижимое даже и для хлыстовъ, есть то, которое даетъ человѣку право на достоинство «саваоѳа». Евангельскій Христосъ, по кощунственному ученію хлыстовскихъ лжепророковъ, былъ равенъ только Суслову, Копылову, Радаеву, Андріяну Петрову и всѣмъ другимъ хлыстовскимъ лжепророкамъ, но Онъ ниже стоялъ Данилы Филипповича, ибо не достигъ достоинства «саваофа».

Средства нравственнаго совершенства. Одержать побѣду надъ грѣховною плотію и достигнуть высшаго нравственнаго или—что то же—«духовно умереть» и «нравственно воскреснуть» («переродиться»)—по ученію хлыстовства, можно лишь посредствомъ воздер-

жанія отъ чувственныхъ удовольствій, суроваго поста, соблюденія основныхъ вышеприведенныхъ заповѣдей Данилы Филипповича и «радѣній».

Какъ секта бракоборная, хлыстовство запрещаетъ своимъ послѣдователямъ супружеское сожительство, освященное законнымъ бракомъ. «Неженатые не женитесь, а женатые разженитесь; кто женатъ, живи съ женою, какъ съ сестрою» (заповѣдь 6-я). Бракъ хлысты признаютъ открытымъ блудомъ и называютъ его тяжкимъ грѣхомъ, за который Адамъ былъ изгнанъ изъ рая и который не можетъ быть прощенъ ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій. Съ конца 18 столѣтія хлыстовскіе «христы» и «пророки» стали проповѣдывать о дозволительности «духовной любви», а въ 19 вѣкѣ уже разрѣшено каждому хлысту, бросивъ свою законную жену, имѣть свою «духовницу» или «просфорку», а каждая хлыстовка—будь то женщина замужняя или дѣвица—обязана имѣть своего «духовника». При этомъ вовсе не считается грѣхомъ, когда эти «духовные» братъ и сестра превращаютъ свое «духовное» сожительство въ плотское, разрушая семьи и дѣлая несчастными своихъ дѣтей, прижитыхъ въ законномъ бракѣ. «То не есть блудъ,—говорятъ хлысты,—когда братъ съ сестрой, по взаимной склонности, имѣетъ плотскую любовь, а блудъ и скверна есть бракъ законный, противный господу (т. е. Данилѣ Филипповичу). Хлысты не считаютъ грѣхомъ одновременное сожительство даже со многими «духовницами». У «саваоѳа» и лжехристовъ живутъ по 3—4 дѣвицы, какъ бы посвященныя родителями на служеніе богу; онѣ называются именами разныхъ святыхъ женъ, а очень молодыя и красивыя—даже ангелами. Арзамасскій лжепророкъ Радаевъ, жившій въ 40 годахъ прошлаго вѣка, имѣлъ цѣлыхъ 13 «духовницъ», когда ему было 35 лѣтъ отъ роду,—и онъ говорилъ имъ: «вы не думайте, что я блудъ творю; я только видъ дѣлаю; а я плоть свою умерщвляю; гордость

укрощаю. Не хочу, чтобъ меня святымъ считали». Онъ же училъ, что цѣломудріе дѣвицы есть тяжкій грѣхъ, такъ какъ она заставляетъ ее гордиться и превозноситься предъ другими дѣвицами. Удивительно, что этотъ безшабашный разгулъ половыхъ страстей въ хлыстовствѣ имѣетъ какую-то демонически-притягательную силу, подавляющую всѣ доводы разума. Отвергнувъ законный бракъ, хлысты допустили даже на своихъ «радѣніяхъ» такія противонравственныя и отвратительныя дѣйствія, какъ «свальный грѣхъ», безъ разбора возраста и родства, возведя его въ высшее таинство своей вѣры.

По закону основателя хлыстовства «хмельнаго не пейте» (заповѣдь 5-я), хлысты вообще ведутъ жизнь трезвую и постоянно ставятъ въ укоръ православнымъ ихъ пьянство и разгулъ. Въ нѣкоторыхъ корабляхъ лжехристы и лжепророки запретили послѣдователямъ пить чай и кофе, ѣсть картофель и лукъ, курить и нюхать табакъ. Если рядовые хлысты воздержаны, то «пророки» и лжехристы разрѣшаютъ себѣ на вся и пьянствуютъ, принося водку на свои «радѣнія» и тамъ напиваются до потери сознанія.

Хотя Данила Филипповичъ не далъ хлыстамъ заповѣди о неяденіи мясной пищи, однако эта заповѣдь строго исполняется и вытекаетъ изъ ученія о перевоплощеніи душъ, и почти всѣхъ толковъ хлысты все-таки мяса не ѣдятъ. Въ нѣкоторыхъ же толкахъ запрещается есть только свинину.

Въ хлыстовствѣ существуютъ особыя заповѣди о постѣ, имѣющемъ въ глазахъ хлыстовъ весьма важное значеніе: онъ признается не только подвигомъ вообще, но и однимъ изъ главныхъ средствъ достиженія высшаго нравственнаго совершенства. Тѣмъ не менѣе у хлыстовъ нѣтъ ни правилъ, ни опредѣленныхъ дней для поста. Ревностные хлысты сами добровольно назначаютъ себѣ постъ, когда пожелаютъ и какой срокъ опредѣлятъ. И тогда они уже все время поста ничего

не ѣдятъ и ничего не пьютъ. Самый большой срокъ хлыстовскаго поста—недѣля. Недѣльный постъ у хлыстовъ считается не только великимъ подвигомъ, но и признакомъ рѣдкаго благочестія. Въ честь такого подвижника община обыкновенно устраиваетъ даже особое богослужебное собраніе, на которомъ онъ является настоящимъ героемъ дня: ему воздаются почти божескія почести.

Богослужебный культъ хлыстовъ. У хлыстовъ бываютъ по ночамъ свои богослужебныя или молитвенныя собранія, которыя они называютъ чаще всего «радѣніями», «духовною бесѣдою», «святою бесѣдою», «христовщиною», а иногда и «тайною вечерею». Собранія эти устраиваются въ домѣ «саваоѳа», «христа» или «кормщика», непосредственно управляющаго всѣми дѣлами хлыстовскаго «корабля» или общины. Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ, гдѣ проживаетъ много хлыстовъ, можно встрѣтить и особые «молитвенные дома», спеціально предназначенные для этихъ собраній. Въ нихъ непремѣнно находится большая, помѣстительная комната, называемая «соборомъ», «сіонскою горницею», «домомъ Давидовымъ», «Іерусалимомъ», «скиніею», «храмомъ Божіимъ» и т. п. Въ переднемъ углу этой комнаты или посрединѣ ея стоитъ столъ, покрытый бѣлою скатертью; на немъ лежитъ евангеліе и крестъ. Стѣны «молельной» украшены различными символическими картинами, въ родѣ «Изліянія благодати» (на мальчика нисходитъ голубь съ облаковъ), «Всевидящаго ока» (внизу Адамъ и Ева, а вверху въ трехъ кругахъ—ангелы, посрединѣ глазъ), «Истиннаго покаянія» (пастырь съ овцею на рукахъ, вокругъ Его ангелы, скачущіе, пляшущіе, плещущіе руками, играющіе на гусляхъ, скрипкѣ, свирѣляхъ; внизу танцующій Давидъ съ арфою, рукоплещущіе апостолы, пророки, мученики, женщины и т. п.). Въ «красномъ» углу стоятъ иконы почти всѣ обыкновеннаго церковнаго письма; предъ ними висятъ лампадки.

Мебели въ комнатѣ, кромѣ двухъ-трехъ стульевъ и скамей у стѣнъ, никакой.

Молитвенныя собранія у хлыстовъ происходятъ обыкновенно подъ воскресные дни и праздники Православной Церкви. Своихъ праздниковъ хлысты имѣютъ немного: можно указать только ихъ «годовое» радѣніе, совершаемое большей частью подъ Духовъ день и продолжающееся непремѣнно 12 часовъ (6 часовъ до полуночи и 6 часовъ послѣ полуночи) и на 26 іюня, когда они празднуютъ память своей «святой мироносицы Анны»,—должно быть, одной изъ «богородицъ». Кромѣ этихъ двухъ дней у нихъ бываютъ богомоленія по частнымъ случаямъ: напр., по случаю избранія христа, богородицы, пророковъ, освященія молельнаго дома и воды, погребѐнія умершихъ, пріема новыхъ членовъ секты, пріѣзда важныхъ «братьевъ» и т. п.

Точно опредѣленнаго богослужебнаго ритуала у хлыстовъ нѣтъ. Какъ вѣрованія хлыстовъ зависятъ отъ непосредственныхъ откровеній ихъ лжехристовъ и лжепророковъ, такъ и ихъ религіозныя «радѣнія» всегда носятъ случайный характеръ, такъ какъ все относящееся къ нимъ—мѣсто, время, продолжительность, выборъ кантовъ, ихъ напѣвы, чтеніе книгъ Св. Писанія, рѣчи и виды «круженій» или «радѣній» въ собственномъ смыслѣ зависитъ каждый разъ отъ усмотрѣнія лжехристовъ и лжепророковъ (общее названіе ихъ въ «кораблѣ»—«старцы»). Основатель хлыстовщины далъ своимъ послѣдователямъ заповѣдь (12-ю) «вѣрьте духу». Въ религіозной жизни хлыстовъ эта заповѣдь имѣетъ чрезвычайно важное значеніе. Отъ произвола этого «духа» каждый разъ зависитъ какъ «чинъ», такъ и порядокъ радѣній. Кромѣ того хлысты по своему понимаютъ слова Давида: «пойте Господу новую пѣснь». Однообразныя радѣнія имъ надоѣдаютъ. По ихъ мнѣнію, тотъ пророкъ мало облагодатствованъ, который неспособенъ разнообразить ихъ. Даже однѣхъ и тѣхъ же пѣсенъ хлысты не тер-

пять на своихъ радѣніяхъ; пѣть одно и то же,—говорятъ они,—дѣло мертвое, Богу неугодное. О своихъ радѣніяхъ хлысты, въ силу данной клятвы, никогда ничего не говорятъ постороннимъ лицамъ и даже своимъ «оглашеннымъ», еще формально не принятымъ въ ихъ общину: о нихъ знаютъ только хлыстовскіе «губы да зубы». Проникнуть на ихъ радѣнія весьма трудно: они происходятъ, какъ сказано, по ночамъ и не въ однихъ и тѣхъ же помѣщеніяхъ, которыя всегда однако же тщательно охраняются надежными стражниками-«архангелами» и злыми собаками. При появленіи постороннихъ, хлысты тотчасъ же прекращаютъ свои радѣнія и скрываютъ всѣ слѣды ихъ. Даже лица, оставившія хлыстовство, крайне неохотно говорятъ о томъ, что происходитъ у хлыстовъ на ихъ радѣніяхъ и часто уносятъ съ собою въ могилу сокровенныя тайны этой секты.

Данными науки установлено, что составными частями хлыстовскаго богослуженія является: 1) нѣкоторыя церковныя молитвословія (молитвы, акафисты, а иногда даже панихиды и молебствія), 2) чтеніе книгъ Св. Писанія съ толкованіемъ, 3) пѣніе спеціально хлыстовскихъ кантовъ, 4) рѣчи или проповѣди, 5) пророчества и 6) радѣнія, но радѣнія бываютъ не всегда, а лишь въ особыхъ случаяхъ. Случайно входятъ въ составъ хлыстовскихъ богослуженій: 1) ритуальный пріемъ новыхъ членовъ секты, 2) исповѣдь и причащеніе, 3) посвященіе «пророковъ» и «коронованіе богородицъ», 4) «духовное вѣнчаніе» и 5) отпѣваніе «живыхъ мертвецовъ».

Наиболѣе общій порядокъ въ хлыстовскихъ молитвенныхъ собраніяхъ состоитъ въ слѣдующемъ. Часовъ около 5—7 вечера помѣщеніе, въ которомъ предположено устроить «радѣніе» или «апостольское собраніе», освѣщается особою люстрою въ родѣ паникадила (въ домахъ богачей) и множествомъ свѣчъ и лампъ (у крестьянъ), и въ него собираются «радѣльщики»

или хлыстовскіе богомольцы. «Старецъ» (лжехристосъ или лжепророкъ) и «богородица» садятся на свои мѣста, у краснаго угла, подъ иконами, за столомъ, на которомъ лежитъ крестъ и евангеліе и стоятъ два подсвѣчника съ зажженными восковыми свѣчами. По правую сторону отъ нихъ становятся мужчины, а по лѣвую—женщины. При входѣ въ молельную каждый хлыстъ осѣняетъ себя крестнымъ знаменіемъ, кланяется на три стороны и говоритъ: «миръ вашему дому и живущимъ въ немъ», на что ему отвѣчаютъ: «съ миромъ къ намъ». Потомъ онъ подходитъ къ «старцу», кланяется ему трижды въ ноги и цѣлуетъ его въ губы, а потомъ въ правую руку; затѣмъ онъ здоровается со всѣми присутствующими—мужчинами и женщинами «по-христіански», т. е. «братскимъ цѣлованіемъ», а въ нѣкоторыхъ корабляхъ вошедшій кланяется въ ноги и всѣмъ присутствующимъ, которые отвѣчаютъ ему тѣмъ же. Когда всѣ хлысты соберутся, «старецъ» уходитъ въ другую комнату и облачается въ радѣльную рубаху—бѣлую, сшитую изъ холста или коленкора,—съ широкими рукавами, спускающуюся до самыхъ ногъ, подпоясывается «золотымъ поясомъ», а на плечи кладетъ длинное бѣлое, по концамъ вышитое красными нитками, полотенце, дѣлая изъ него нѣчто въ родѣ архіерейскаго омофора. Когда въ такомъ костюмѣ «старецъ» возвращается въ молельную, ему подаютъ кадило съ ладаномъ или смирною и онъ кадитъ присутствующимъ. Отдавъ прислужнику кадило, онъ преподаетъ всѣмъ общее благословеніе. Такъ начинается хлыстовское богомоленіе. Послѣ этого всѣ присутствующіе поютъ: «Царю Небесный», а затѣмъ уже спеціальныя хлыстовскія пѣсни. Во время пѣнія этихъ кантовъ «старецъ» стоитъ за столомъ, держа въ правой рукѣ крестъ, а въ лѣвой зажженную свѣчу, а по окончаніи пѣнія осѣняетъ присутствующихъ. Засимъ особый чтецъ, по указанію старца, читаетъ отрывокъ изъ какой-либо книги

Св. Писанія—чаще всего изъ евангелій или апостольскихъ посланій, а «пророкъ» присовокупляетъ истолкованіе прочитаннаго, по обычаю, иносказательное, согласное съ хлыстовскимъ вѣроученіемъ. Выслушавъ чтеніе и толкованіе, хлысты, по указанію «старца», снова поютъ свои канты, число и напѣвъ которыхъ опять таки зависитъ отъ усмотрѣнія «старца». По окончаніи пѣнія, «старецъ» поднимается съ мѣста и произноситъ «проповѣдь». Если присутствуютъ «оглашенные», которыхъ обычно ставятъ на отдѣльномъ мѣстѣ, то ради нихъ эта «проповѣдь» всегда имѣетъ «призывной» (апологетическій или полемическій) характеръ. Послѣ произнесенія «проповѣди» присутствующіе, по указанію «старца», поютъ опять кантъ, чаще другихъ начинающійся словами: «Заблудшую овцу». А такъ какъ предъ радѣніями почти всегда бываютъ лица, желающія у «старца» исповѣдываться, то обычно хлысты въ это время поютъ и предъисповѣдательный кантъ.

По окончаніи пѣнія этихъ кантовъ, «старецъ» возвращается въ собраніе; предъ нимъ зажигаютъ двѣ большихъ свѣчи и онъ произноситъ молитву о прощеніи грѣховъ исповѣдывающимся и объ обращеніи въ хлыстовство всѣхъ невѣрующихъ, т. е. всѣхъ православныхъ христіанъ. Присутствующіе слушаютъ эту молитву, стоя на колѣняхъ, со вздохами и слезами. Женщины даже искусственно вызываютъ у себя слезы, натирая глаза чеснокомъ, лукомъ или горчицею. Въ это время происходятъ явленія чисто истерическаго характера: или лжехристы распинаютъ себя на стѣнахъ при общемъ крикѣ, вопляхъ и шумѣ, или лжепророкъ, спрыгнувъ со своего мѣста, начинаетъ бѣгать по комнатѣ, производя тѣ или другія странныя дѣйствія и произнося безсвязныя фразы, которыя прыгающими и неистовствующими присутствующими принимаются за пророчество, или какая-нибудь женщина, вся въ слезахъ и съ растрепанными волосами,

бросается предъ «старцемъ» на полъ, громко исповѣдуя грѣхи свои, другія начинаютъ кликушествовать, появляются бѣсноватыя съ пѣной у рта и нечеловѣческими криками... Но необычайный шумъ и крики, прыганіе и скаканіе поднимаются тогда, когда оказывается, что всѣ бѣсноватые и кликуши чудесно исцѣлены (до слѣдующаго, впрочемъ, радѣнія) «старцемъ»... Успокоившись отъ этого неистовства, хлысты, по указанію «старца», снова начинаютъ пѣть свои монотонные канты и затѣмъ совершается «причащеніе»...

Есть несомнѣнныя доказательства того, что въ прежнее время хлысты причащались грудью живой дѣвицы и тѣломъ колотаго младенца. Это подтверждается и судебными слѣдствіями, начиная съ 1733 года (показаніе Алексѣя Трофимова и др.) и безпристрастными учеными: Кельсіевымъ, Гакстгаузеномъ, Мельниковымъ, Кутеповымъ, Пеликаномъ. Но нѣтъ данныхъ утверждать, что и въ настоящее время этотъ безчеловѣчный обычай существуетъ. Теперь они причащаются, большею частью, только бѣлымъ хлѣбомъ и водою, особенно годовою, взятою изъ колодца, находящагося на родинѣ Данилы Филипповича, сухариками съ изображеннымъ на нихъ крестомъ, изюмомъ и квасомъ, дымомъ и пламенемъ трехъ или семи зажженныхъ восковыхъ свѣчъ, растертыми шишечками радѣльной головой вербы, московскими пряниками, а чаще всего обрядъ этотъ ограничивается цѣлованіемъ колѣна или другой какой-либо части «пречистаго и животворящаго тѣла» сидящей въ углу «богородицы».

Есть много фактовъ, свидѣтельствующихъ о томъ, что «старцы» причащаютъ своихъ «дѣтушекъ» какими-то не совсѣмъ безвредными веществами. Такъ что, говоритъ одинъ очевидецъ,—послѣ причащенія у хлыстовъ бываетъ нѣчто въ родѣ бѣлой горячки.

Если вмѣсто умершаго «пророка» или «богородицы» община избрала новыхъ лицъ, то на радѣніяхъ послѣ

«причащенія» совершается ихъ посвященіе. Посвященіе «богородицы» называется ея «коронованіемъ», а посвященіе лжепророка—его «вѣнчаніемъ».

«Духовное вѣнчаніе» состоитъ въ томъ, что «брата» и «сестру», пожелавшихъ жить въ «христіанской любви», ставятъ передъ «старцемъ». «Старецъ» покрываетъ ихъ большимъ бѣлымъ платкомъ и читаетъ соотвѣтствующую случаю молитву, затѣмъ, при пѣніи «частыхъ» (т. е. скорыхъ и веселыхъ) пѣсенъ, обводитъ ихъ трижды вокругъ чана съ водою, держа въ рукахъ крестъ и зажженную восковую свѣчу. Свѣчи въ рукахъ все время держатъ и вѣнчающіеся. Обрядъ заканчивается окропленіемъ водою изъ радѣльнаго чана повѣнчанныхъ.

Такъ происходитъ первая часть хлыстовскаго богослуженія. Въ полночь начинаются уже хлыстовскія радѣнія въ собственномъ смыслѣ слова. Въ ожиданіи полуночи хлысты отправляютъ вечерню, панихиду, молебенъ или читаютъ какой-либо акаѳистъ почти безъ измѣненія по чину Православной Церкви. Около полуночи «старецъ» обращается къ хозяину дома приблизительно съ такими словами: «Ну-кась, сударь хозяинъ, позволь намъ порадѣть для Господа, съ сударемъ-батюшкою повеселиться, небесною пищею его насладиться, богомъ свѣтомъ завладать и на святомъ кругу его похватать» (по другимъ: «покатать»). Послѣ этого всѣ присутствующіе снимаютъ свою обувь, оставаясь въ однихъ нитяныхъ чулкахъ или даже босыми, и входятъ въ особую болѣе или менѣе просторную комнату, безъ всякой мебели, съ закрытыми окнами, освѣщенную только немногими восковыми свѣчами, поставленными въ переднемъ углу предъ иконами. Здѣсь, по приглашенію своего пророка, хлысты снимаютъ съ себя обычное платье и бѣлье и надѣваютъ радѣльное: почти такую же рубаху, какъ и «старецъ», только нѣсколько короче, подпоясываются бѣлыми поясками, а въ лѣвыя руки берутъ бѣлые платки и

полотенца; послѣднія они кладутъ на лѣвыя плечи на подобіе дьяконовскаго ораря, платки же, обозначающіе крылья ангеловъ и архангеловъ, они держать во время радѣній за углышокъ, а во время перерывовъ раскладываютъ ихъ на своихъ колѣняхъ; ими же пользуются хлысты для обтиранія пота во время своихъ круженій и бѣганія. Женщины одѣваются въ такія же холщевыя рубахи, какъ и мужчины, а сверхъ рубахъ онѣ еще надѣваютъ бѣлый сарафанъ или бѣлую юбку; головы свои покрываютъ бѣлыми платочками, завязанными на затылкѣ; шеи завязываютъ бѣлыми косыночками. Бѣлый цвѣтъ есть вообще любимый цвѣтъ хлыстовъ. Свои радѣльныя рубахи хлысты обыкновенно называютъ «бѣлыми ризами», «мантіями» и «парусами».

Среди радѣльной комнаты во многихъ хлыстовскихъ «корабляхъ» ставится большая кадка съ водою. Этою водою во время радѣній хлысты часто примачиваютъ свои головы или прихлебываютъ ее изъ рукъ.

Одѣвшись въ радѣльный костюмъ, хлысты приступаютъ къ самымъ радѣніямъ. На хлыстовскихъ радѣніяхъ происходятъ прыганія, бѣганія, верченія, рукоплесканія, пѣніе пѣсенъ, крики, вопли и т. п. Способы хлыстовскаго радѣнія наукою сводятся къ слѣдующимъ восьми видамъ:

1. *Радѣніе одиночное.* Оно состоитъ въ томъ, что каждый хлыстъ вертится, стоя только на пяткѣ правой ноги, по солнцу, т. е. слѣва на право; верченіе это, вначалѣ медленное, постепенно ускоряется однако же до такой степени, что даже нельзя увидать лица вертящагося хлыста, который какъ бы превращается въ бѣлую колонну. И когда такихъ вертящихся хлыстовъ набирается въ одной, сравнительно небольшой комнатѣ отъ 100 до 300 человѣкъ, то получается зрѣлище, которымъ нельзя не поражаться. Вся комната наполняется вихремъ и шумомъ; свѣчи

тухнуть. Тѣмъ не менѣе это радѣніе имѣетъ значеніе только подготовительнаго дѣйствія и потому бываетъ непродолжительно.

2. *Радѣніе схваткою или въ схватку.* Это нѣчто въ родѣ свѣтскаго танца, называемаго «галопомъ»: хлысты съ хлыстовками, обнявшись, попарно вертятся по всей комнатѣ.

3. *Радѣніе стѣнкою или въ стѣночку.* Хлысты становятся тѣсно другъ съ другомъ, образуя кругъ; они быстро скачутъ въ тактъ одновременно обѣими ногами и въ то же время машутъ руками.

4. *Радѣніе круговое или хороводное.* Хлысты составляютъ кругъ; за ихъ кругомъ образуется другой кругъ изъ хлыстовокъ. Съ пѣніемъ пѣсни: «богу порадѣйте, плотей не жалѣйте, Марфу (т. е. плоть) не щадите, богу послужите» и ударяя въ тактъ ногами, хлысты начинаютъ кружиться съ неимовѣрной быстротою, мужчины по солнцу, женщины противъ солнца, и, бросивъ пѣсню, начинаютъ уже въ тактъ кричать: «ой духъ, ой духъ, ой духъ, ой богъ, ой богъ, ой богъ, царь богъ, царь богъ, царь богъ, царь духъ, царь духъ, царь духъ, о Ега, о Ега, о Ега» и т. д. Радѣніе это хлысты называютъ еще Іезокиліевымъ «коло въ колеси» и потому вспоминаютъ «Егу» (т. е. Іегову). Утомившись, «радѣльцы», ради отдыха, дѣлаютъ перерывъ и выходятъ изъ круга; болѣе ревностные, впрочемъ, продолжаютъ вертѣться сами по себѣ, въ одиночку, мужчины—въ правую сторону, женщины—въ лѣвую. Послѣ отдыха хлысты снова становятся въ кругъ и начинаютъ кружиться еще съ большею ревностью, какъ бы желая показать свое особое послушаніе «старцу», который въ это время вертится въ центрѣ круга и поетъ особый стихъ.

А «богородица» въ это время кричитъ одно: «бейте Марфу, не жалѣйте плоти». Хлысты схватываютъ свои полотенца, дѣлаютъ изъ нихъ жгуты и начинаютъ ими бить другъ друга и себя самихъ,

вполнѣ вѣря, что этимъ они изгоняютъ изъ себя бѣсовъ. Рубахи на нихъ становятся такими мокрыми, что ихъ выжимаютъ нѣсколько разъ; полъ смачивается потомъ, какъ бы разлитой водою. По этой причинѣ «круговое» радѣніе хлысты называютъ иногда «банею возрожденія». Радѣніе продолжается до тѣхъ поръ, пока участники его уже не смогутъ двигаться.

Есть еще радѣніе корабельное или Давидово, радѣніе крестное или въ расходку, радѣніе—Андреевъ крестъ или угловое, радѣніе—тканіе цвѣтовъ и ленточекъ.

Вслѣдствіе насильственныхъ и неестественныхъ движеній, хлысты впадаютъ въ состояніе сильнѣйшаго нервнаго возбужденія или изступленія и становятся способными къ галлюцинаціямъ. Они начинаютъ непроизвольно болтать непонятныя и безсмысленныя слова (verbaration), не употребляющіяся ни на какомъ языкѣ. И это называется пророчествомъ. Чаще всего это бываетъ, что кто-либо изъ присутствующихъ намѣренно начинаетъ болтать разный вздоръ въ родѣ: та-ла-бара-ката-маза-гада-дики-гики-мара-гай»... Но хлысты вѣрятъ, что «просвѣщенный духомъ» говоритъ «новыми языками». Во время самаго неистовства радѣющихъ вдругъ гдѣ-то, среди нихъ, раздается дикій голосъ: «идетъ, духъ святой идетъ». Услышавъ эти слова, «старецъ» кричитъ въ отвѣтъ: «Иди, духъ божій. Иди, батюшка». Всѣ останавливаются и ищутъ среди себя прорерока, а пророкъ уже въ это время «глаголетъ новыми языками». Хлысты приходятъ въ неописанный восторгъ. Оказывается, что духъ святой сошелъ на весь корабль. Всѣ вскакиваютъ съ своихъ мѣстъ, начинаютъ прыгать и вертѣться и—чѣмъ дальше, тѣмъ оживленнѣе, пока не доходятъ до сильнѣйшаго изступленія и затѣмъ въ безсиліи падаютъ въ кучу другъ на друга, мужчины на женщинъ, женщины на мужчинъ. Послѣ этого прислужники тушатъ свѣчи, а потомъ происходитъ то, примѣра чему по словамъ

одного нѣмецкаго ученаго (профессора Геринга), мы напрасно стали бы искать въ язычествѣ древняго міра. Мужчины и женщины открыто при всѣхъ предаются ужасному проявленію половой разнузданности, которое народъ обозвалъ «свальнею» или «свальнымъ грѣхомъ». При этомъ не принимается во вниманіе ни родство, ни возрастъ.

Впрочемъ, въ послѣднее время хлысты сами начинаютъ нѣсколько стыдиться своего «свальнаго грѣха», какъ составной части «богослуженія», и онъ встрѣчается на ихъ радѣніяхъ сравнительно рѣже, чѣмъ въ прежнія времена, какъ нѣчто чрезвычайное таинственнѣйшее въ сектѣ. Но гнусность получила другія формы разврата: такъ, послѣ радѣній хлысты и хлыстовки, получивъ благословеніе отъ лжепророка, чаще всего вмѣстѣ отправляются въ баню, устроенную здѣсь же, при молельнѣ на чердакъ молельни, въ сараи и амбары; въ самой молельнѣ остаются лишь привиллегированныя лица: лжехристы и лжебогородицы, лжепророки и лжепророчицы. Случайно рожденныя отъ нихъ дѣти считаются «зачатыми чрезъ изліяніе духа», называются «іисусиками» или «христосиками» и предназначаются въ будущемъ на мѣста лжехристовъ.

Лжехристы такъ оправдываютъ неистовство, происходящее на хлыстовскихъ радѣніяхъ. «Мы на своихъ собраніяхъ скачемъ и пляшемъ по примѣру царя Давида, который скакалъ предъ ковчегомъ Господа, во-вторыхъ, отъ духовной радости по случаю сошествія Св. Духа и, въ третьихъ, совершаемъ это для утомленія своей плоти. Радѣніями мы изнуряемъ себя, умерщвляемъ свою плоть и смиряемъ свой духъ... Говорятъ, что на этихъ собраніяхъ у насъ бываетъ грѣхъ съ женщинами. Что же изъ этого? Радѣнія наши служатъ какъ бы войной противъ исконнаго врага—дьявола, а онъ орудіемъ своей защиты беретъ женщину. Но нужно знать, важенъ ли этотъ грѣхъ

настолько, чтобы онъ могъ омрачить наше служеніе Богу? Нисколько. Грѣхъ вошелъ въ человѣка чрезъ женщину, а потому въ каждой изъ нихъ есть сѣмена, посѣянныя издревле дьяволомъ. Побѣдить этотъ грѣхъ, а чрезъ него и дьявола, нужно тѣмъ же, т. е. грѣхомъ. Побѣждая грѣхъ грѣхомъ, мы этимъ усмиряемъ плоть женщины и покоряемъ ее подъ свою пяту. Чѣмъ чаще совершается эта война между мужчиной и женщиной, тѣмъ скорѣе изнуряется и умерщвляется плоть и похоть обоихъ лицъ». Въ послѣднее время половой развратъ на радѣніяхъ хлысты открыто называютъ своимъ «крестомъ».

Въ составъ хлыстовскаго «богослуженія» входитъ также и ритуальный чиноиріемъ новаго члена секты. Нужно вообще замѣтить, что хлысты принимаютъ въ свою общину новичковъ весьма осмотрительно, послѣ продолжительнаго искуса и не иначе, какъ за поручательствомъ «воспріемниковъ», каковыми могутъ быть только «братья», т. е. хлысты, пользующіеся довѣріемъ и уваженіемъ общины. Пріемъ въ секту происходитъ обыкновенно во время самыхъ многолюдныхъ собраній. Вошедши въ комнату и осѣнивъ себя крестнымъ знаменіемъ, новичекъ падаетъ на землю и кланяется въ ноги пророку, пророчицѣ и всѣмъ присутствующимъ. На поклоны ему никто не отвѣчаетъ. Затѣмъ, ставъ посреди комнаты, онъ произноситъ странную клятву—навсегда оставаться хлыстомъ, имѣть радѣльную рубаху и никому ничего не говорить ни о хлыстовскихъ вѣрованіяхъ, ни о томъ, что при немъ будетъ происходить въ молельной, хотя бы ему пришлось и пострадать «за вѣру». Въ Малороссіи «присяга» хлыстовскаго неофита совершается въ чрезвычайно кощунственной и возмутительной формѣ надъ иконами—благословеніемъ родителя, которыя попираетъ ногами и оскверняетъ. Послѣ произнесенія клятвы, новичекъ подходитъ къ «пророку», который надѣваетъ на него большой бѣлый (серебряный) съ

лучами крестъ, за что онъ кланяется ему въ ноги, цѣлуетъ его въ щеку и руку, а «пророчицу» или «богородицу»—въ обнаженное колѣно. Чинопріемъ заканчивается «братскимъ» цѣлованіемъ принятаго со всѣми присутствующими хлыстами и хлыстовками.

Въ нѣкоторыхъ хлыстовскихъ корабляхъ церемоніалъ пріема въ секту (по хлыстовскому выраженію—«введенія во святая святыхъ») представляется болѣе сложнымъ.

Наконецъ, у хлыстовъ есть довольно странный обрядъ—«отпѣваніе живого покойника». Извѣстны случаи, когда хлыстовскіе лжепророки иногда «предсказываютъ» тому или другому брату предстоящую ему въ скоромъ времени смерть,—и предсказанія ихъ сбываются, почему хлысты и ввели въ обычай заблаговременно, еще до смерти, отпѣвать обреченнаго въ могилу, чтобы и онъ самъ могъ принять участіе въ общей молитвѣ.

Бытъ хлыстовъ и ихъ внѣшніе признаки. Хлысты почти никогда не бываютъ и непосредственнаго участія въ общественномъ управленіи не принимаютъ, хотя отъ несенія обязанностей должностныхъ лицъ, по выбору общества, не отказываются, надѣясь воспользоваться своимъ общественнымъ положеніемъ въ интересахъ секты и иновѣрцевъ. Холодно относясь къ общественной жизни внѣшнимъ образомъ, они умѣютъ, при помощи интригъ и подкуповъ, такъ поставить дѣло, что жизнь общества, которому они принадлежатъ, находится въ ихъ рукахъ и принимаетъ во всѣхъ отношеніяхъ желательное имъ направленіе. Распоряженія начальства они выполняютъ старательно; подати платятъ всегда исправно; недоимокъ за ними никогда не бываетъ; въ глазахъ властей они считаются самыми надежными и аккуратными людьми. Но такое поведеніе хлыстовъ объясняется не искренностью и сознаніемъ долга, а интересами ихъ сектъ. Гражданское общество и его жизнь для хлыстовъ—

не цѣль, а средство. Хлысты живутъ исключительно жизнью своего «корабля», жизнью своей сектантской общины,—и нѣтъ такой жертвы, которой бы они не принесли интересамъ «корабля».

Хлыстовскій «корабль». «Кораблемъ» хлысты называютъ свою сектантскую общину. Въ каждомъ кораблѣ есть своего рода іерархія: христы, богородицы, пророки и пророчицы; въ большихъ корабляхъ къ нимъ присоединяются еще евангелисты, апостолы, ангелы, архангелы, мироносицы, мудрыя дѣвы и т. д. Евангелистами называются хлыстовскіе «писатели», составляющіе окружныя посланія, тенденціозныя повѣсти и т. п.; апостолы это—хлыстовскіе миссіонеры, диспутанты на собесѣдованіяхъ; архангелы—сторожа, охраняющіе радѣльныя собранія и исполняющіе другія полицейскія обязанности, ангелы—молодыя, красивыя дѣвицы, составляющія свиту «саваофа», его прислужницы въ домѣ и т. д. Но во главѣ хлыстовской іерархіи и всего корабля стоитъ кормчій или кормщикъ. Онъ носитъ достоинство «саваофа» или «христа». Должность эта выборная; иногда выборъ кормщика производится по указанію духа, возвѣщенному пророкомъ во время радѣній. Во всякомъ случаѣ выборъ долженъ быть единогласнымъ. Но разъ выбранный, кормщикъ уже сохраняетъ свою должность до самой своей кончины и получаетъ власть надъ всѣмъ кораблемъ неограниченную и безконтрольную; за свои дѣйствія онъ отдаетъ отчетъ только одному батюшкѣ—«саваофу». Другія іерархическія лица (пророки, пророчицы и т. п.) составляютъ его совѣтъ, но рѣшающаго голоса не имѣютъ и подчиняются кормщику, наравнѣ съ другими, безусловно. Воля кормщика священна для всѣхъ членовъ общины, какихъ бы она жертвъ и средствъ ни требовала. Кормщикъ воленъ не только надъ имуществомъ, но и надъ жизнью «корабельщиковъ» (т. е., членовъ хлыстовской общины); но и ни одинъ корабельщикъ не за-

думается броситься въ огонь и воду, если того потребуетъ кормщикъ. Кормщикъ есть главный блюститель вѣры и нравственности въ хлыстовской общинѣ, распорядитель на радѣніяхъ, а иногда—и совершитель хлыстовскихъ «богослуженій». Онъ завѣдуетъ общественными капиталами «корабля» и производитъ безапелляціонный судъ надъ корабельщиками. Матеріальное положеніе его прекрасно обезпечивается общиной. Ближайшею помощницею кормщика является кормщица или «богородица». Должность кормщицы также выборная и несмѣняемая. Въ кормщицы избираютъ почти всегда дѣвушку молодую, красивую, отличающуюся умомъ и смѣтливостью. Къ сожалѣнію, выборъ кормщицы утверждается кормщикомъ гнуснѣйшимъ образомъ и соединяется съ потерею невинности. Избравъ кормщицу, хлысты оставляютъ ее на ночь съ кормщикомъ, а утромъ выводятъ ее въ общую комнату въ бѣломъ одѣяніи, гдѣ встрѣчаетъ ее цѣлое общество хлыстовъ, поютъ ей пѣсни и уже привѣтствуютъ ее, какъ настоящую богородицу, цѣлуютъ ей руки, лицо и даже ноги. Богородица часто замѣняетъ кормщика по управленію дѣлами корабля, но имѣетъ особенное важное значеніе послѣ его смерти; она же оказываетъ сильное вліяніе на выборъ кормщика.

Дома хлыстовъ. По внѣшнему своему быту хлысты рѣзко отличаются отъ православнаго населенія своимъ видимымъ довольствомъ и матеріальнымъ благосостояніемъ. Ихъ дома и усадьбы—лучшіе во всей деревнѣ. Но и на нихъ сказывается сектантскій отпечатокъ. Усадьбы ихъ всегда бываютъ обнесены высокимъ плетнемъ или заборомъ; ворота—глухія; калитки—едва замѣтныя. Дома свои хлысты строятъ подальше отъ улицы, въ глубинѣ двора; обсаживаютъ ихъ деревьями и кустарниками въ видѣ садовъ или палисадниковъ; любятъ держать злыхъ собакъ. Въ домѣ хлыста всегда можно найти нѣсколько комнатъ; онѣ содержатся чисто и опрятно. Въ чистой комнатѣ въ

переднемъ углу много иконъ, мало чѣмъ отличающихся отъ церковнаго письма; но все-таки сектантскій отпечатокъ замѣтенъ и на нихъ. Хлысты любятъ имѣть у себя изображеніе Христа у Каіафы въ бѣлой одеждѣ, Спасителя и Богоматери, стоящихъ въ кругу ангеловъ въ такихъ же одеждахъ, архистратига Михаила на бѣломъ конѣ, Богородицы съ открытыми грудями, держащей на обѣихъ рукахъ обнаженнаго младенца Христа, иконы трехъ дѣвственниковъ—Гурія, Самона, Авива и также Косьмы и Даміана.

Одежда хлыстовъ. Хлысты одѣваются чисто, опрятно, иногда даже щеголяютъ своими нарядами. Одежду носятъ довольно однообразнаго покроя, ради распознаванія своихъ единовѣрцевъ. Матеріи бѣлаго цвѣта предпочитаютъ другимъ. Хлыстовки, какъ женщины, такъ и дѣвушки настолько заботятся о своей красотѣ, что не стѣсняются румяниться и бѣлиться: дорогое мыло, помада, сильно пахнущіе духи у нихъ въ большомъ употребленіи. Но зато внутренняя и въ особенности нравственная жизнь хлыстовъ весьма непривлекательна.

Семья хлыста представляетъ собою печальное явленіе вымиранія и развала. Связь между супругами поддерживается только внѣшнимъ образомъ, да и не вездѣ и не всегда. Положеніе женщины у хлыстовъ весьма униженное, рабское. Почетное положеніе занимаетъ въ домѣ не жена, а его «духовницы». Христіанская семья превращена въ мусульманскій гаремъ. Дѣти отъ законной жены называются не иначе, какъ «щенками». Отецъ питаетъ къ нимъ отвращеніе, видя въ нихъ свои «грѣшки». Но за то и дѣти, даже взрослыя, ставшія хлыстами, умѣютъ отплачивать своимъ отцамъ, оправдывая свое поведеніе тѣми же хлыстовскими «религіозными» молитвами. Непочтительность дѣтей къ родителямъ у хлыстовъ возмутительна.

Хлысты отличаются чрезмѣрною гордостью, высокомѣріемъ и тщеславіемъ по отношенію къ иновѣр-

цамъ и—въ особенности къ православному населенію. Они гордятся не только своимъ богатствомъ, трезвостью и трудолюбіемъ, но и своимъ мнимымъ превосходствомъ религіознымъ. Какъ пользующіеся непосредственными откровеніями своихъ лжепророковъ, они будто бы выше стоятъ буквы Писанія и православныхъ обрядовъ и потому называютъ себя не иначе, какъ «духовными христіанами». «Вы поклоняетесь мертвымъ, бездушнымъ, деревяннымъ богамъ,—говорятъ они православнымъ,—а мы поклоняемся живымъ богамъ»...

Матеріальное благосостояніе хлыстовъ объясняютъ не трезвостью и трудолюбіемъ только, но тѣмъ, что они представляютъ собою твердо сплоченную общину и матеріально поддерживаютъ другъ друга всѣми дозволенными и недозволенными средствами, часто—во вредъ всему населенію. Кромѣ того, они чрезвычайно скупы, жадны къ наживѣ, корыстолюбивы и безсердечны, что совершенно понятно въ людяхъ, презирающихъ семейную жизнь и не имѣющихъ дѣтей, т. е. опоры въ старости. Они не знаютъ или—точнѣе—не хотятъ знать заповѣди Христа о любви къ ближнимъ; для нихъ «братьями» являются только ихъ единовѣрцы, но они разрываютъ всякую связь даже съ своими родственниками—православными—отцомъ, матерью, сестрами и братьями. Особенно развито среди хлыстовъ ростовщичество, кулачество и міроѣдство. Ихъ любимое занятіе—торговля въ селеніяхъ и деревняхъ, подряды и маклерство. Дѣти хлыстовъ, прижитыя въ законномъ бракѣ, принявъ по принужденію отцовъ, хлыстовство, уже не женятся и не выходятъ замужъ, а навсегда остаются работниками и работницами отца. Любовь хлыстовъ къ сутяжничеству общеизвѣстна; а ихъ злоба вошла даже въ пословицу: «православный злой до кабака, а хлысты по самый гробъ, на вѣчные вѣка».

Отношенія къ православной Церкви. Въ отношеніи къ православной Церкви хлысты отличаются крайнею

враждебностью. Въ своихъ пѣсняхъ и псалмахъ они называютъ православныхъ не иначе, какъ «злымъ міромъ», «невѣрнымъ народомъ», «свинымъ стадомъ», «татями», «злыми людьми», «злымъ княземъ міра», «царствомъ тьмы», а православное духовенство—«черными вранами», «звѣрями кровожадными», «волками злыми», «безбожными іудеями», «злыми фарисеями» и т. п. Они кощунственно издѣваются не только надъ обрядами, но и надъ таинствами Православной Церкви.

Будучи сектой тайной, хлыстовство, по чисто практическимъ соображеніямъ, сохраняетъ наружное общеніе съ Православною Церковью, причемъ хлысты отличаются неимовѣрною скрытностью, лукавствомъ, хитростью и крайнимъ лицемѣріемъ. По своему внѣшнему поведенію они могутъ быть названы самыми благочестивыми православными христіанами и самыми вѣрными чадами Православной Церкви. Хлысты, особенно неопознанные и не обнаруженные судебнымъ слѣдствіемъ, почти всегда первыми являются въ храмъ Божій на церковныя богослуженія и вечернія собесѣдованія. Когда въ проповѣди или на собесѣдованіи приходскій священникъ заводитъ рѣчь о мерзостяхъ хлыстовства, то хлысты первые начинаютъ вздыхать и возмущаться этими мерзостями. Въ обществѣ хлысты въ особенности любятъ осуждать половой развратъ и распутство. Хлысты принимаютъ таинство крещенія Православной Церкви, но только ради метрической записи родившихся дѣтей; на самомъ же дѣлѣ они признаютъ лишь свое «крещеніе Духомъ Святымъ». «Мѵропомазаніе и елеосвященіе они называютъ «печатью антихриста»: иногда они причащаются въ церкви, но, выйдя изъ церкви, выплевываютъ св. дары на землю и топчутъ ихъ ногами; бракъ и священство отрицаютъ совершенно; исповѣдываются у священника, говоря только одно: «грѣшонъ, батюшка»; лжепророки, впрочемъ, позволили имъ и нагло лгать

на исповѣди, ссылаясь на слова Христа: «лжуще Мене ради».

Внѣшніе признаки, по которымъ можно опознавать хлыстовъ и которые были установлены на третьемъ миссіонерскомъ Съѣздѣ, слѣдующіе: 1) народная молва, обстоятельно провѣренная; 2) самочинныя собранія по ночамъ; 3) легкость половыхъ отношеній, сопровождающаяся нерѣдко разрушеніемъ семейныхъ узъ и нескрываемыми прелюбодѣйными связями; 4) воздержаніе отъ мясной пищи и особенно—свинины; 5) неупотребленіе спиртныхъ напитковъ; 6) внѣшній обликъ хлыста—истомленное, желто-блѣдное лицо, съ тусклымъ, почти неподвижнымъ взглядомъ, гладко причесанная и обильно умащенная масломъ голова у мужчинъ, бѣлый платокъ на головѣ - у женщинъ; вкрадчивая, проникнутая притворнымъ смиреніемъ рѣчь, постоянные вздохи, порывистыя движенія, нервныя подергиванія тѣла, своеобразная, какъ у солдатъ, походка; 7) присутствіе въ домахъ хлыстовъ картинъ мистическаго содержанія (напр., «Укрощеніе бури на озерѣ Іисусомъ Христомъ», картина Страшнаго суда рая съ птицами и т. п.); 8) небываніе на крестинахъ и на свадьбахъ, брезгливое чувство къ акту рожденія дѣтей и къ самимъ новорожденнымъ; 9) хлысты почти повсемѣстно называютъ другъ друга уменьшительными именами; 10) особенная любовь къ сластямъ.

Шалопутство.

Отношеніе шалопутства къ хлыстовству. Слово «шалопутъ» встрѣчается въ литературѣ XVIII вѣка; имъ называли людей, «сбившихся съ прямого пути», ставшихъ на шальной путь, не слѣдующихъ общепринятымъ правиламъ жизни. Но уже въ концѣ того же вѣка шалопутами стали называть всякаго рода сектантовъ. Секта шалопутовъ имѣетъ много общаго съ хлыстами: тѣ и другіе одинаково смотрятъ на книги

Св. Писанія Ветхаго и Новаго Завѣтовъ и въ одинаковомъ смыслѣ изъясняютъ ихъ; у тѣхъ и другихъ есть «христы», «богородицы», «пророки», «евангелисты» и т. п.; тѣ и другіе придаютъ важное значеніе «радѣніямъ», «шалопуты»—названіе народное, сами же сектанты этого толка, какъ и хлысты, называютъ себя «духовными христіанами» или даже «братьями духовной жизни». Но между вѣрованіями хлыстовъ и шалопутовъ нельзя не видѣть различія. Такъ, напримѣръ, у хлыстовъ «христомъ» можетъ быть только мужчина, а у шалопутовъ—«христомъ» можетъ быть и женщина: у петербургскихъ шалопутовъ до послѣдняго времени «христомъ» именно состоитъ женщина Д.—жена одного дворника. У хлыстовъ «богородицею» бываетъ только женщина, а у шалопутовъ «богородицею» можетъ быть и мужчина и даже цѣлая шалопутская община. У хлыстовъ Христосъ воплощается въ человѣка, а у шалопутовъ наоборотъ—скорѣй человѣкъ вселяется въ Христа.

Исторія происхожденія секты. Мѣстомъ первоначальнаго появленія и распространенія шалопутства была Тамбовская губ. и потому для шалопута Тамбовъ—такая же святыня, какъ для мусульманина—Мекка. Шалопутъ произноситъ даже не «Тамбовъ», а «Тамбогъ». Сектанты называются также богомолами. Въ настоящее время шалопуты встрѣчаются уже по всей Россіи, но больше всего ихъ на сѣверномъ Кавказѣ и въ Малороссіи: въ губерніяхъ—Полтавской, Екатеринославской, Харьковской, Воронежской, Херсонской, Таврической, Курской, въ области Войска Донского и др.

Основателемъ и первоначальнымъ распространителемъ шалопутства, является хлыстовскій лжехристосъ, крестьянинъ села Перевоза, Кирсановскаго у., Тамбовской губ., Аввакумъ Ивановичъ Копыловъ, который жилъ въ началѣ XIX вѣка. Послѣ его смерти, преемникомъ его былъ крестьянинъ того же села Пе-

ревоза Перфилъ (т. е. Порфирій) Петровичъ Катосановъ (Котасановъ или Кутасановъ).

По вѣрованію шалопутовъ, въ жизни каждаго изъ ихъ «христовъ» должна повториться, по крайней мѣрѣ, въ существенныхъ чертахъ, жизнь «евангельскаго Христа». И вотъ всю жизнь «Перфиши» они обрисовываютъ чисто евангельскими чертами—отъ рожденія до воскресенія изъ мертвыхъ.

Катасановъ умеръ только 9 декабря 1886 г., но легенда уже успѣла украсить его такимъ ореоломъ славы, что для шалопутовъ онъ сталъ предметомъ божескаго почитанія, какъ Данила Филипповичъ для хлыстовъ. Другими распространителями секты были Романъ Петровичъ Лихачевъ, проживавшій въ станицѣ Старощербиновкѣ, Кубанской области, и мѣщанинъ г. Георгіевска, Ставропольской губ., Петръ Лардухинъ (или Лардугинъ). Въ настоящее время среди шалопутовъ большое значеніе имѣетъ бывшій солдатъ Григорій Шевченко, проживающій въ Александрополѣ и самый богатый человѣкъ.

Ученіе шалопутовъ. Шалопуты любятъ читать книги Св. Писанія и пользуются пріемами иносказательнаго и аллегорическаго толкованія. Въ этомъ отношеніи наивность ихъ доходитъ до смѣшного. Такъ, напр., Адамъ, по ихъ изъясненію, не есть собственное имя, а нарицательное, обозначающее вообще всякаго грѣшника, которому предстоятъ вѣчныя мученія въ аду. Слово Адамъ они раздѣляютъ на два слога: адъ и амъ, утверждая, что амъ, значитъ ѣмъ, пожираю, поглощаю, а потому Адамъ, по ихъ изъясненію, обозначаетъ того человѣка, котораго съѣстъ или поглотитъ адъ.

Въ сравненіи съ хлыстовствомъ у шалопутовъ представляется болѣе или менѣе оригинальнымъ ихъ ученіе о Христѣ, Св. Духѣ, Богородицѣ и пророкахъ. Бога Троичнаго въ Лицахъ, въ смыслѣ богооткровеннаго ученія, шалопуты не знаютъ, какъ не знаютъ

его и хлысты. Они вѣруютъ только во единаго Бога. Христосъ не есть второе Ѵпостасное Лицо въ Богѣ. Онъ есть форма извѣстнаго обнаруженія Божества или вѣрнѣе—обнаруженіе спасительской силы Божіей. Онъ есть умъ, премудрость, Слово Божіе. Сыномъ Божіимъ Христосъ можетъ быть названъ не въ собственномъ, а только въ иносказательномъ смыслѣ, насколько можно говорить, что Слово Божіе или премудрость рождается отъ Бога. Духъ Святый, по вѣрованію шалопутовъ, также не есть лицо или Ѵпостась; Онъ есть сила Божія, очищающая, просвѣщающая и освящающая людей. О боговоплощеніяхъ и душепереселеніяхъ въ хлыстовскомъ смыслѣ шалопуты ничего не знаютъ. Спасеніе людей, по ихъ ученію, можетъ быть совершено только при взаимномъ воздѣйствіи обоихъ силъ Божества—Христа (т. е. Слова) и Духа, причемъ дѣятельность Духа должна предшествовать дѣятельности Христа и затѣмъ споспѣшествовать ей. Безъ предшествующаго воздѣйствія Духа на человѣчество немыслима и дѣятельность Христа, а слѣдовательно невозможно и спасеніе человѣчества. Такимъ образомъ, подобно всѣмъ вообще мистикамъ, шалопуты приписываютъ Духу Божію гораздо больше значенія въ дѣлѣ человѣческаго спасенія, чѣмъ Христу. Раньше воплощенія слова Божія необходима для человѣчества предваряющая, очистительная и подготовительная дѣятельность Духа Божія. Духъ Божій долженъ сначала найти, очистить и освятить дѣвственную утробу, которая должна родить Христа. Такою утробою оказывается прежде всего среда или общество людей, въ которомъ должно воплотиться слову Божію—Христу, тѣ «бѣлыя овцы» или «истинныя чада свѣта», которыя «и постятся, и молятся, и все въ небушко глядятъ», тѣ «сиротушки, гонимыя, съ сердцемъ сокрушенныя, душей умиленныя», которыя жаждутъ свѣта, истины и добра и не находятъ выхода изъ своей грѣховной жизни. Такимъ образомъ истинною «бого-

родицею» или, точнѣе, «христородицею» для шалопутовъ является не отдѣльное лицо, а цѣлое общество избранныхъ. Но такъ какъ общество состоитъ изъ отдѣльныхъ лицъ, изъ которыхъ наибольшее содѣйствіе появленію слова Божія можетъ быть оказано только однимъ его членомъ, то ученіемъ шалопутовъ, не исключается, а также необходимо предполагается существованіе и отдѣльныхъ «богородицъ». Общество шалопутовъ рождаетъ Христа, но только при посредствѣ какого-либо отдѣльнаго лица изъ числа своихъ членовъ. Воспитать само общество къ воспріятію и рожденію изъ себя Христа можетъ особый институтъ пророковъ и очищающій, просвѣщающій и освящающій Духъ Святой. Пророки шалопутскіе не то, что пророки хлыстовскіе,—они—не плясуны и не организаторы только неистовыхъ радѣній, а воспитатели общества, его пѣстуны. Принявъ въ себя Духа Божія, они должны руководиться только одними его внушеніями и откровеніями. Какъ сосуды и носители благодатныхъ даровъ, они должны руководиться святостью жизни, безукоризненностью своего поведенія и быть блюстителями вѣры и нравственности шалопутовъ. Какъ богодухновенные прозорливцы, они должны знать все—настоящее, прошедшее и будущее. Они должны проникать въ самыя сокровенныя помышленія всѣхъ членовъ своего «виноградника», знать ихъ мысли и намѣренія. Не только ихъ право, но и обязанность—обличать, запрещать, карать, безъ всякаго страха и лицепріятія, людскіе пороки и недостатки добродѣтелей.

Наконецъ, обязанность шалопутскаго пророка состоитъ еще въ томъ, чтобы предсказывать объ имѣющемъ родиться Христѣ и удостовѣрять предъ обществомъ истинность Христа, когда онъ уже явился на землѣ.

Христы и пророки у шалопутовъ встрѣчаются рѣже, чѣмъ у хлыстовъ. У нихъ даже можетъ и совсѣмъ не быть ихъ, если въ обществѣ царитъ нрав-

ственная распущенность; тогда ихъ мѣста занимаютъ «батюшки», «пресвитеры» и «старшіе братья». «Богородица» только тогда бываетъ на-лицо, когда есть и рожденный ею «Христосъ»; въ другое же время шалопуты довольствуются простыми «матушками». «Батюшки» и «пресвитеры» носятъ длинные волосы и одежду, на подобіе духовныхъ лицъ православной Церкви. Само собою понятно, что «Христосъ» можетъ пребывать только среди шалопутовъ, которые именуютъ себя «святыми» и «чистыми»; среди не-шалопутовъ Христа нѣтъ.

Въ дѣлѣ нравственнаго усовершенствованія шалопуты приписываютъ чрезвычайно важное значеніе посту и молитвѣ. Бывали случаи, что нѣкоторые изъ нихъ отъ строгаго поста даже умирали. Христы и пророки должны подготовляться къ своему служенію непремѣнно сорокадневнымъ постомъ. Начать поститься по терминологіи шалопутовъ значитъ «залечь на постъ», потому что во все время поста они обыкновенно лежатъ неподвижно на постели.

Радѣнія бываютъ и у шалопутовъ, но не такія неистовыя и безобразныя, какъ у хлыстовъ. Свои радѣнія шалопуты называютъ не иначе, какъ «пророческими или апостольскими литургіями». Сначала они поютъ, по церковнымъ книгамъ, вечерню, а иногда и заутреню, читаютъ акафисты, отправляютъ молебны и панихиды со всѣми ектеніями и возгласами. Около полуночи начинаются радѣнія въ собственномъ смыслѣ—«одиночныя», «круговыя», «крестовыя» и т. п.; но мужчины радѣютъ отдѣльно отъ женщинъ. Свальнаго грѣха у шалопутовъ, повидимому, не бываетъ; бракъ они отвергаютъ, какъ и хлысты, допуская «христову любовь».

Новохлысты.

Новохлыстовство вошло въ исторію сектъ только въ концѣ XIX вѣка. Сначала оно было распростра-

нено въ Кубанской обл., въ нѣкоторыхъ станицахъ; но въ послѣднее время новохлысты появились уже и во многихъ южно-русскихъ губер. Основателемъ этой секты признается бывшій хлыстъ, майкопскій мѣщанинъ Евдокимъ Козинъ. Секта эта, несомнѣнно, выдѣлилась изъ хлыстовства, но имѣетъ свои рѣзкія характеристическія особенности, которыя даютъ основаніе считать ее отдѣльною вѣрою отъ хлыстовщины. Новохлыстовская секта есть прискорбный результатъ того зловреднаго вліянія, которое въ послѣднее время такъ усиленно старались производить на малоразвитыхъ сектантовъ и православныхъ ихъ интеллигентные просвѣтители, сами сбившіеся съ пути, по причинѣ святого, увлеченія крайними и односторонними западно-европейскими лжефилософскими ученіями. Эта секта представляетъ собою странную, непродуманную, пеструю смѣсь отдѣльныхъ отрывковъ этихъ ученій: въ ней есть и пантеизмъ, и матеріализмъ, и антропологизмъ, и дарвинизмъ, и даже толстовское вегетаріанство.

Вѣроученіе новохлыстовъ. Книгъ Св. Писанія какъ Ветхаго, такъ и Новаго Завѣтовъ эти сектанты, подобно хлыстамъ вообще, не признаютъ источникомъ ни вѣроученія, ни нравоученія. Единственнымъ источникомъ вѣроученія и нравоученія ново-хлысты признаютъ внутреннее озареніе человѣческаго разума.

По ученію новохлыстовъ, Богъ есть духъ-вѣчный, всемогущій, вездѣсущій, внутренно пребывающій во всемъ движущемся. Онъ есть сама движущая весь животный міръ сила. Все, что обладаетъ присущей отъ природы способностію самостоятельнаго движенія, имѣетъ внутри себя Бога или—вѣрнѣе—частицу Божества, такъ что всякое животное, даже послѣдняя козявка имѣетъ въ себѣ Бога. Отдѣльно отъ міра и самобытно Богъ не существуетъ. Онъ разлитъ неравными частями во всемъ животномъ мірѣ; но сознаетъ себя, какъ Бога, только въ человѣкѣ. и то—въ однихъ

лишь новохлыстахъ. До творенія видимаго міра Богъ не имѣлъ лицъ Пресвятыя Троицы; Троица явилась уже предъ самымъ сотвореніемъ міра. До того же времени отъ вѣчности существовала какая то неопредѣленная масса, въ которой и пребывалъ Богъ духъ. Желая создать міръ, Богъ прежде всего самъ начинаетъ отдѣляться отъ этой безформенной массы, чтобы изъ нея уже создать вселенную. Но такъ какъ Богъ устроилъ міръ словомъ, а духъ безъ плоти говорить не можетъ, то Богъ прежде устроенія міра сталъ набирать на себя плоть пречистую, подобно тому, какъ бабочка набираетъ сама на себя красивые цвѣта. Одѣвшись плотію въ формѣ человѣческаго тѣла, Духъ уже могъ говорить и тогда то Онъ получилъ возможность изъ массы творить міръ словомъ. Такимъ образомъ въ моментъ принятія на себя плоти Духомъ появляется и Троица: первое лицо—духъ, второе—плоть и третье—слово. Проще: Богъ тотъ же во плоти человѣкъ, только безконечно могущественнѣе обыкновенныхъ людей. Одновременно съ Богомъ изъ той же самой массы отдѣляются части, изъ которыхъ впослѣдствіи Богъ сотворилъ солнце, луну и звѣзды, а Самъ, оставшись на землѣ, создаетъ все нынѣ существующее и человѣка. Адамъ не есть единственный родоначальникъ человѣчества; и до него было также много людей, какъ и другихъ созданныхъ тварей.

Бытія духовъ безплотныхъ новохлысты не признаютъ. Ангелъ живетъ въ каждой отдѣльной личности человѣческой, т. е., проще: каждый человѣкъ есть ангелъ. Всѣ такіе ангелы раздѣляются на три группы: видимыхъ, невидимыхъ и злыхъ. Видимые это—новохлысты, ибо они видятъ Бога; злые—новохлысты, не живущіе однако же по ихъ заповѣдямъ. Зло въ мірѣ происходитъ не отъ злого духа, а отъ самого человѣка или — вѣрнѣе — отъ природы, которою прельщается человѣкъ. Іисусъ Христосъ, по ученію новохлыстовъ, былъ обыкновеннымъ человѣкомъ. Родился

Онъ, какъ и всѣ люди; никакихъ чудесъ Онъ не творилъ, да и не могъ творить, потому что на землѣ и не было. Но Онъ имѣлъ въ Себѣ Духа Божія и посвятилъ всю Свою жизнь тому, чтобы свидѣтельствовать словомъ о Богѣ. Слово Его въ нѣкоторыхъ вселилось, вслѣдствіе чего они приблизились къ Богу. Но многіе изъ людей не поняли Его ученія и распяли Его, почему онъ и названъ Христомъ, т. е., «распятымъ». Послѣ смерти Христосъ воскресъ, но воскресъ только Своимъ ученіемъ въ душахъ Своихъ послѣдователей, и вознесся на небо, т. е., «на нихъ бо»—на главы Своихъ учениковъ духомъ. Онъ пріидетъ и вторично, но не какъ Богъ, а какъ могущественный человѣкъ, который будетъ жить на землѣ нѣсколько лѣтъ, и слава о Немъ пройдетъ по всему міру. Пріидетъ Онъ для того, чтобы обличить не принявшихъ новохлыстовскаго ученія. Обличеніе Его будетъ такъ сильно, что совѣсть каждаго человѣка какъ бы сожжетъ его, во избѣжаніе чего и нужно всѣмъ спѣшить вступленіемъ въ секту новохлыстовъ.

Ученіе новохлыстовъ о загробной жизни таково: Каждый человѣкъ, какъ и каждое животное, состоитъ изъ тѣла и души; только новохлысты вмѣсто души имѣютъ въ себѣ духа Божія, который вселяется въ нихъ въ видѣ маленькаго человѣка въ невидимой безсмертной плоти. Когда умираетъ новохлыстъ, то его духъ вмѣстѣ съ невидимой своей безсмертной плотію или тотчасъ же, или нѣкоторое время спустя вселяется въ иного новохлыста. Поэтому хлысты, въ дѣйствительности, не умираютъ никогда, а живутъ въ сектантахъ и будутъ жить въ нихъ, пока путемъ переселенія изъ одного сектанта въ другого не усовершенствуются въ своемъ развитіи до того, что на землѣ имъ не будетъ уже мѣста. Тогда они обратятся въ звѣзды, которыя съ неба блистаютъ свѣтомъ на грѣшную землю. Что же касается обыкновенныхъ людей—не новохлыстовъ, то ихъ души, по разлученіи съ

тѣломъ, вселяются въ различныхъ животныхъ и насѣкомыхъ и будутъ перевоплощаться до тѣхъ поръ, пока не попадутъ въ такихъ людей, которые будутъ способны просвѣтиться словомъ, т. е., стать новохлыстами.

По понятію новохлыстовъ нѣтъ ни рая, ни ада, существуетъ только постоянный круговоротъ переселеній душъ изъ людей въ животныхъ и обратно. Земля и весь видимый міръ со всѣми населяющими его живыми существами навсегда останутся въ томъ видѣ, въ какомъ находятся и теперь.

Нравоученіе хлыстовъ. Нравоученіе новохлыстовъ выражается въ слѣдующихъ «заповѣдяхъ»: не убивай дѣломъ и словомъ, не кради, не суди, не завидуй, оказывай помощь каждому, если только это принесетъ ему пользу, трудись и не гордись, просвѣщай другихъ словомъ, т. е., пропагандируй ученіе своей секты. Въ пищу употреблять можно только все растительное и молочное. Но что самое мерзкое, самое нечистое изъ употребляемаго людьми въ пищу, такъ это—яицо, потому что въ яйцѣ, по мнѣнію хлыстовъ, заключается потенціально не только мясо будущаго цыпленка, но и всѣ насѣкомыя, всѣ гады, все нечистое, такъ какъ курица, кромѣ зеренъ, ѣстъ насѣкомыхъ и червяковъ, копается въ грязномъ навозѣ и т. п.

Культъ новохлыстовъ. Секта новохлыстовъ пока не выработала еще своего самостоятельнаго религіознаго культа; а какъ выродившаяся изъ секты хлыстовъ, удержала и всѣ ихъ обряды при моленіяхъ, начиная съ пѣнія хлыстовскихъ пѣсенъ и кончая радѣніями. Съ православною Церковью она разорвала даже и внѣшнее общеніе. Поэтому никакихъ обрядовъ при бракахъ, рожденіи и погребеніи у новохлыстовъ не бываетъ. Взялъ жену, какъ работницу, значитъ женился; родился ребенокъ въ семьѣ,—мать даетъ ему имя; умеръ кто,—отнесли, зарыли его въ землю,—вотъ и все...

Итакъ секта новохлыстовъ не можетъ быть называема даже христіанскою. Въ ней не осталось ничего изъ того, чему учитъ Божественное Откровеніе, заключающееся въ книгахъ Св. Писанія Ветхаго и Новаго Завѣтовъ.

Новый Израиль.

Секта «Новый Израиль» принадлежитъ къ числу новѣйшихъ образованій въ хлыстовствѣ. Судя по быстротѣ своего распространенія и по энергіи передовыхъ пропагандистовъ ея лжеученія, «Новый Израиль» обѣщаетъ сдѣлаться однимъ изъ наиболѣе распространенныхъ толковъ мистическаго сектантства.

Прежде всего «Новый Израиль»—первая изъ тайныхъ хлыстовскихъ сектъ,—объявила себя явною, порвавъ притворную внѣшнюю связь съ обрядностью православной Церкви.

Она первая открыто объявила свое лжеученіе, при посредствѣ печатнаго изложенія своего катихизиса и рѣшилась открыто воспользоваться правительственной легализаціей своихъ общинъ.

Первоначально появилась она въ Терской области въ концѣ девяностыхъ годовъ, но уже успѣла быстро распространиться почти по всему югу Россіи. Основателемъ ея былъ нѣкто Василій Лубковъ, выдававшій себя за томскаго дворянина, но въ дѣйствительности оказавшійся крестьяниномъ Воронежской губерніи. Онъ служилъ нѣкоторое время кондукторомъ на Закавказской ж. д., а затѣмъ проживалъ въ Ардаганѣ, Карсской области. Подъ своими «посланіями», которыя онъ разсылалъ повсюду для пріобрѣтенія послѣдователей, онъ обыкновенно подписывалъ такъ: «Святѣйшій и великій повелитель міра, сынъ бѣлаго Бизона, сынъ великаго и славнаго Эфира, царь царей 21-го вѣка, Служитель и Слово, Вселенскій Владыка Славы, Христосъ-Богъ». Среди мѣстнаго населенія, по фамиліи своего основателя и секта называется «сектою

лубковцевъ». Она выдѣлилась изъ закавказской хлыстовской общины; израилемъ же хлысты называютъ себя только потому, что считаютъ себя среди христіанъ и сектъ «избраннымъ народомъ Божіимъ», подобно тому какъ въ Ветхомъ Завѣтѣ были нѣкогда израильтяне.

Секта имѣетъ свое письменное вѣроученіе новоизраильской секты, выработанное въ маѣ 1905 года, при общемъ съѣздѣ представителей новоизраильской общины въ Ростовѣ на Дону и изданное Лубковымъ въ 1906 году, подъ заглавіемъ: «Краткій катехизисъ основныхъ началъ вѣры новоизраильской общины». Катехизисъ этотъ состоитъ изъ 22-хъ главъ: 1) предварительное понятіе; 2) о первобытномъ (?) и предвѣчномъ Богѣ; 3) о воплощеніи Христа; 4) о пришествіи Христа на землю; 5) о церкви; 6) о вѣрѣ; 7) о крещеніи; 8) о священствѣ; 9) о наставникахъ; 10) о служеніи; 11) о евангеліи; 12) о бракѣ; 13) о воспитаніи дѣтей; 14) о постахъ; 15) о праздникахъ; 16) какъ рѣшаются спорныя мнѣнія; 17) о бесѣдахъ и преніяхъ съ другими вѣроученіями; 18) отношеніе къ государственному строю; 19) отношеніе къ православію; 20) о храмѣ; 21) о школахъ и молитвенныхъ домахъ; 22) заключеніе. Катехизисъ этотъ переполненъ текстами Св. Писанія, истолкованными въ хлыстовскомъ смыслѣ, и искаженными святоотеческими изреченіями.

Лубковъ увѣряетъ, что источникомъ этого лжеученія служатъ книги Св. Писанія какъ Ветхаго, такъ и Новаго Завѣта, на которыя онъ часто ссылается; но понимаетъ въ аллегорическомъ смыслѣ, подобно шалопутамъ. По его утвержденію, въ Библіи нѣтъ ничего историческаго, а лишь одна аллегорія, и имѣющая отношеніе только къ вѣрованіямъ и жизни новоизраильтянъ. Такъ, напр., даже всѣ лица, которыя упоминаются въ исторіи ветхо-завѣтныхъ израильтянъ, по объясненію Лубкова, не были дѣй-

ствительными людьми, а лишь олицетвореніями вѣковъ: Мелхиседекъ—18-й вѣкъ, Авраамъ—19-й вѣкъ и т. д.

Ученіе новоизраильской секты о Богѣ, о Христѣ, о перевоплощеніяхъ и т. п., въ сущности, ничѣмъ не отличается отъ общехлыстовскаго вѣроученія. «Богъ вездѣсущій и непосягаемый,—учитъ Лубковъ въ катехизисѣ своихъ послѣдователей; Онъ одинъ есть Предвѣчный Богъ и физическій законъ природы. Сынъ его единородный, рожденный отъ Него прежде вѣкъ, это отблескъ вѣчнаго свѣта нераздѣльно со отцемъ. Духъ Господень есть премудрость, первоисходящая отъ отца, Господь въ трехъ лицахъ, но суть одно». «Образъ Христа намъ дала художница-премудрость, которому мы поклоняемся въ духѣ, истинѣ». «Такъ какъ Богъ живетъ въ неприступномъ свѣтѣ и непосягаемый, то по великому своему милосердію являлъ себя въ пророкахъ, чрезъ которыхъ возвѣщалъ гнѣвъ и милость свою». «Господь, рожденный прежде вѣкъ, подчинился закону природы, презрѣлъ стыдъ, родился отъ жены, т. е. Дѣвы Маріи въ естествѣ, какъ и всѣ человѣки; дѣвство Маріи состоитъ въ томъ, какъ сохранившей ненарушимо полученную вѣру и чистоту духовную». «Я,—говоритъ Лубковъ, отъ лица Іисуса Христа,—въ утробѣ матери образовался въ плоть, въ девятимѣсячное время сгустившись въ крови; отъ сѣмени мужа, и, родившись, началъ дышать общимъ воздухомъ» и т. д. «О сверхъестественномъ зачатіи Іисуса, Котораго Богъ сдѣлалъ Господомъ Христомъ,—отвѣчаетъ Лубковъ отъ имени всѣхъ своихъ послѣдователей-новоизраильтянъ,—утверждать не станемъ». Вѣруя въ перевоплощеніе душъ, новоизраильтяне, подобно всѣмъ вообще хлыстамъ, утверждаютъ, что Христосъ былъ и есть и грядетъ, вчера, и сегодня и во вѣки будетъ жить тѣлесно среди избранныхъ своихъ (т. е. среди новоизраильтянъ). Такимъ «живымъ Христомъ» они считаютъ бывшаго кондуктора Лубкова,

воздавая ему божескія почести и молясь ему, какъ Богу, даже въ его отсутствіе. Лубковъ не отрицаетъ того, что онъ «христосъ»; даже болѣе: онъ ставитъ себя выше «стараго Христа», такъ какъ онъ (Лубковъ) «христосъ» не по чину Мелхиседека, а по чину Моисея и ему суждено возродить человѣчество не только въ религіозно-нравственномъ отношеніи, но и въ соціально-политическомъ.

Своимъ общинамъ новоизраильтяне дали прочную организацію и ввели въ нихъ строгую религіозно-соціалистическую дисциплину. Ложно понимая Апокалипсисъ, Лубковъ раздѣлилъ всѣ новоизраильскія общины на семь церквей (нѣчто въ родѣ епархій), а во главѣ ихъ, въ качествѣ своихъ сотрудниковъ по управленію, поставилъ: четырехъ «евангелистовъ», двѣнадцать «апостоловъ», двадцать четыре старца; кромѣ того въ каждую общину далъ по «пророку» для ближайшаго завѣдыванія порядкомъ и дѣлами общины. Появились у новоизраильтянъ и «святыя жены»—«мироносицы» и даже «матушка богородица». Достоинство «матушки богородицы» въ обществѣ новоизраильтянъ принадлежитъ только сожительницѣ Лубкова, сожительницы-же «евангелистовъ», «апостоловъ», «старцевъ» и «пророковъ» именуются лишь «мудрыми дѣвами». Въ настоящее время Лубковъ уже имѣетъ вторую сожительницу.

Старые хлысты, считая бракъ «скверною» и требуя отъ своихъ сочленовъ безбрачія и дѣвства, во исполненіе заповѣди лжесаваофа Данилы Филипповича, дозволяютъ супругамъ совмѣстное сожительство, настаивая лишь на томъ, чтобы они жили «какъ братъ съ сестрою». Лубковъ отъ своихъ послѣдователей потребовалъ рѣшительнаго расторженія браковъ, совершенныхъ въ православной церкви, и такимъ образомъ, разрушилъ множество семействъ, поставивъ несчастныхъ дѣтей въ самое безвыходное положеніе. Вмѣсто законныхъ брачныхъ узъ онъ предоставилъ новоиз-

раильтянамъ безпредѣльную свободу половыхъ сношеній и право каждому по влеченію «духа» избирать себѣ «духовницу» или «сестрицу». Такую-же свободу онъ даровалъ своимъ послѣдователямъ и въ относительно пищи: онъ отмѣнилъ всякій постъ, какъ подвигъ, отвергнувъ его значеніе, даже какъ средства для умерщвленія плоти и, къ ужасу старыхъ хлыстовъ, дозволилъ употребленіе мяса какого-бы то ни было животнаго.

Монтаны.

Монтанами или вѣрнѣе монтанистами называются собственно еретики, появившіеся въ Малой Азіи (во Фригіи и Азіи) во 2-мъ вѣкѣ по Р. Х. и быстро распространившіеся оттуда во Фракіи, Карфагенѣ и Римѣ и даже въ Галіи: Ихъ ересь была осуждена на первомъ вселенскомъ соборѣ. Виновникомъ ея признается бывшій языческій жрецъ Монтанъ, около 156 года обратившійся въ христіанство. Онъ училъ, что человѣкъ, самъ по себѣ, можетъ вступать въ живое и непосредственное общеніе съ Божествомъ, и можетъ удостоиваться воспріятія особыхъ даровъ Св. Духа или харизмъ, въ томъ числѣ и пророческаго дара, помимо іерархіи, таинствъ и церковныхъ обрядовъ. Религіозный энтузіазмъ и экстатическіе припадки, которыми сопровождалось мнимое полученіе пророческаго дара, составляютъ характеристическую особенность монтанскихъ религіозныхъ собраній. Самъ Монтанъ былъ признанъ Параклитомъ или Духомъ Утѣшителемъ, котораго Господь обѣщалъ ниспослать Своимъ ученикамъ. Двѣ нервозныя женщины, рьяныя послѣдовательницы Монтана, Приска или Присцилла и Максимилла, были объявлены пророчицами общины, а всѣ вообще монтанисты только себя считали «святыми» и называли себя не иначе, какъ «духовными христіанами», въ отличіе отъ обыкновенныхъ членовъ церкви, которыхъ они называли только «душевными христіанами».

Въ 1835 году была обнаружена секта въ селѣ Дубовомъ Уметѣ, Самарскаго уѣзда, нѣкоторыми пунктами своего ученія напоминавшая древнее еретическое ученіе монтанъ, почему мѣстное духовенство и наименовало ее монтанской, а ея послѣдователей стали звать монтанистами или просто монтанами.

Вѣроученіе монтанъ. Монтаны совершенно не признаютъ Библіи источникомъ своего вѣроученія. Но отвергнувъ Богооткровенное ученіе, монтаны оказались безсильными создать свою собственную систему вѣроученія и потому обратились къ хлыстовству. Подобно хлыстамъ, они не признаютъ Бога Троичнымъ въ лицахъ. Даже Духа Святаго, о Которомъ такъ часто у нихъ бываетъ рѣчь, они считаютъ только какою-то моральною силою Божіею, но никакъ не лицомъ. Объ Іисусѣ Христѣ они ничего знать не хотятъ, а тѣмъ болѣе не вѣруютъ въ Его богочеловѣческое достоинство. «Какъ можно,—говорятъ они,—чтобы дѣва, простая еврейка, родила Бога? Это—басня, выдуманная попами изъ корысти». По ихъ ученію, Богъ никогда не рождался ни отъ какой женщины, такъ какъ Онъ вѣченъ. Но однажды, видя міръ погрязшимъ въ содомскомъ грѣхѣ и желая спасти его, Онъ сошелъ во плоти на землю, жилъ и училъ нѣкоторое время среди людей, пока не пріобрѣлъ значительнаго числа послѣдователей, рѣшившихся вести праведную жизнь. Помощниковъ своихъ по распространенію ученія Онъ назвалъ апостолами. Впослѣдствіи Онъ избралъ изъ нихъ одного, котораго наименовалъ Своимъ возлюбленнымъ сыномъ и котораго всѣ праведные люди стали называть «истиннымъ сыномъ божіимъ». Возвѣстивъ свое ученіе людямъ, Богъ вознесся на небо, а «сынъ Божій» остался на землѣ. Гонимый грѣшниками, онъ жилъ только въ обществѣ праведниковъ и получая постоянно откровенія отъ своего небеснаго отца, передавалъ ихъ своимъ послѣдователямъ. Онъ никогда не умиралъ и умертвить его

никто не можетъ. Онъ живетъ на землѣ и теперь, но является только въ общество праведниковъ во время ихъ радѣній и бесѣдуетъ съ ними «усты ко устомъ».

Мы не имѣемъ основаній утверждать, чтобы монтаны вѣровали въ предсуществованіе душъ и перевоплощеніе ихъ. У нихъ нѣтъ ни «христовъ» ни «пророковъ». Завѣдующіе ихъ общинами и моленіями называются только «большаками», «старшими братцами» и «ангельскими душеньками». Даже матушка Марія (Керова) была называема «богородицею» лишь по личному уваженію къ ней.

Подобно хлыстамъ, монтаны отрицаютъ супружество, утверждая, что бракъ есть «скверна», «грѣхъ пакости», «установленіе діавола», а о дѣторожденіи они говорятъ такъ: кто родитъ, тотъ 300 лѣтъ будетъ мучиться. Тѣмъ не менѣе каждый монтанъ, на законномъ основаніи, держитъ у себя въ домѣ двухъ-трехъ дѣвицъ, а жену въ качествѣ прислуги помѣщаетъ въ отдѣльную клѣть.

Религіозный культъ монтанъ. Вмѣстѣ съ хлыстами монтаны придаютъ большое значеніе въ дѣлѣ спасенія своимъ радѣніямъ, во время которыхъ къ нимъ является «истинный сынъ божій» для устныхъ бесѣдъ и наставленій, а сами они воспринимаютъ въ себя духа божія и получаютъ способность видѣть «духовными очами». Радѣнія монтанъ въ сравненіи съ хлыстовскими, отличаются простотою и отсутствіемъ разнообразія. Въ началѣ радѣній, послѣ нѣсколькихъ церковныхъ молитвъ, монтаны обыкновенно составляютъ «святочный кругъ» и при пѣніи особыхъ, по большей части заимствованныхъ у хлыстовъ, пѣсенъ, быстро вертятся въ немъ на одной ногѣ, пока не впадутъ въ состояніе истерики, послѣ чего бросаются на полъ или на скамьи и начинаютъ рыдать, смѣяться, плакать, выть, судорожно восторгаться и т. п., что и считается состояніемъ одухотворенія. Въ это же время нѣкоторые изъ нихъ произносятъ, какъ и у хлыстовъ,

странныя, безсвязныя, непонятныя рѣчи, которыя признаются пророческими, внушенными непосредственно Духомъ Святымъ. Послѣ этого устрояется «престолъ» изъ двухъ широкихъ полотенецъ, растянутыхъ во всю длину. Престолъ держатъ четверо мужчинъ, а по угламъ стоятъ монтаны съ четырьмя зажженными восковыми свѣчами,—и предъ этимъ престоломъ присутствующіе поютъ, такъ называемые, «Божіи суды»; всѣхъ ихъ девять по чину девяти чиновъ ангельскихъ. «По отнятіи престола,—разсказываетъ очевидецъ,—у монтанъ происходитъ что то въ родѣ битвы. Всѣ присутствующіе, выстроившись въ двѣ колонны, одна противъ другой, и вооружившись палками, бьютъ другъ друга довольно сильно, такъ что у нихъ всегда остаются знаки отъ этого побоища. Но. и это еще не конецъ монтанскихъ радѣній. Иногда, по окончаніи битвы, монтаны вьютъ еще жгуты изъ полотенецъ, которыми бьютъ себя по спинѣ безпощадно до тѣхъ поръ, пока не обезсиливаютъ себя совершенно. Такое жестокое самобичеваніе монтаны употребляютъ для прогнанія изъ плоти бѣса, духа нечистаго, по выходѣ котораго будто бы и вселяется Духъ Божій въ души послѣдователей монтанской секты и обитаетъ въ нихъ. Кромѣ того, по мнѣнію монтанъ, біеніе жгутами имѣетъ то значеніе, что спасительный знакъ добровольныхъ страданій есть какъ бы перстень съ Богомъ и будущая слава ихъ въ Царствѣ Небесномъ»... Нѣтъ основаній утверждать, что на радѣніяхъ своихъ монтаны допускали когда-либо свальный грѣхъ или какія либо иныя проявленія чувственныхъ половыхъ страстей. Сами же монтаны увѣряютъ, что, отвергнувъ бракъ, они побѣждаютъ всѣ вожделѣнія своей плоти только силою своего духа. На радѣніяхъ на большіе праздники монтаны устраиваютъ и причащеніе. Причащаются они какими то желтоватыми пряниками, опущенными во щи; пряники эти небольшіе, величиною съ четверть вершка

и доставляются изъ Москвы. Больнымъ монтанамъ причастіе посылается на домъ.

Особенностью монтанскихъ радѣній должна быть признана, такъ называемая, «радѣльная» или «братская трапеза»; она же и «вечеря любви». Въ той самой избѣ, гдѣ происходили радѣнія, въ комнатѣ, по возможности, просторной, освѣщенной множествомъ свѣчъ, налѣпленныхъ предъ иконами, уставляется большой общій столъ съ значительнымъ количествомъ приготовленныхъ на этотъ случай купаньевъ. Всѣ садятся за столъ, «яко бы на Господню трапезу въ царствіи небесномъ, ликуя всѣ вмѣстѣ подобно ангеламъ и святымъ». Протяжнымъ пѣніемъ, на заупокойный мотивъ, церковной пѣсни: «Святый Боже» начинается трапеза, на которую монтаны смотрятъ, какъ на составную часть своего религіознаго культа. Во время трапезы сектанты также поютъ многія пѣсни хлыстовскаго происхожденія. Въ перерывахъ «истинный сынъ божій» даетъ своимъ единовѣрцамъ различныя наставленія, ведетъ бесѣды «усты къ устамъ». Монтаны любятъ затягивать эту «трапезу Господню», такъ что она кончается большею частію только на разсвѣтѣ. По окончаніи трапезы «большакъ» произноситъ импровизированную молитву и кланяется «истинному сыну божію» въ ноги. Всѣ встаютъ съ своихъ мѣстъ и послѣ «общаго прощенія», сдѣлавъ общій поклонъ земной «сыну божію и большаку», оставляютъ молельню и часто идутъ прямо въ церковь въ заутренѣ.

Внѣшній видъ монтанъ и ихъ отношеніе къ православной Церкви. Монтанъ легко узнать по ихъ внѣшнему виду. Осунувшееся, желтаго цвѣта лицо, вѣчно опущенные въ землю глаза, вытянутыя «по швамъ» руки, медленная походка, тихая слащавая рѣчь, постоянно умащенные волосы—вотъ характеристическія особенности монтана. По заповѣди Никифорыча монтаны усвоили себѣ особый костюмъ, а именно: мужчины носятъ бѣлыя рубахи, непремѣнно съ гладкимъ

стоячимъ воротникомъ, и штаны съ шелковыми цвѣтными поясами, съ большими кистями; женщины же — синяго цвѣта сарафаны съ серебряными пуговицами, съ бѣлыми пришивными рукавами, а головы повязываютъ бѣлыми платками съ узломъ на затылкѣ. Въ такомъ костюмѣ женщины являются и на радѣнія; мужчины же, какъ и всѣ хлысты, на радѣнія надѣваютъ на себя длинныя бѣлыя рубахи и широкіе шаровары. Всѣ участвующіе въ радѣніяхъ какъ мужчины, такъ и женщины, должны быть непремѣнно босыми.

Монтаны не разрываютъ внѣшней связи съ православною Церковью и настолько усердно посѣщаютъ храмъ Божій, что люди, незнакомые съ ихъ религіозными заблужденіями, всегда могутъ признавать ихъ лучшими изъ православныхъ людей. Къ богослуженію они являются всегда первыми и изъ церкви выходятъ послѣдними; неопустительно въ великій постъ говѣютъ; аккуратно бываютъ на внѣбогослужебныхъ собесѣдованіяхъ. Въ домахъ своихъ монтаны имѣютъ иконы, особенно любимыя хлыстами: всевидящее око, Косьмы и Даміана, архангела Михаила на бѣломъ конѣ, а изъ картинъ—райскихъ птицъ Алькопоста и Сирина. Жизнь монтаны ведутъ воздержанную, трезвую и трудолюбивую.

Отъ монтанскихъ бесѣдниковъ, называемыхъ еще въ народѣ чернецами (по народному мнихи) и черничками, ведутъ свою исторію современные «братцы»— въ Петербургѣ Чуриковъ—прямой послѣдователь самарскихъ монтанъ, его ученикъ Колосковъ дѣйствуетъ въ Москвѣ. Въ свои общины бесѣдники или братцы стараются завлечь, подъ видомъ обученія грамотѣ или рукодѣліямъ, дѣвочекъ-сиротокъ по преимуществу и притомъ красивыхъ. Братцы, какъ и монтаны, стараются казаться усердными въ Церкви православной: неопустительно посѣщаютъ всѣ богослуженія, являются въ храмъ до звона, охотно жертвуютъ на украшеніе

храма большія суммы, любятъ быть попечителями и церковными старостами, къ духовенству весьма почтительны и всячески стараются расположить въ себѣ приходскихъ священниковъ, наоборотъ, при помощи всевозможныхъ интригъ, вредятъ тѣмъ, которые выдумали бы уличить ихъ въ принадлежности къ сектантству. Радѣнія у нихъ совершаются рѣдко, съ большими предосторожностями и только въ небольшомъ кругу избранныхъ. Обычныя же моленія свои они называютъ «бесѣдками»; на нихъ они поютъ православныя церковныя пѣснопѣнія и читаютъ акафисты или особые каноны. При общинномъ устройствѣ секты, рядовые члены ея работаютъ на главаря даромъ — «ради спасенія души». Члены секты не имѣютъ своей воли: во всемъ и даже въ противозаконныхъ дѣйствіяхъ они безпрекословно повинуются руководителю своему.

Монтанскіе бесѣдники, какъ и наши «братчики», настолько скрытны и лицемѣрны, что ихъ часто отказываются признать сектантами даже приходскіе священники, дающіе иногда самые лучшіе отзывы объ нихъ. Точное изслѣдованіе, однако же, не подтвердило мнѣнія преосв. Гурія о монтанскихъ бесѣдникахъ. Оказалось, что они, дѣйствительно, сектанты, отпавшіе отъ православной Церкви. 1) Сами они называютъ себя «избранными людьми Божіими», «святыми угодниками божіими», но православными себя называть не хотятъ въ общепринятомъ смыслѣ; 2) Св. Писаніе отвергаютъ, а «истиннымъ евангеліемъ» называютъ только своихъ главарей; 3) Св. Церковь, таинства и іерархію тайно порицаютъ въ самыхъ грубыхъ выраженіяхъ; 4) необходимость вѣры въ искупленіе, совершенное Іисусомъ Христомъ, отрицаютъ, утверждая, что Спаситель только «первый человѣкъ», хотя Онъ и міряпинъ; 5) гнушаются ѣсть мясо и пить вино, называя послѣднее кровью сатаны; 6) Спасителя называютъ «Богомъ мертвымъ» и потому въ страстную

недѣлю нарочито не постятся и намѣренно предаются невоздержанію; 7) ближними считаютъ только членовъ своей общины, а православныхъ, не исключая ни родителей, ни дѣтей, признаютъ своими врагами.

Никифоровичи считаютъ обязанными своимъ происхожденіемъ очень распространенныя въ Заволожьѣ двѣ полусектантскихъ-полумонашескихъ общины: богомоловъ и келейницъ. Но онѣ не заслуживаютъ особаго вниманія: первыя—по неопредѣленности своего ученія, а вторыя—потому, что совершенно утратили свой религіозный характеръ и уже давно превратились въ «разсадникъ разврата». Въ доказательство сказаннаго достаточно упомянуть, напр., о келейничествѣ въ с. Большой Каменкѣ, Самарскаго уѣзда. Въ этомъ селѣ въ настоящее время 48 келейническихъ общинъ. Но вотъ что пишутъ о нихъ на основаніи документальныхъ данныхъ: «Помимо народной молвы о разгульной жизни келейницъ и о тайныхъ, позорныхъ и преступныхъ дѣяніяхъ, самыя неопровержимыя данныя подтверждаютъ сказанное: 15-ть келейницъ значится по документамъ церковнымъ породившими дѣтей и не однажды, а по два—по три и даже по четыре раза; кромѣ этихъ восемь келейницъ послѣ первыхъ незаконныхъ родовъ вышли въ замужество». Къ сожалѣнію, это зло не ограничивается Заволжьемъ, а все болѣе и болѣе распространяется по Россіи (есть даже въ Петербургѣ) и противъ него должны быть приняты рѣшительныя мѣры.

Секта іоаннитовъ.

Самою новѣйшею вѣтвью хлыстовства является секта іоаннитовъ. Секта эта зародилась лѣтъ 10 тому назадъ въ г. Кронштадтѣ, затѣмъ вскорѣ іоаннитами былъ образованъ главный корабль, служившій до послѣдняго времени распорядительнымъ центромъ, въ Ораніенбаумѣ, около іоаннитской богородицы Порфиріи Киселевой.

Секта эта связала себя съ именемъ глубоко-чтимаго всею Русью недавно почившаго Кронштадтскаго пастыря о. Іоанна Ильича Сергіева.

Доброта и кротость, безкорыстіе и сострадание ко всѣмъ скорбящимъ, ревностное служеніе Церкви Христовой, щедрая благотворительность, проявленіе особой помощи Божіей чрезъ чудесныя исцѣленія сдѣлали имя достойнѣйшаго пастыря Церкви о. протоіерея кронштадтскаго собора Іоанна Ильича Сергіева (род. 19 окт. 1829 г. и умер. 20 дек. 1908 г.) чтимымъ и извѣстнымъ всей православно-вѣрующей Россіи. Народъ назвалъ о. Іоанна «молитвенникомъ русской земли», всегда жаждалъ видѣть его въ лицо, получить его благословеніе, присутствовать при совершаемыхъ имъ богослуженіяхъ, имѣть его портретъ. Среди почитателей нашлись неразумные, которые, въ знакъ благоговѣйнаго уваженія къ о. Іоанну, вѣшали его портреты рядомъ съ иконами и возжигали предъ нимъ лампадки. Другіе думали, что о. Іоаннъ возноситъ Богу иныя молитвы, чѣмъ тѣ, которыя они слышатъ въ своихъ приходскихъ церквахъ и искали случая пріобрѣсти ихъ. Третьи желали имѣть на память какую либо вещь отъ о. Іоанна—просфору, свѣчу, ладонъ и т. п. Вотъ этою-то чрезвычайною славою о. Іоанна среди простого русскаго народа и воспользовались съ одной стороны развратные тунеядцы, обиравшіе довѣрчивыхъ людей (собирая пожертвованія по всей Россіи то «на рясу батюшкѣ», то «на карету», то «на вселенскую свѣчу», на церковь, которую онъ строитъ на родинѣ, на монастырь, и т. п.), а съ другой стороны—іоанниты объявляютъ о. Іоанна своимъ «христомъ».

Появленіе секты восходитъ къ концу 90 годовъ. Въ 1892 г. въ Кронштадтѣ въ домѣ Быкова уже существовала община, признававшая о. Іоанна за воплотившагося Христа. Въ 1896 г. странствовалъ не только по Петербургу и Кронштадту, но даже по югу Россіи

какой-то странникъ Максимъ, который проповѣдывалъ, что скоро наступитъ страшный судъ, что въ лицѣ графа Льва Толстого уже явился антихристъ, а что о. Іоаннъ Кронштадтскій есть самъ Господь Іисусъ Христосъ, которому надлежало придти вторично во славѣ. Тогда во многихъ хлыстовскихъ корабляхъ, въ которыхъ не было собственныхъ «христовъ» и которые управлялись только своими «пророками», о. Іоаннъ былъ признанъ «христомъ», а впослѣдствіи даже «богомъ». Въ самомъ Петербургѣ (на Петербургской сторонѣ) были хлыстовскіе корабли, насчитывавшіе число своихъ членовъ отъ 500 до 700 человѣкъ. Въ 1900 г. напечатанъ былъ въ «Прав. Путевод.» символъ вѣры іоаннитской секты, а въ 1901 году въ Кронштадтѣ, на углу Медвѣжьей ул., въ домѣ Максимова, существовалъ правильно организованный хлыстовскій корабль. Въ немъ были двѣ «богородицы».

Большое значеніе въ кронштадтскомъ хлыстовскомъ кораблѣ имѣетъ доселѣ какой-то «старецъ Назарій». Его іоанниты признавали «Іоанномъ Богословомъ» и считали «святымъ», а въ лицо называли «отцомъ». Но выдающимся пропагандистомъ кронштадтскаго хлыстовства былъ «пророкъ» Прохоръ Скоробогатченковъ, изъ слободы Карповки, Обл. Войск. Донского. Онъ разъѣзжалъ по всей южной Россіи и вербовалъ тамъ молодыхъ дѣвушекъ для своего кронштадтскаго корабля, увѣряя, что ихъ зоветъ къ себѣ о. Іоаннъ и что только въ Кронштадтѣ они найдутъ свое счастье. Своимъ слушателямъ онъ внушалъ мысль, что только одинъ о. Іоаннъ Кронштадтскій есть истинный пастырь, а всѣ другіе православные священники-обманщики и наемщики, потому и совершаемыя ими таинства безблагодатны. Таинство причащенія въ православной Церкви они называютъ мякиною. По деревнямъ и селеніямъ Скоробогатченковъ разъѣзжалъ всегда со спутницами—«скорбящею богородицею» Екатериною и «мироносицею» Домною Близга-

ровою, которыя и помогали ему обманывать довѣрчивыхъ людей. Привезенныхъ въ корабль дѣвицъ онъ и «скорбящая богородица» убѣждали, что въ о. Іоаннѣ воплотился Самъ Богъ и что поэтому въ дѣйствительности о. Іоаннъ есть не кто иной, какъ богъ. «А къ обыкновеннымъ священникамъ грѣхъ обращаться,— говорилъ Скоробогатченковъ,—и никогда къ нимъ не ходите, не то пропадетъ ваша душа... У вашихъ родителей рога на головѣ, они-черные; только вы этого не видите, ибо вы еще грѣшны, а когда получите благодать, то сами увидите. Ихъ (т. е. родителей) слушать не нужно, и никогда ничего не нужно говорить ни имъ, ни священникамъ, словомъ—никому, а то поселится въ васъ сатанище. Если же кто будетъ спрашивать васъ о томъ, какъ вы живете въ Кронштадтѣ, говорите, что живемъ хорошо, кормятъ, поятъ, ничего мы не дѣлаемъ, только Богу молимся». На ночныхъ собраніяхъ кронштадтскихъ хлыстовъ (или «ивановцевъ», какъ тогда ихъ называли), кромѣ чтенія акафистовъ и пѣнія различныхъ сектантскихъ кантовъ, Скоробогатченковъ совершалъ и «причащеніе». Онъ бралъ просфору и чашу съ виномъ, подносилъ ихъ къ портрету о. Іоанна и говорилъ: «Ты, Господи, въ о. Іоаннѣ, Ты все знаешь и видишь, претвори просфору въ тѣло Христово, а вино въ кровь Христову». Послѣ этого онъ исповѣдывался самъ, исповѣдывалъ и дѣвицъ, причащался самъ и давалъ ложечкой причастіе всѣмъ остальнымъ.

Съ водвореніемъ въ 1906 г. свободы печати іоанниты начали пропагандировать свое лжеученіе посредствомъ печати. Былъ основанъ даже еженедѣльный журналъ «Кронштадтскій Маякъ» съ многочисленными приложеніями и брошюрами.

Сильное развитіе секта получила, когда «богородицею» у кронштадтскихъ хлыстовъ сдѣлалась жительница Ораніенбаума Порфирія Ивановна Киселева, которую сектанты въ своей литературѣ именуютъ

«храмомъ Бога живаго», «дщерью Царя Небеснаго», «непоколебимымъ столпомъ Церкви», «праведницею», «непорочною» и т. п. Могилу Киселевой, на городскомъ ораніенбаумскомъ кладбищѣ, петербургскіе хлысты чтутъ какъ святыню, читаютъ надъ нею акафисты и поютъ молебны, песокъ отъ нея берутъ на память и хранятъ въ своихъ домахъ, какъ талисманъ. Теперь ея мѣсто заняла нѣкая Козельцева.

Огромное значеніе въ исторіи секты съиграли «архангелъ» секты—крестьянинъ Ярославской губ. Михаилъ Ивановичъ Петровъ и потомъ Пустошкинъ и Большаковъ, признаваемые Иліей и Энохомъ.

По словамъ выдающагося іоаннита Михаила (Петрова?), сектанты совращаютъ православныхъ такимъ образомъ: «Сперва происходитъ обращеніе тѣлесное, а потомъ духовное. Прежде закаляютъ плоть истязаніемъ, а потомъ освящаютъ духовно сношенія мужчины съ женщиною. Случается, что мы обращаемъ въ нашу вѣру и противъ желанія. Вѣдь не всякій больной признаетъ пользу лѣкарственнаго снадобья.

Ученіе секты іоаннитовъ. Вотъ какъ характеризуется іоаннитство 1-й группы въ органѣ секты—«Кронштадтскій Маякъ»: «Они (іоанниты) истинные православные христіане, свято чтущіе и оберегающіе завѣты святой православной Церкви. Вся вина этихъ истинныхъ сыновъ Церкви и родины заключается въ томъ, что они во всемъ старались идти по стопамъ великаго пастыря и молитвенника о. Іоанна Ильича (Кронштадтскаго), за что и получили почетное, славное наименованіе «іоаннитовъ» (см. «Истин. православіе на мисс. съѣздѣ въ Кіевѣ». Изд. ред. жур. «Кронштадтскій Маякъ», 1908 г., стр. 27).

Или (тамъ-же, стр. 24—25): «Іоаннитство, какъ истинное православіе, основанное на безспорныхъ началахъ Евангельскаго ученія, отдѣлится духовно отъ показного (лицемѣрнаго) православія...

Ясно, какъ Божій день, что обвиненіе «іоаннитовъ» въ сектантствѣ, ереси и прочемъ свалено обвинителями (члены IV Всероссійскаго мисс. съѣзда въ гор. Кіевѣ) съ больной своей головы на здоровую» (см. «Судъ іоаннитовъ». Изд. ред. «Кроншт. Маякъ», 1908 г., стр. 15).

Какъ извѣстно, основнымъ признакомъ тайныхъ мистическихъ сектъ является человѣкообожаніе, т. е. вѣрованіе, что человѣкъ самъ можетъ стать Богомъ, вслѣдствіе воплотившагося въ немъ Бога.

Такое именно вѣрованіе находимъ и въ религіозныхъ воззрѣніяхъ сродныхъ съ хлыстами іоаннитовъ, въ ихъ литературѣ и въ устной проповѣди книгоношъ.

По лжемудрованію хлыстовъ, исторія домостроительства нашего спасенія будто-бы повторяется, поэтому и дѣйствующія лица для этого, взамѣнъ-де бывшихъ, вновь появляются. Отсюда богородицы, христы, апостолы, пророки не должны переводиться на землѣ. У іоаннитовъ въ это ученіе привнесено и нѣчто свое, весьма характерное, а именно: по ихъ ученію: «Христосъ воплотился въ о. Іоаннѣ Кронштадтскомъ въ послѣдній разъ, другихъ перевоплощеній Его уже не будетъ, такъ какъ скоро настанетъ кончина міра. Всѣ признаки этого налицо. Антихристъ, самъ сатана, есть. Это—графъ Л. Н. Толстой. Пророки Илія и Энохъ тоже есть. Это—Н. И. Большаковъ и В. Ф. Пустошкинъ (главари іоаннитовъ). Самъ дорогой батюшка Іоаннъ Кронштадтскій-Богочеловѣкъ, Іисусъ Христосъ, убьетъ антихриста и произведетъ судъ міру. Спасетъ онъ тогда только тѣхъ, кто имѣетъ его печать. Печать-же эта—это причащеніе изъ рукъ о. Іоанна».

«Люди, простые сердцемъ, называютъ о. Іоанна богомъ. Я, по разумѣнію своему, убѣжденъ, что люди эти не ошибаются». (См. «Къ свободѣ призвалъ насъ Господь и быть богатыми всѣмъ». Часть 1. Изд. ред. журн. «Кронштадтскій Маякъ», 1907 г., стр. 5).

«Св. ангелъ, возвѣщавшій о близкой кончинѣ міра и страшномъ судѣ, грядущемъ и приближающемся, есть Божественный, святой мужъ о. Іоаннъ Кронштадтскій. Въ немъ пребываетъ Господь на престолѣ славы Своей, а посему онъ и есть Самъ Господь, раскрывшій книгу вѣдѣнія о скорой кончинѣ міра». (См. «Ключъ разумѣнія». Часть 2, кн. 5-я. Изд. ред. журн. «Кронштадтскій Маякъ», 1908 г., стр. 3—4).

«Божественный мужъ св. ангелъ совѣта Отча о. Іоаннъ Кронштадтскій чрезъ святыя таинства принялъ въ единеніе въ одно лицо Господа нашего Іисуса Христа купно со Отцемъ и Духомъ Святымъ, онъ теперь есть Богочеловѣкъ» (тамъ-же, стр. 27-я).

Толкуя объ «Откров. 19, 19, 20, іоанниты пишутъ, что подъ «св. человѣкомъ» разумѣютъ самого о. Іоанна, имѣющаго судить міръ, что видно изъ слѣдующихъ строкъ: «храмъ Божій есть святой человѣкъ, а посему селеніе Божіе есть Божественный мужъ, святой небесный ангелъ совѣта Отча о. Іоаннъ Кронштадтскій. Онъ будетъ хулиться отъ антихриста и слугъ его» (тамъ-же, стр. 19).

Что-же касается графа Л. Н. Толстого, то іоанниты величаютъ его различно: то самимъ сатаною, отцомъ діавола, одною изъ главъ антихриста и лжепророкомъ [1]) (тамъ-же, стр. 13, 17 и 19).

Время кончины міра и начало страшнаго суда іоанниты опредѣляютъ такъ: «Какъ мы объяснили въ первой книгѣ «XX вѣкъ и кончина міра», на восьмую тысячу пройдетъ 430 лѣтъ. Разсчитаемъ: отъ Р. Х. прошло 1907 лѣтъ. Сложимъ 5508 и 1907 и получимъ 7415 лѣтъ. Слѣдовательно до страшнаго суда осталось только 15 лѣтъ. Лазарь былъ воскрешенъ на пятый день рано утромъ. Сіе знаменуетъ, что общее воскре-

---

[1]) Много чести для старика Толстого, чтобы его считать главнымъ антихристомъ, вѣдь онъ не отъ еврейской блудницы родился, а природный графъ Толстой.

сеніе и страшный судъ будетъ въ началѣ пятой сотни на восьмую» (тамъ-же, стр. 51).

Необходимо отмѣтить, что книгоноши іоаннитовъ по городамъ и весямъ утверждаютъ, порождая великую тревогу въ душахъ довѣрчивыхъ простецовъ, что якобы «батюшка предъ смертью открылъ своимъ вѣрнымъ, что кончина міра и страшный судъ будетъ 20 мая текущаго года» (т. е. 1909 г.).

Въ остальномъ ученіе іоаннитовъ о личности Іоанна чисто хлыстовское: сектанты учатъ, что человѣческой воли въ о. Іоаннѣ нѣтъ, поэтому его слова, его поступки—это слова и поступки Самого Господа, Духа Святаго.

«Я іоаннитъ еще и потому, что всѣми силами души моей стараюсь исполнять завѣты этого божественнаго свѣточа православія, въ которомъ незримо почиваетъ Духъ Святой, ибо и все, исходящее изъ устъ дорогого батюшки, свято и непреложно» (см. «IV Всеросс. мисс. съѣздъ и современные ревнители православія (письма)». Изд. ред. журн. «Кронштадтскій Маякъ», 1900 г., стр. 9-я).

«Сила Божія, или Духъ Св. не можетъ отдѣлиться отъ Пресвятой Троицы, которая, слѣдовательно, обитаетъ во плоти о. Іоанна, руководя всѣми его словами и дѣйствіями» (тамъ-же, стр. 23-я).

Какъ въ литературныхъ произведеніяхъ іоаннитовъ, такъ и въ устной проповѣди книгоношъ, есть несомнѣнныя указанія на то, что извѣстная Порфирія Киселева не простая женщина, а богородица, и что пророки Энохъ и Илія, а также апостолъ Іоаннъ Богословъ есть теперь среди людей во плоти опредѣленныхъ личностей. Илья и Энохъ это—Пустошкинъ и Большаковъ, а старецъ Назарій это—Іоаннъ Богословъ. Относительно культа іоаннитовъ въ литературѣ этой новой секты ясныхъ и опредѣленныхъ указаній на то, чтобы культъ этотъ имѣлъ сложившіяся формы, пока нѣтъ, однако у іоаннитовъ существуютъ

канты, посвященные о. Іоанну, гдѣ приписываются ему божескія свойства: всевѣдѣніе, безгрѣшность и т. д.; существуетъ и поется акафистъ въ честь о. Іоанна Кронштадтскаго, составленный костромскимъ сектантомъ Пономаревымъ. У сектантовъ въ употребленіи натѣльные медальоны—образки, на которыхъ изображены на одной сторонѣ о. Іоаннъ Кронштадтскій, на другой Порфирія. Кромѣ того имѣются у сектантовъ портреты о. Іоанна, помѣщенные рядомъ съ иконами, съ возженными предъ портретами лампадками. Иногда рядомъ ставится и портретъ Порфиріи Киселевой. Пропагандистъ іоаннитовъ А. Черновъ предлагалъ въ ихъ собраніяхъ запричаститься изъ чашки съ портретомъ о. Іоанна, убѣждая при этомъ, что въ день всеобщаго суда это причастіе будетъ служить печатью, по которой о. Іоаннъ (Богъ) узнаетъ своихъ послѣдователей.

Въ послѣднее время, благодаря энергичной пропагандѣ, секта іоаннитовъ такъ быстро стала распространяться по Россіи, что всероссійскій миссіонерскій съѣздъ, бывшій въ Кіевѣ въ 1908 г., нашелъ необходимымъ просить высокочтимаго о. Іоанна Сергіева (Кронштадтскаго) произнести надъ нею торжественное осужденіе.

При обсужденіи этого постановленія Св. Синодъ 4—11 декабря 1908 года опредѣлилъ: 1) ученіе, такъ называемыхъ, іоаннитовъ, признающихъ о. Іоанна Сергіева богомъ,—считать ученіемъ еретическимъ, кощунственнымъ и богохульнымъ, сроднымъ съ хлыстовствомъ; 2) въ виду неоднократнаго осужденія самимъ о. Іоанномъ ученія «іоаннитовъ», предположенное кіевскимъ миссіонерскимъ съѣздомъ предложеніе о. Іоанну произнести слово обличенія «іоаннитовъ»—признать излишнимъ; 3) предостеречь православныхъ христіанъ отъ участія въ сотрудничествѣ въ «Кронштадтскомъ Маякѣ» и другихъ подобныхъ изданіяхъ, а С.-Петербургскому духовному цензурному комитету слѣдить за

означенными изданіями; 4) поручить духовенству съ особенною осторожностью относиться къ лицамъ, подозрѣваемымъ въ принадлежности къ «іоаннитамъ», при совершеніи надъ ними таинствъ, требуя отъ нихъ отреченія отъ главныхъ заблужденій «іоаннитовъ»; 5) поручить духовенству предостеречь лицъ, отправляющихся въ Кронштадтъ къ о. Іоанну за благословеніемъ и религіознымъ утѣшеніемъ, отъ возможности различныхъ злоупотребленій со стороны вожаковъ «іоаннитовъ»; 6) лицъ, упорныхъ въ «іоаннитствѣ», послѣ увѣщаній, подвергнуть отлученію отъ православной Церкви».

Не останавливаясь подробно на другихъ толкахъ хлыстовскаго сектантства, извѣстныхъ въ исторіи сектовѣдѣнія подъ разными мѣстными и случайными наименованіями, отмѣтимъ, что всѣ такія подсекты имѣютъ нынѣ значеніе болѣе историческое, чѣмъ жизненное, въ виду незначительности района своего распространенія и количества своихъ послѣдователей. таковы хлыстовскія секты-бесѣдниковъ, марьяновщины (въ Таврической губерніи), серафимовцы или еленушкино согласіе (въ Псковской губерніи), голубчики и сѣрые голуби (въ Полтавѣ и на Кавказѣ) и паніяшковщина, сектанты которой учатъ, что газы желудка суть бѣсы, которые всячески надо стремиться изгонять изъ себя.

Скопчество, какъ и хлыстовство, относится наукою къ разряду тайныхъ мистическихъ сектъ: послѣдователи скопчества, всемѣрно скрывая отъ непосвященныхъ въ секту свою, всячески таятся въ своей принадлежности къ сектантству и стараются показаться ревностными исполнителями обрядовой стороны православной Церкви, хотя и не вѣруютъ въ силу и спасительное значеніе православныхъ таинствъ и обрядовъ такъ же, какъ и хлыстовство. Заключая въ себѣ отраженіе языческихъ идей Индіи и Персіи и доктрины древнихъ христіанскихъ и богомильскихъ

ересей, скопческая секта по существу своего вѣроученія и нравоученія должна быть также отнесена скорѣе къ язычеству, чѣмъ къ христіанству: съ послѣднимъ ересь имѣетъ лишь общія достопоклоняемыя имена Св. Троицы, Искупителя, нѣкоторыхъ святыхъ ангеловъ и человѣкъ.

Появившись въ Орловской губерніи, во второй половинѣ XVII вѣка, въ многолюдномъ хлыстовскомъ караблѣ Акулины Ивановны, извѣстной хлыстовской богородицы, скопчество тѣсно связано, какъ по исторіи происхожденія, такъ и по характеру ученія съ хлыстовствомъ и раздѣляетъ всѣ главнѣйшія заблужденія послѣдняго, противонравственныя воззрѣнія, съ присоединеніемъ къ хлыстовству своихъ новыхъ крайне дикихъ и нелѣпыхъ умствованій о лицѣ Искупителя и особливаго изувѣрства, выражающагося въ оскопленіи.

Особенности собственно скопческаго ученія, отличающія послѣднее какъ отъ хлыстовскаго, такъ и отъ всякаго другого ученія, составляющія, такъ сказать самую душу скопчества, касаются собственно двухъ пунктовъ—ученія объ оскопленіи и о лицѣ основателя скопчества—Селиванова.

Сходясь съ хлыстами въ общемъ дуалистическомъ воззрѣніи на душу и тѣло человѣка, скопцы сходятся, въ частности, съ ними и во взглядѣ на половыя стремленія или потребности человѣка. Эти стремленія обозначаются у сектантовъ-скопцовъ однимъ общимъ именемъ «лѣпости». Половыя стремленія служатъ корнемъ или источникомъ всякаго другого зла. «Лѣпость,—говоритъ основатель скопчества,—есть одно изъ величайшихъ золъ въ мірѣ; она есть лютый змѣй, пожирающій весь міръ; она отъ Бога отвращаетъ и къ Богу идти не допущаетъ» (Посланіе. Раскол. и Острож. ч. 2, 396). Первые люди, разсуждаютъ сектанты, созданы были неимѣющими половыхъ органовъ. Когда же они согрѣшили (половыми пожеланіями), то на

тѣлѣ ихъ и образовались отличительные знаки мужчины и женщины; они (эти знаки) изуродовали человѣка физически, они же извратили и нравственную природу. Такъ какъ половые органы слѣдствіе грѣха, и сами они служатъ источникомъ всякаго зла, то, чтобы очистить тѣло и поднять человѣка нравственно, необходимо ихъ уничтожить или отсѣчь и такимъ путемъ достигать такого состоянія, въ которомъ уже невозможно грѣшить: «змѣю бить, говорилъ Селивановъ, такъ бей до конца поскорѣе,—покуда на шею не вспрыгнула и не укусила».

Особенно любятъ скопцы ссылаться на слова Божія о евнухахъ у пророка Исаіи (56, 3—5): «Да не говоритъ евнухъ: «вотъ я сухое дерево». Ибо Господь такъ говоритъ объ евнухахъ: которые хранятъ Мои субботы и избираютъ угодное Мнѣ и крѣпко держатся завѣта Моего,—тѣмъ далъ Я въ домѣ Моемъ и въ стѣнахъ Моихъ мѣсто и имя лучшее нежели сыновьямъ и дочерямъ: дамъ имъ вѣчное имя, которое не истребится». Въ пользу своего лжеученія скопцы толкуютъ и слова премудраго Соломона (Прем. 3, 14). «Блаженъ и евнухъ, не сдѣлавшій беззаконія рукою и не помысливщій лукавое противъ Господа, ибо дастся ему особенная благодать вѣры и пріятнѣйшій жребій въ храмѣ Господнемъ». Переходя къ Новому Завѣту, скопцы учатъ, что до Христа люди не поразумѣли этого таинства, предавались «лѣпости», что и самая цѣль пришествія Сына Божія на землю состояла въ томъ, чтобы научить людей оскопленію и чрезъ то спасти ихъ. Въ этомъ смыслѣ они понимаютъ выраженіе Спасителя (Лук. 12, 49): «Огонь пришелъ Я низвесть на землю, и какъ желалъ бы, чтобы онъ уже возгорѣлся». Сближая съ этими словами Христа свое лжеученіе, Селивановъ въ первое время настойчиво требовалъ, чтобы оскопленіе было производимо раскаленнымъ до-красна желѣзомъ, для чего скопцы устраивали даже особыя печи (напр., въ

домѣ Колесникова въ Москвѣ). Впослѣдствіи Селивановъ сдѣлалъ уступку въ своемъ требованіи и дозволилъ при оскопленіи употреблять острые ножи, бритвы, ножницы, стекло и даже обостренные камни, ссылаясь на слова Спасителя: «не міръ пришелъ Я принести, но мечъ» (Мѳ. 10, 34). Іоаннъ Креститель, по словамъ скопцовъ, также училъ, что цѣль пришествія Іисуса Христа на землю состояла въ томъ, чтобы научить людей оскопленію; въ этомъ смыслѣ они понимаютъ и его слова о Спасителѣ: «Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ» (Мѳ. 3, 11). Главное оправданіе своего догмата скопцы находятъ въ словахъ Самого Христа: «Есть скопцы, которые изъ чрева матерняго родились такъ; и есть скопцы, которые оскоплены отъ людей; и есть скопцы, которые сдѣлали сами себя скопцами для Царства Небеснаго. Кто можетъ вмѣстить да вмѣститъ» (Мѳ. 19, 12). Іисусъ Христосъ, по ученію скопцовъ, оскопилъ Своихъ учениковъ (далъ имъ «чистоту», «убѣдилъ ихъ») на Тайной вечери, послѣ чего и сказалъ имъ: «вы чисты», но «не всѣ»; прибавилъ Онъ слово «не всѣ» потому, что не былъ оскопленъ Іуда (Іоан. 13, 10—11). Слова Евангелиста (Мѳ. 27, 5) объ Іудѣ: «онъ пришелъ и удавился» скопцы комментируютъ такъ: «онъ пришелъ и женился» или, какъ толкуетъ ихъ скопецъ Андреяновъ: «Іуда не удавился на осинѣ, а женился на Аксиньѣ». Подтвержденіе своего мнѣнія, что ученики Христовы были оскоплены на Тайной вечери, скопцы видятъ и въ разсказахъ евангелиста о томъ, что въ Геѳсиманскомъ саду они спали, имѣя духъ бодръ, а плоть немощну, будто-бы «отъ оскопленія». Наконецъ въ пользу своего лжеученія скопцы приводятъ слова апостола Павла: «умертвите земные члены ваши» (Колос. 3, 5).

Начало оскопленія скопцы относятъ ко времени І. Христа и апостоловъ. Ветхозавѣтное обрѣзаніе служило прообразомъ «великаго таинства» оскопленія.

До Христа люди не подразумѣвали этого «таинства» и предавались «лѣпости». Дабы открыть людямъ вѣрный путь къ чистотѣ и святости и освободить людей отъ плотской жизни, Отецъ свѣтовъ послалъ въ міръ Сына Своего. І. Христосъ, Самъ принявши оскопленіе отъ Іоанна Крестителя, на Тайной вечери оскопилъ Своихъ учениковъ. Іуда, шедъ, удавися, т. е. женился,—поясняютъ скопцы, или какъ передаетъ это Андреяновъ, «Іуда не удавился на осинѣ, а женился на Аксиньѣ».

Въ наученіи людей оскопленію, по взгляду сектантовъ, и заключалось все дѣло искупленія, совершеннаго Іисусомъ Христомъ. Научивъ людей «чистотѣ», Христосъ якобы умеръ естественною смертію. По смерти душа Его вмѣстѣ съ «божествомъ» вознеслась на небо, тѣло-же предалось тлѣнію. Послѣ Іисуса Христа, проповѣдь апостоловъ увеличила число скопцовъ. Искупитель, явившійся въ первый разъ въ смиренномъ и униженномъ видѣ, обѣщалъ придти на землю вторично—во славѣ. И вотъ, когда люди забыли завѣтъ Іисуса Христа и снова стали предаваться «лѣпости», искупитель явился вторично на землю въ лицѣ Селиванова, явился съ тою-же цѣлію проповѣдывать оскопленіе. Пришедшій во второй разъ искупитель явился во славѣ, въ царскомъ величіи. Селивановъ не кто иной какъ императоръ Петръ III Ѳеодоровичъ. Рожденіе «государя-батюшки» было славное и чудесное. Онъ родился отъ чистыя и непорочныя дѣвы—Елисаветы Петровны, которая оставила царскій престолъ и скрылась въ Орловской губерніи подъ именемъ хлыстовской богородицы Акулины Ивановны. Селивановъ—второй искупитель—пришелъ на землю для того только, чтобы научить людей оскопленію, но и затѣмъ, чтобы произвести послѣдній, окончательный судъ надъ міромъ. Правда, этотъ судъ, по мнѣнію скопцовъ, уже совершается, но совершается невидимо,—невидимо «искупитель»

отдѣляетъ овецъ отъ козловъ, но такъ продолжится только до тѣхъ поръ, пока не исполнится апокалипсическое число скопцовъ (Апок. 14, 1—4), т. е. пока число ихъ не достигнетъ 144 тысячъ. Когда-же исполнится это число, тогда лжеискупитель произведетъ открытый судъ надъ міромъ, «смиритъ явнаго царя и весь его сѵнодъ». Перваго царя онъ удалитъ съ русскаго престола,—самъ приметъ «скипетръ и державу» и «въ пречистомъ своемъ тѣлѣ» воцарится въ обновленной и очищенной отъ всякой нечистоты Россіи. Самъ искупитель Петръ III, онъ-же Селивановъ, послѣ временнаго управленія Россіею, умретъ естественною смертію, тѣло его положено будетъ въ ракѣ благовѣрнаго князя Александра Невскаго, божество-же его удалится на седьмое небо для соединенія съ саваѳомъ, матушкой Акулиной Ивановной и предтечею Ал. Ив. Шиловымъ. Со смертію Селиванова видимый міръ не кончится, а будетъ существовать безконечно. Люди также безконечно будутъ наслаждаться земными благами, причемъ продолженіе рода человѣческаго одни изъ скопцовъ объясняютъ тѣмъ, что люди будутъ жить безконечно, не измѣняясь въ числѣ, а другіе говорятъ, что рожденіе будетъ совершаться отъ одного цѣлованія.

Формы оскопленія различны, главнѣйшія-же и древнѣйшія двѣ: это неполное и полное оскопленіе. Первый видъ оскопленія сектанты называютъ словами «малая печать», «первая чистота», «сѣсть на пѣгаго коня». Эта форма въ отнятіи у мужчинъ, по выраженію скопцовъ «удесныхъ близнятъ» или «ключа ада», т. е. въ отнятіи testiculorum съ частью scroti. Второй видъ оскопленія состоитъ въ отнятіи самого ствола, по выраженію скопцовъ, «ключа бездны». Относительно-же лицъ женскаго пола, первый видъ оскопленія состоитъ въ поврежденіи uteri и въ отнятіи clitori, а во второй видъ оскопленія состоитъ въ отнятіи грудей у женщинъ. Въ позднѣйшее время

въ скопческой сектѣ стали практиковаться и другія изувѣрныя дѣйствія, однородныя съ оскопленіемъ, въ нанесеніи себѣ ранъ скопцами и скопчихами, посредствомъ остраго оружія или-же прижиганія раскаленнымъ желѣзомъ, а также горячею сѣрою. Раны эти встрѣчаются даже у лицъ не оскопленныхъ, но принадлежащихъ къ сектѣ, на различныхъ частяхъ тѣла, болѣе всего на груди въ формѣ рубцовъ подъ сосками и въ дѣтородныхъ органахъ, обыкновенно срѣзываній правой стороны малыхъ срамныхъ губъ, бываютъ пораненія на ногахъ, повыше колѣнъ, на рукахъ, на животѣ, на лопаткахъ, подъ мышками, на поясницѣ и на крестцѣ. Наносятъ себѣ эти пораненія сектанты въ качествѣ кровавой «жертвы искупленія», какъ выраженіе вѣры и удостовѣреніе въ дѣйствительной принадлежности къ обществу скопцовъ; цѣль-же все одна и та-же—убить плоть и сдѣлать ее безстрастною. О нѣкоторыхъ изъ этихъ пораненій скопцы говорятъ, что чрезъ нихъ причисляются они къ лику или пятикрылыхъ или шестикрылыхъ ангеловъ. Въ числѣ другихъ видовъ оскопленія нужно отмѣтить—у мужчинъ, такъ называемыхъ, перевертышей или «крученниковъ», также намѣренное принятіе женскимъ поломъ во внутрь разнаго рода веществъ, съ цѣлью ослабленія или прекращенія половой дѣятельности организма, напримѣръ, острой водки, настоя какихъ-то травъ. «Перевертыши» или «крученики»—это тѣ несчастные, у которыхъ, по большей части въ дѣтствѣ, скопческіе мастера перекручиваютъ сѣменные канатики и, такимъ образомъ, разрываютъ связь между ними и организмомъ, вслѣдствіе чего и прекращается способность оплодотворенія.

Новоскопцы утверждаютъ, что нѣтъ нужды непремѣнно принимать оскопленіе при самомъ вступленіи въ секту, что можно принять его, по усмотрѣнію, и послѣ, даже предъ смертію, что слѣдовательно, можно быть членомъ скопческой секты и безъ физическаго

оскопленія, но оскопивъ себя духовно, т. е. не допуская себя до осуществленія плотскихъ пожеланій, подобно тому, какъ должны вести себя православные монахи. Такимъ образомъ въ новоскопческихъ обществахъ есть лица и неоскопленныя физически. Въ духовномъ скопчествѣ за послѣдніе годы выдѣлилась секта, проповѣдующая самоистребленіе. Во главѣ ея съ 1897 года стоитъ крестьянинъ Уфимской губерніи Филиппъ Лихачевъ. Выходя изъ того, что оскопленіе не умерщвляетъ половыхъ влеченій, но порождаетъ такія противуестественныя и безнравственныя извращенія половыхъ инстинктовъ, какихъ не знаетъ и хлыстовство. Источникъ грѣха, какъ справедливо учитъ Лихачевъ, не одни половыя органы, а плоть вообще; отсюда ересеучитель дѣлаетъ такой изувѣрный мрачный выводъ, что нужно уничтожать самую плоть, а не отдѣльные ея члены, а слѣдовательно Лихачевъ пришелъ къ заключенію о необходимости самоубійства, или убійства тѣла ради спасенія души. Онъ написалъ для распространенія въ народѣ цѣлую книгу, подъ заглавіемъ «*Мое исповѣданіе*», крайне проповѣдующее духовную анархію. Человѣкъ отъ рожденія подверженъ грѣху, т. е. преступленію противъ законовъ божескихъ, требующему не только наказанія, но, по закону высшей справедливости, и достаточнаго наказанія, каковымъ за преступленіе противъ Бога можетъ быть только смерть. Наказаніе это человѣкъ, какъ разумное существо, долженъ самъ налагать на себя. Примѣромъ для людей долженъ служить Сынъ Божій, искупившій грѣхи міра ничѣмъ инымъ, какъ Своею крестною смертію, а первымъ послѣдователемъ Христа является Іуда, согрѣшившій противъ Бога, но раскаявшійся и наказавшій себя повѣшеніемъ,—способъ смерти, особенно рекомендуемый послѣдователями этой секты. Всѣ люди, учитъ даже Лихачевъ, какъ родившіеся отъ блуда *и потому одинаково грѣшные и достойные*

смерти, не должны, какъ таковые, служить никому кромѣ Бога. Всякій почетъ, оказываемый человѣку другими, есть идолопоклонство. Ни одинъ человѣкъ, въ виду своей грѣховности и склонности вовлекать въ грѣхъ себѣ подобныхъ, не долженъ имѣть надъ послѣдними никакой власти. Всякій человѣкъ долженъ смотрѣть на земной міръ сей и всю учрежденную власть его, какъ на царство діавола и начертанія его, которое есть всякаго рода законы и повелѣнія. Лихачевцы отрицаютъ даже родственныя связи, какъ результатъ грѣховныхъ побужденій, и собственность, какъ послѣдствіе любостяжанія. Ярыми приверженцами этого явились многіе скопцы, которые были сосланы въ Якутскую область, такъ что послѣдователи Лихачева встрѣчаются не только въ Европейской Россіи, но и въ Сибири.

Для опознанія тайныхъ послѣдователей скопческой секты и для отличія ихъ отъ хлыстовства необходимо при своихъ наблюденіяхъ за подозрѣваемыми въ сектантствѣ имѣть въ виду слѣдующія, принадлежащія собственно скопчеству, особенности культа, быта и организаціи скопческихъ общинъ и кораблей. Прежде всего, необходимую принадлежность богослужебнаго ритуала собственно скопцовъ составляетъ большой платокъ въ рукахъ кормщиковъ и кормщицъ, какъ символъ власти и полномочія даннаго лица отъ самого батюшки «искупителя», который каждому новоизбранному настоятелю провинціальныхъ кораблей вручалъ «крестъ и платокъ», какъ символъ посвященія таковаго на управленіе общиною.

Для радѣній хлыстовско-скопческія моленныя помѣщаются на заднемъ фасадѣ дворовыхъ построекъ, окнами на улицу не выходятъ, ведутъ къ нимъ нѣсколько входовъ и со двора и снаружи. При такихъ зданіяхъ устраиваются двойныя, т. е. съ надворной стороны и изъ сада, сѣни, а иногда вокругъ моленной идетъ досчатый потайный корридоръ съ дверями

во всѣ четыре стороны. Во дворахъ, куда примыкаютъ моленныя, кромѣ воротъ всегда можно найти одну—двѣ калитки.

Внутри скопческія моленныя представляютъ собою довольно обширную и необычайно чистую и опрятную комнату (горницу). Вокругъ стѣнъ моленной стоятъ скамьи, нужныя для сидѣнія радѣющихъ, имѣются также и два—три стула или табуретки для сидѣнія въ переднемъ углу кормщицамъ и кормщикамъ, а также для пророчицъ и богородицъ; предъ краснымъ угломъ находится столъ, накрытый бѣлой скатертью. Божница обильно уставлена бываетъ иконами, богатыми и чтимыми православною церковью, при этомъ у скопцовъ предпочитаются иконы дѣвственниковъ и дѣвственницъ, а также Іоанна Предтечи, иногда въ видѣ отрока, обнимающаго Агнца, Варвары Великомученицы, Іоанна Богослова, Николая Угодника, Покрова Пресвятыя Богородицы, Георгія Побѣдоносца на бѣломъ конѣ, а также Архистратига Михаила, икона Христа Спасителя и Божіей Матери съ отверстымъ сердцемъ, Господь Вседержитель, въ видѣ Всевидящаго Ока, съ царящими окрестъ ангелами, внизу Адамъ и Ева рукоплещущіе и друг. Находятся и кресты разныхъ видовъ и величины.

Вмѣстѣ съ тѣмъ скопцы свято чтутъ и бережно хранятъ портреты Селиванова, Шилова, Акулины Ивановны. Императора Петра Ш-го и съ его изображеніемъ монеты. Богослужебныя собранія устрояются по ночамъ, всегда съ большими предосторожностями, причемъ около дома остаются караулы, спускаются съ цѣпей собаки. Изъ особыхъ богослужебныхъ дѣйствій у скопцовъ извѣстно причащеніе крошками сухариковъ изъ баранокъ, освященныхъ на могилѣ скопца Шилова. Временемъ для радѣнія бываютъ нѣкоторые изъ чтимыхъ праздниковъ православной Церкви, наприм., Троица, Духовъ День, Покровъ Пресвятыя Богородицы, Рождество Христово, Успеніе Богома-

тери. Есть у сектантовъ нарочитые свои праздники, посвященные воспоминанію разныхъ моментовъ изъ жизни перво-основателей секты,—у скопцовъ, напримѣръ, 15 сентября—день наказанія Селиванова. По характеру и значенію своему, бываютъ собранія чрезвычайныя или годовыя, гдѣ участвуютъ лица священныя и присягавшія; бываютъ собранія и простыя, въ родѣ бесѣдъ, куда собираются интересующіеся.

Нравственно-бытовая сторона жизни послѣдователей скопческой секты опредѣляется кодексомъ хлыстовскихъ заповѣдей. Наиболѣе строго у скопцовъ наблюдается воздержаніе отъ мясной пищи и куренія табаку. Рѣшительно и упорно удаляются они отъ посѣщенія свадебныхъ торжествъ даже у близкихъ своихъ родныхъ и односельчанъ, отъ обязанностей дружекъ при свадьбахъ, воспріемниковъ при крестинахъ, хотя въ рѣдкихъ случаяхъ заочно, не стоя у купели, и соглашаются сектанты именоваться крестными отцами и матерями новорожденныхъ. Рѣшительно не принимаютъ никакого участія послѣдователи скопчества и въ общественныхъ увеселеніяхъ и игрищахъ своихъ православныхъ односельчанъ, свѣтскихъ пѣсенъ не поютъ. Въ одеждѣ сектантки-женщины и дѣвицы избѣгаютъ яркихъ цвѣтовъ, предпочитаютъ цвѣта бѣлые, темные и синіе, или же пестрые съ красными крапинками по бѣлому, темному фону, при этомъ повязываются скопчихи платками, низко закрывая весь лобъ до глазъ, подобно инокинямъ—монахинямъ; глаза всегда держатъ долу (внизъ); выраженіе глазъ у скопцовъ и скопчихъ обыкновенно тихое, неопредѣленное, безучастное и апотичное на челѣ лежитъ печать страданія и безропотной покорности; при этомъ глаза глядятъ и поворачиваются медленно и равнодушно, не блестятъ, не отражаютъ мысли и душевныхъ движній; та же вялость и безжизненность замѣчаются у скопцовъ и въ разговорѣ, въ отвѣтахъ на вопросы, въ движеніяхъ.

При обращеніи вниманія на общій внѣшній видъ послѣдователей скопчества, наблюдается склонность къ ожирѣнію и рыхлость тѣла, обиліе подкожнаго жира и мышечной ткани, особенно у лицъ стараго возраста; цвѣтъ кожи матовый, мутный, безъ блеска, нечистый, неопредѣленный, отливающій въ сѣрый или въ желтоватый (картофельный) тона. Рѣдко встрѣчается на лицахъ румяность кожи, которая ударяетъ въ кирпично нечистый цвѣтъ. Наблюденіями устанавливается также, что всѣ послѣдовательницы скопчества изъ дѣвицъ оказываются обыкновенно сохранившими цѣломудріе, вообще поведеніе фанатично-бракоборное. Супруги, вступивъ въ секту, хотя бы и не имѣли физическаго оскопленія, прекращаютъ плотское сожитіе, спятъ обыкновенно на разныхъ половинахъ. Семейства скопческія лишены юнаго поколѣнія и оставляютъ впечатлѣніе вымирающаго дома.

Будучи горды и заносчивы въ сношеніяхъ съ односельцами, къ которымъ относятся съ непримиримою ненавистью, къ духовенству и начальству сектанты выказываютъ большое подобострастіе, подчеркиваютъ вездѣ и во всемъ свою особую и неестественную набожность и необычайное усердіе къ обрядамъ и таинствамъ православной Церкви, что требуется ученіемъ скопчества, какъ одно изъ средствъ охраненія секты и огражденія ея отъ кары закона и правительства; между тѣмъ, на Св. Пасху сектанты избѣгаютъ освященія пасхи и христосованія. На погребеніе своихъ сочленовъ сходится обыкновенно вся община и гробъ покойника несутъ на рукахъ сами, причемъ скопчихъ однѣ женщины, безъ участія мужчинъ. Св. Тайнъ скопцы пріобщаются нерѣдко, даже по нѣскольку разъ въ годъ, но извѣстны случаи, что сектанты извергаютъ св. дары въ платочки, въ рукава, держатъ на скулахъ и пр.

Общественное и соціальное значеніе скопчества. Для уясненія общественнаго значенія и степени

вредности скопческой секты, необходимо сказать также и о соціальныхъ воззрѣніяхъ скопчества. Секта скопцовъ не есть только простое сектантское братство, нераздѣльно живущее, мыслящее и чувствующее себя единою и великою русскою семьею. Будучи религіозно-нравственною общиною, она въ то же время усвоила свои политическія тенденціи и особенно соціальное направленіе, мысля себя какъ бы особымъ царствомъ въ государствѣ. Изъ исторіи секты и догматическаго ученія открывается, что секта основателемъ своимъ признаетъ императора Петра III-го, онъ же Селивановъ. Скопческая миѳологія изобилуетъ многими Высочайшими и извѣстными именами государственныхъ дѣятелей.

Такимъ образомъ, общество скопцовъ, разсматриваемое со стороны ученія, вѣрованія и надеждъ, должно признать обществомъ противогосударственнымъ со своими политическими мечтами и вожделѣніями, которыхъ сектанты ожидаютъ и объ осуществленіи которыхъ молятся, считая православную Русь ниже и какъ бы зависимою отъ «скопческаго царства»; сектанты признаютъ себя подданными своего царя Петра Ѳеодоровича, онъ же Селивановъ, онъ же и «искупитель», царствующихъ императоровъ секта почитаетъ какъ бы намѣстниками своего тайнаго царя Петра Ѳеодоровича, называя ихъ, въ отличіе отъ послѣдняго, «явными царями». Секта держится убѣжденія, что тайный царь ихъ, Селивановъ, по исполненіи времени, придетъ обратно взять у «явнаго царя» свой царскій престолъ и основать царство скопцовъ. Сообразно съ изложеннымъ взглядомъ на себя, какъ на отдѣльное царство, скопческая секта устрояетъ и свой внутренній бытъ. Такъ, у скопцовъ существуютъ съ самыхъ первыхъ временъ историческаго основанія секты свои главные центры и рядъ преемственныхъ начальниковъ, которые данною отъ лжецаря и искупителя властью поставляютъ учителей на управленіе отдѣль-

ными обществами, или, по выраженію сектантовъ, «провинціальными кораблями».

По своему внѣшнему положенію и внутренней бытовой жизни, скопчество сплотнено въ большей мѣрѣ, нежели всѣ наши другія сектантскія общины, такъ что скопцы всѣхъ мѣстностей образуютъ собой одно чисто кагальное, живущее одними узкими кружковыми интересами, сообщество. Тѣсная внутренняя сплотненность скопческой секты, между прочимъ, поддерживается особой своего рода должностью такъ называемыхъ «комиссіонеровъ» или миссіонеровъ. Для выполненія такого назначенія, лица эти весьма часто находятся въ странствованіяхъ и переѣздахъ и рѣдко бываютъ когда оскопленными физически, а если они и приняли оскопленіе, то уже оправданные по суду.

Будучи разсѣяно по разнымъ мѣстамъ нашего обширнаго отечества, скопчество по своему управленію и внутренней бытовой организаціи, распадается на мелкія общины или корабли. Корабли эти независимы другъ отъ друга по своему управленію: каждый изъ нихъ имѣетъ своего особаго управителя или учителя и «кормщика». Власть послѣдняго безгранична въ отношеніи прочихъ рядовыхъ членовъ общины. Кормщикъ есть также управитель, а въ нѣкоторыхъ случаяхъ и совершитель богослуженія на своемъ кораблѣ.

Второе мѣсто въ скопческой іерархіи принадлежитъ кормщицѣ корабля, которая называется также «воспріемницею», «пророчицею», «богородицею» или «божницею». Значеніе кормщицы въ каждомъ кораблѣ также громадно, а въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ она выше кормщика: она раздѣляетъ съ нимъ труды управленія общиною, а въ случаѣ смерти перваго, она остается единственною управительницею корабля. Ей, главнымъ образомъ, предоставляется право принятія новыхъ членовъ въ секту, она же болѣе другихъ заботится разженить женатыхъ и укрѣпить въ обычаяхъ холостой жизни неженатыхъ, она же воспитываетъ въ

бракоборномъ духѣ секты молодыхъ дѣвушекъ. Нравственное вліяніе кормщицы бываетъ неотразимо сильно. Обыкновенно, кормщица бываетъ болѣе другихъ красивой наружности, твердаго характера, умна и бойка на словахъ. Каждый корабль имѣетъ своихъ ангеловъ, архангеловъ, апостоловъ, проповѣдниковъ, пророковъ и пророчицъ.

Прозелитизмъ секты. Скопчество въ отношеніи прозелитизма наукою признается одною изъ самыхъ вредныхъ и опасныхъ сектъ, такъ какъ въ ней прозелитизмъ и пропаганда лжеученія обусловливается догматическими воззрѣніями скопчества и считается въ такой же мѣрѣ обязательнымъ догматомъ, какъ вѣра въ искупителя и царя Петра III-го, или въ Селиванова. Какъ замѣчено было нами выше, скопцы вѣруютъ на основаніи ложнопонимаемаго мѣста Апокалипсиса (14 гл., 1—4), что когда число ихъ достигнетъ цифры 144, наступитъ страшный судъ, за которымъ послѣдуетъ торжество послѣдователей этой секты, какъ народа избраннаго, убѣленнаго чистотою, тогда скопцы окружатъ престолъ агнца и будутъ въ царствѣ искупителя первенцами славы и блаженства, судіями и вершителями вообще судьбы остального человѣчества, участь котораго, какъ не искупленнаго, будетъ, по взглядамъ сектантовъ, несчастною. А потому всякій членъ скопческой общины, особенно же тѣ, кто принялъ на себя управленіе кораблемъ (кормщики, пророки и пророчицы, наставники, матушки-богородицы, проповѣдники, миссіонеры и проч.), съ фанатическимъ рвеніемъ и одушевленіемъ стараются увеличить ряды своихъ послѣдователей, чтобы какъ можно скорѣе осуществить таинственное число (144), тѣмъ болѣе, что распространителями лжеученія совратители и скопители почитаются въ скопческихъ общинахъ за людей особо добродѣтельныхъ и близкихъ къ Богу.

Указаніемъ на принадлежность извѣстнаго лица изъ кружка или сообщества въ скопческой ереси по-

мимо физическаго оскопленія, должны для наблюдателей служить совокупность слѣдующихъ видимыхъ признаковъ: 1) бросающаяся въ глаза набожность сектантовъ и выдающееся изъ ряда прочихъ односельчанъ напускное, притворное усердіе ихъ къ наружному исполненію обрядовъ господствующей Церкви; 2) упорное уклоненіе послѣдователей отъ употребленія мяса, котораго гнушаются, какъ скверны, вина или водки, куренія табаку, веселаго, хотя бы и невиннаго времяпровожденія и народныхъ игрищъ, нарядовъ и проч.; въ намѣренномъ и постоянномъ уклоненіи отъ посѣщенія свадебъ, похоронъ православныхъ людей, отъ крестинъ, родинъ, уклоненіе отъ воспріемничества, хотя бы событія эти были и въ кругу близкихъ родныхъ.

3) Смиренный, изнуренный видъ, мистическое восторженное настроеніе духа, особый цвѣтъ кожи, скромность въ одеждѣ женщинъ, своеобразная повязка головы особаго цвѣта платками, выдающаяся чистота домовъ и своеобразность устройства тѣхъ изъ нихъ, гдѣ происходятъ моленія.

4) Бракоборство, выражающееся: а) въ отрицаніи законнаго брака, какъ скверны, и соединенное съ презрѣніемъ ко всѣмъ живущимъ въ супружествѣ и рождаемымъ дѣтямъ; б) въ проповѣдываніи о спасительности и необходимости расторженія брачнаго союза состоящихъ уже въ супружествѣ; в) въ фактическомъ уклоненіи членовъ неженатыхъ, холостыхъ, вдовъ и дѣвицъ отъ вступленія въ бракъ, въ оставленіи состоящими въ супружествѣ лицами брачнаго сожительства, прекращеніи въ скопческихъ семействахъ рождаемости дѣтей.

5) Отправленіе сектантами въ ночное время, тайно отъ другихъ, при охраненіи домовъ, гдѣ происходятъ собранія, карауловъ, особыхъ моленій, состоящихъ въ пѣніи, пророчествахъ и изнурительныхъ радѣніяхъ, служащихъ способомъ умерщвленія плоти и

умственнаго здоровья участниковъ, возбуждающихъ въ членахъ общества фанатизмъ и экзальтацію: радѣнія эти приводятъ къ рѣшимости подвергнуться изувѣрной операціи.

6) Общинная кагальная сплотненность и кружковая обособленность послѣдователей секты отъ другихъ односельчанъ. Такимъ образомъ, совокупность изложенныхъ признаковъ, при установленности въ общинѣ фанатическаго оскопленія кого-либо изъ членовъ или хотя бы одной проповѣди объ оскопленіи, составляетъ несомнѣнные признаки принадлежности данной общины къ скопческой сектѣ, предусматриваемой 203 ст. Улож. о наказаніяхъ.

Раціоналистическое сектантство.

1) Вторую многочисленную группу русскаго еретическаго диссидентства, какъ выше уже сказано,— составляютъ *раціоналистическія секты* разныхъ наименованій.

Основною отличительною чертою этихъ сектъ служатъ протестантскія начала раціонализма въ вѣропониманіи и догмѣ вѣры вообще и отрицательное отношеніе къ православному богослужебному обряду.

Отвергнувъ авторитетъ Церкви, какъ хранительницы и истолковательницы богооткровеннаго ученія вѣры Христовой, раціоналистическія секты разумъ своихъ лжеучителей поставили на мѣсто церковнаго авторитета и вѣрятъ пониманію Священнаго Писанія и толкованіямъ ихъ лжеименнаго разума болѣе, чѣмъ голосу богопоставленной іерархіи. Одни изъ догматовъ извративъ, другіе отвергнувъ совсѣмъ, раціоналистическое сектантство отражаетъ въ себѣ занесенныя въ Россію въ началѣ XVIII вѣка западно-религіозныя протестантскія понятія. Проповѣдуя спасеніе одною вѣрою, раціоналистическіе сектанты от-

вергаютъ значенiе въ дѣлѣ спасенiя всѣхъ видимыхъ посредствъ въ дѣлѣ вѣры, въ видѣ таинствъ и обрядовъ Церкви, учатъ о поклоненiи Богу только въ «духѣ».

Наука сектовѣдѣнiя раздѣляетъ всѣ существующiя рацiоналистическiя секты по времени ихъ происхожденiя на секты старыя и новѣйшiя.

Къ первымъ относятся духоборческая секта и молоканская, съ ея разными видами.

А) Духоборческая секта.

Краткiя историческiя свѣдѣнiя о сектѣ. Духоборы вѣрятъ въ легенду, что ихъ секта ведетъ свое начало отъ трехъ вавилонскихъ отроковъ—Ананiи, Азарiи и Мисаила, но ученые толкуютъ это духоборческое преданiе въ томъ смыслѣ, что вѣрованiя духоборовъ находятся въ генетической зависимости отъ лжеученiя трехъ древне-русскихъ еретиковъ: Квирима Кульмана, Матвѣя Башкина и Дмитрiя Тверитинова.

Въ XVI вѣкѣ, благодаря сношенiямъ русскихъ купцовъ съ нѣмецкими (ганзейскiй союзъ), чрезъ Псковъ, Новгородъ и Москву, въ Россiю вторгались протестантскiя идеи. Одинъ протестантскiй миссiонеръ, какъ извѣстно, хотѣлъ совратить въ лютеранство даже Iоанна Грознаго. Эти то протестантскiя идеи легли въ основу всѣхъ рацiоналистическихъ сектъ въ Россiи, а въ томъ числѣ и духоборчества. Интересенъ однако же фактъ: русскiе люди никогда не усвояли ученiе Лютера во всей его полнотѣ, а усвояли его лишь отчасти, подъ извѣстнымъ угломъ зрѣнiя; при этомъ они отдавали предпочтенiе не лютеранству, въ собственномъ смыслѣ, а его разновидностямъ: баптизму, квакерству и т. п.

Несомнѣнно духоборчество возникло на почвѣ протестантизма и въ то же время восприняло въ свое ученiе черты и другихъ религiозныхъ сектъ: въ этой

сектѣ можно находить слѣды квакерства, хлыстовства, лжеученій Башкина, Нордеррмана, Тверитинова, Кульмана, Θеодосія Косого, мистицизма Еккарсгаузена, кальвинизма, анабаптизма, социніанства, грубаго западно-европейскаго матеріализма XVII вѣка и даже франкъ-массонства. Въ самое же послѣднее время на немъ отразилось вліяніе и соціалистическаго ученія графа Л. Н. Толстого.

Организуясь постепенно, долгое время эта секта не имѣла своего названія. Этихъ сектантовъ называли «раскольниками», «иконоборцами», «послѣдователями квакерской секты», «молоканами», «формазонами», «абрагамитами», «богемскими деистами», «гернгутерами» и т. п. *Духоборцами* въ первый разъ ихъ наименовалъ Екатеринославскій архіепископъ Амвросій. Полюбивъ это названіе, духоборы понимали его по своему, называя себя сынами Божіими, истинными или духовными христіанами. Послѣдователи новаго духоборческаго теченія въ послѣднее время стали именовать себя «постниками», «бѣлыми», «христіанами всемірнаго братства».

Главнымъ мѣстомъ распространенія духоборчества, какъ секты, была Харьковская губернія, село Охочее, Зміевскаго уѣзда. Полагаютъ, что здѣсь первымъ проповѣдникомъ лжеученія секты былъ квакеръ.

Кто-бы ни былъ этотъ пропагандистъ духоборчества, бросившій сѣмена раціоналистическаго сектантства въ слободѣ Охочей, Зміевскаго уѣзда, но не подлежитъ сомнѣнію, что онъ распространялъ свое лжеученіе съ необычайною хитростью и энергіею, вслѣдствіе чего къ концу XVIII вѣка духоборчество охватило уже почти всю Харьковскую губернію. Такому быстрому распространенію духоборческаго лжеученія въ Харьковской губерніи, по словамъ извѣстнаго ученаго профессора Варадинова (стр. 342), много содѣйствовалъ малороссійскій философъ Сковорода своими сочиненіями, ходившими въ рукописяхъ и не понятыми

большинствомъ. Этимъ объясняется и то обстоятельство, что духоборчество было усвояемо въ Харьковской губерніи не только простонародіемъ, но и интеллигенціею: помѣщиками и «людьми офицерскаго званія». Сковорода всю жизнь свою положилъ на то, чтобы осуществить въ себѣ идеалъ строгаго христіанина, неуклоннаго исповѣдника истинъ библейскихъ, безпощаднаго карателя суетнаго человѣка. И этого было достаточно для того, чтобы сектанты узнали его и оцѣнили по своему. По словамъ того-же Ливанова (т. IV стр. 367), село Охочее, Зміевскаго уѣзда, Харьковской губерніи, и въ царствованіе Александра I-го «попрежнему было Сіономъ, откуда выходили проповѣдники духоборчества».

Изъ Харьковской губерніи, чрезъ Бахмутъ, духоборчество проникло и въ губерніи Екатеринославскую, Воронежскую, Тамбовскую и др., а вскорѣ охватило всю Россію. Кромѣ указанныхъ губерній, въ концѣ XVIII вѣка духоборы встрѣчались уже въ большемъ или меньшемъ количествѣ въ губерніяхъ: Петербургской, Московской, Новгородской, Тверской, Архангельской, Пермской, Пензенской, Симбирской, Саратовской, Астраханской, Оренбургской, Рязанской, Курской, Таврической, Херсонской, на Кавказѣ, въ Азовѣ, Ригѣ, въ Финляндіи, на о. Эзелѣ, Колѣ, Онегѣ, на Соловецкихъ островахъ, въ Сибири, особенно въ губерніяхъ Тобольской и Иркутской.

Правительство отнеслось къ духоборамъ гуманно и снисходительно. Къ сожалѣнію, нужно сказать, что эти гуманныя мѣры правительства не дѣйствовали благотворно на духоборцевъ, а напротивъ, духоборцы, понимая ихъ какъ должное, становились все болѣе и болѣе требовательными и упорными.

Быстрымъ распространеніемъ своимъ духоборчество было обязано необычайной энергіи своихъ фанатическихъ вожаковъ, не брезгавшихъ никакими средствами ради пропаганды духоборческаго лжеученія и

деспотически управлявшихъ духоборческими общинами, изъ которыхъ они составляли какъ бы особое государство въ Россіи съ особенною наслѣдственною династіею. Во главѣ Екатеринославскихъ духоборцевъ сталъ начетчикъ, крестьянинъ села Никольскаго, Силуанъ Колесниковъ (около 1750 и 1775 г.).

Особенно важное значеніе въ исторіи духоборчества имѣлъ однодворецъ села Горѣлаго, Тамбовскаго уѣзда, Иларіонъ Побирохинъ (около 1775—1785 г.), слывшій большимъ начетчиковъ и занимавшійся оптовою торговлею шерстью, человѣкъ богатый, съ сильнымъ характеромъ и твердою волею, гордый и тщеславный. Въ своемъ домѣ своимъ продавцамъ и довѣрителямъ Побирохинъ сталъ толковать рѣшительно и смѣло, что спасеніе идетъ не по книгѣ и прійдетъ не отъ книги, и совѣтовалъ всѣ книги бросить въ огонь. По духу и отъ духа идетъ спасеніе; нужно только умѣть себя очистить и выучиться вѣровать, что Лица Святой Троицы, Отца и Сына, нераздѣльны; подобно еретику Македонію, онъ говорилъ, что Духъ Святый не Богъ. Идя дальше въ своихъ лжемудрствованіяхъ, Побирохинъ сталъ развивать въ слушателяхъ сомнѣніе въ существованіи Бога, толковалъ о посмертномъ переселеніи души человѣческой въ звѣря или въ животное, не признавалъ брака по обряду и родства по крови. Такимъ образомъ духоборчество съ квакерски-протестантскимъ направленіемъ не удовлетворило Побирохина. Онъ рѣшилъ оживить его и обогатить его содержаніе. Съ этою цѣлію онъ внесъ въ него позаимствованное у хлыстовъ ученіе о предсуществованіи душъ и ихъ перевоплощеніи. Этого требовали гордость и тщеславіе Побирохина, который увлекся мыслію сдѣлать себя главнымъ центральнымъ пунктомъ новаго религіознаго движенія. Онъ торжественно объявилъ, что въ немъ пребываетъ душа Іисуса Христа и что поэтому онъ есть «истинный сынъ Божій», которому только и приличествуетъ поклоненіе на

землѣ. Библію онъ обозвалъ ненужною «хлопотницею». Онъ избралъ 12 апостоловъ, названныхъ имъ «архангелами», для распространенія его «евангелія», и 12 «смертоносныхъ ангеловъ», которые должны были преслѣдовать «измѣнниковъ вѣрѣ», не останавливаясь даже предъ убійствомъ и другими преступными средствами. Побирохинъ по приговору суда, вмѣстѣ съ нѣкоторыми своими «архангелами» и «ангелами», былъ сосланъ въ Сибирь на поселеніе.

Намѣсто его во главѣ духоборческаго движенія сталъ отставной капралъ гвардіи Савелій Капустинъ, человѣкъ умный, хитрый, краснорѣчивый, съ необычайно твердою волею и крайне деспотичный. Онъ объединилъ подъ своею властью всѣхъ русскихъ духоборцевъ и управлялъ ими, какъ настоящій деспотъ. Капустинъ объявилъ своимъ духовнымъ рабамъ, что избранные, въ родѣ которыхъ постоянно пребываетъ душа Христа—суть они духоборцы; между ними то душа Христа преемственно избираетъ одного изъ духоборъ. Такимъ избранникомъ среди ихъ недавно былъ Силуанъ Колесниковъ. Онъ дѣйствительно былъ Христосъ, какъ въ настоящее время—я Савелій. Я дѣйствительно Христосъ, вашъ Господь. Итакъ, падите ницъ передо мной и обожайте меня. И всѣ пали на колѣни и стали ему молиться.

Въ правленіе Капустина въ исторіи духоборчества произошло весьма важное событіе. Согласно ходатайству въ 1801 году, императоромъ Александромъ I-мъ имъ разрѣшено было переселиться и устроить свое собственное, отдѣльное отъ всѣхъ другихъ, общество въ Таврической губерніи, на рѣкѣ Молочной, гдѣ духоборцамъ было отведено 47,869 десятинъ прекрасной, черноземной и плодородной земли, по 37 десятинъ «на каждую душу», на правомъ берегу рѣчки Молочной, близъ соединенія ея съ Лиманомъ, впадающемъ въ Азовское море. Кромѣ того духоборамъ было выдано изъ государственнаго казначейства, для

обзаведенія хозяйственнымъ инвентаремъ, по 100 рублей на каждое семейство, и на пять лѣтъ они были освобождены отъ платежа всякихъ налоговъ и несенія всякихъ повинностей. Вскорѣ послѣ этого, по просьбѣ духоборовъ, имъ отведено было во владѣніе еще добавочныхъ 5,296 десятинъ земли въ Мелитопольскомъ уѣздѣ. И всѣ эти благодѣянія были предоставлены духоборцамъ за то только, что они отпали отъ Православной Церкви и были сектантами. Естественно, послѣ этого, многіе изъ православныхъ, желая воспользоваться благами, дарованными духоборцамъ, лицемѣрно выдавали себя губернаторамъ за сектантовъ и просили ихъ о переселеніи въ Мелитопольскій уѣздъ. Особенно часто поступали такимъ образомъ крѣпостные крестьяне.

Всѣхъ духоборцевъ, переселившихся на Молочныя воды, было 3985 человѣкъ обоего пола (2005 мужчинъ и 1980 женщинъ), которые составляли 800 семействъ. Они основали девять селеній. Задумавъ съ самаго начала своего управленія духоборческими общинами устроить особое «духоборческое царство» въ Россіи, Капустинъ рѣшилъ постепенно собирать необходимый для этой цѣли капиталъ. Всѣхъ духоборцевъ онъ обложилъ опредѣленнымъ налогомъ и податями; ихъ общественный капиталъ достигалъ до двухъ милліоновъ рублей. На эти деньги, съ прибавленіемъ казенной субсидіи, и были обстроены духоборческія колоніи. Въ селеніи Терпѣніе находилось духоборческое волостное правленіе и общественный, такъ называемый, сиротскій домъ, деревянное большое зданіе съ рощею фруктовыхъ и лѣсныхъ деревьевъ, съ прекраснымъ ключевымъ протокомъ и двумя фонтанами. Домъ этотъ духоборцы называли Сіономъ.

Экономическую жизнь въ духоборческихъ селеніяхъ Капустинъ поставилъ на коммунистическихъ началахъ. Капустинъ, пользуясь среди духоборцевъ неограниченною властью въ дѣлахъ религіозныхъ, присвоилъ

себѣ такую же власть и въ дѣлахъ хозяйственныхъ. Обративъ все состояніе духоборцевъ въ одно общественное хозяйство, онъ неограниченно распоряжался имъ и, ничего не дѣлая, одинъ получалъ съ него доходы.

Чтобы изолировать духоборческія колоніи отъ всякаго воздѣйствія со стороны русскаго правительства, Капустинъ ввелъ въ нихъ самоуправленіе въ полномъ смыслѣ этого слова, такъ что у духоборцевъ были: свое волостное правленіе, своя полиція, своя школа и даже свой безаппеляціонный судъ, который былъ извѣстенъ у нихъ подъ названіемъ «Мука и рай» и производился въ собственныхъ покояхъ Капустина. Никогда и ни съ чѣмъ духоборцы не обращались къ гражданскимъ властямъ; подати уплачивали безнедоимочно, въ правительственныхъ судебныхъ учрежденіяхъ не имѣли никакихъ тяжбъ. А потому правительство составило о нихъ самое лучше мнѣніе, какъ о людяхъ высоконравственныхъ и безупречныхъ по своей жизни.

Но на самомъ дѣлѣ духоборцы вовсе не были такими высоконравственными, «добропорядочными» людьми, какими ихъ представляло себѣ русское правительство Императора Александра I-го. Разнаго рода пороки и преступленія были совершаемы духоборцами не въ меньшемъ количествѣ, чѣмъ и другими русскими людьми, только они были тщательно скрываемы отъ правительственныхъ агентовъ. Но что самое главное, такъ это то, что духоборческая община, по самому основному строю своему—представляла весьма вредный элементъ для правильнаго развитія русской народной и государственной жизни.

Въ царствованіе Императора Николая I-го русское правительство и общество увидѣли всю вредность для русскаго государства секты духоборцевъ въ организаціи, данной ей Капустинымъ. Оказалось по разслѣдованіи, что духоборцы были слишкомъ далеки отъ

основныхъ правилъ чистой христіанской нравственности, что они предавались всевозможнымъ порокамъ и преступленіямъ, не задумываясь даже предъ убійствами, грабежами, обманами и клеветою; принявшихъ духоборчество, а потомъ желавшихъ возвратиться къ Православной Церкви они умерщвляли безпощадно. Послѣ Савелія Капустина въ 1832 году его мѣсто главаря секты занялъ несовершеннолѣтній сынъ его Иларіонъ, по пьянству и разврату не уступавшій свему отцу: съ одобренія духоборческой общины онъ открыто жилъ съ шестью наложницами—молодыми дѣвушками. Кромѣ того, онъ учредилъ еще секретныя духоборческія собранія, сопровождавшіяся возмутительныя оргіями и жестокостями. Введенъ былъ чисто инквизиціонный трибуналъ, въ который и былъ превращенъ уже раньше существовавшій совѣтъ тридцати старѣйшихъ. Онъ поставилъ для себя правиломъ: кто отрицаетъ своего Бога, тотъ долженъ умереть. Въ теченіе *двухъ* лѣтъ почти 400 человѣкъ исчезло навсегда, не оставивъ по себѣ никакихъ слѣдовъ. Злодѣянія сектантовъ обратили на себя вниманіе Государя Императора Николая I-го, который повелѣлъ: всѣхъ принадлежащихъ къ пагубной сектѣ духоборцевъ переселить въ закавказскія провинціи.

Совершилось съ іюня 1842 года переселеніе духоборцевъ изъ Мелитопольскаго уѣзда въ Закавказье, гдѣ имъ были отведены земли въ Тифлисской и Елизаветпольской губерніяхъ. Здѣсь они основали 15 селеній. Устройство общественной жизни духоборцевъ имѣло здѣсь тотъ же самый характеръ, что и на молочныхъ водахъ, та же желѣзная дисциплина, тотъ же сиротскій домъ, школа, администрація, полиція, судъ... Духоборы и на Кавказѣ съумѣли создать свое собственное «государство» и поставить себя въ совершенно независимое положеніе отъ русскихъ властей какъ административныхъ, такъ и судебныхъ. Промышленность, скотоводство и занятія извозомъ обезпечили

ихъ матеріальное благосостояніе. Во время послѣдней русско-турецкой войны они принимали дѣятельное участіе въ перевозкѣ военныхъ припасовъ закавказской арміи и нажили на этомъ хорошія деньги.

Вмѣстѣ съ духоборами переѣхалъ изъ Мелитопольскаго уѣзда на Кавказъ и ихъ «живой богъ»—главарь Ларіонъ Калмыковъ; но развратная жизнь и непробудное пьянство скоро свели его здѣсь въ могилу. Послѣ него духоборческимъ «пророкомъ» былъ Петръ Калмыковъ. Неглупый отъ природы, съ твердымъ и настойчивымъ характеромъ, на 20-мъ году своей жизни онъ женился на красивой дѣвкѣ Лукерьѣ Губановой. Но женитьба его не удовлетворила: онъ скоро предался открытому разврату и въ 1864 году скончался бездѣтнымъ. Его мѣсто въ качествѣ «богородицы» заняла жена его Лукерья—женщина умная, энергичная и чрезвычайно самолюбивая. Она съумѣла пріобрѣсти такое уваженіе среди своихъ «подданныхъ», какимъ пользовался только Капустинъ.

Лукерья Васильевна управляла духоборческими общинами 22 года. Въ 1886 году она скончалась, не имѣя дѣтей и не назначивъ никого въ преемники себѣ. Претендентомъ явился молодой, красивый, гордый и самонадѣянный, но безпринципный, разгульный и безшабашный парень, изъ селенія Славянки, фаворитъ Лукерьи Петръ Веригинъ. Онъ былъ самымъ приближеннымъ человѣкомъ духоборческой богородицы въ послѣдніе годы ея жизни. Послѣ смерти Лукерьи — «богородицы» онъ отправился въ свое родное село Славянку, и здѣсь мать его, при весьма торжественной обстановкѣ, предъ всѣми жителями села, со смиреніемъ заявила, что сына своего Петра она родила не отъ мужа своего Василія Веригина, а отъ «живого Бога»—Петра Калмыкова, удостоившаго ее, къ великой радости всей ея семьи, своимъ посѣщеніемъ, и вниманіемъ во время послѣдняго посѣщенія своего селенія Славянки, что великая тайна эта была

извѣстна самой «богородицѣ»—Лукерьѣ Васильевнѣ. Объявивъ свою мнимую тайну, мать сдѣлала сыну земной поклонъ; ея примѣру послѣдовалъ мужъ, а за нимъ повалились въ ноги Петру Веригину и всѣ присутствовавшіе духоборы. Вслѣдъ засимъ было приступлено къ присягѣ на вѣрность новому царю и къ подписанію присяжныхъ листовъ.

Въ самое непродолжительное время Веригину присягнуло около 6000 духоборцевъ. Веригинъ провозгласилъ себя «пророкомъ» и «царемъ царей». Послѣдняго титула его предшественники не дерзали присвоивать себѣ. Но его смущала мысль, что его не хотѣли признавать своимъ «царемъ» родственники покойной «богородицы» и жители с. Горѣлаго, гдѣ находился пресловутый «сиротскій домъ» съ его громадными капиталами, которыми то и хотѣлось Веригину завладѣть. Окруживъ себя многочисленною свитою молодежи обоего пола, Веригинъ явился внезапно въ Горѣлово и потребовалъ какъ немедленно признанія его «пророкомъ» и управляющимъ «сиротскимъ домомъ», такъ и передачи ему всѣхъ общественныхъ капиталовъ, грозя въ противномъ случаѣ завладѣть всѣмъ имуществомъ силою и истребить ослушниковъ. Алексѣй Зубковъ, старшина горѣловскаго сельскаго общества, около 26 лѣтъ занимавшій эту должность и хорошо извѣстный мѣстной администраціи, донесъ Ахалкалакскому уѣздному начальнику, что по случаю смерти Лукерьи Калмыковой и предстоящаго дѣлежа ея имущества происходятъ безпорядки, угрожающіе общественной безопасности. За все время существованія въ Росіи духоборчества это былъ первый случай обращенія со стороны духоборцевъ къ содѣйствію русскихъ властей по дѣламъ ихъ общины. Это вызвало среди духоборцевъ расколъ: образовались двѣ враждебныхъ партіи: «большая» или «писанные», оставшаяся вѣрной Веригину, и «меньшая» или «правительственная». Вражда партій

усилилась до такой степени, что вериговцы готовы были истребить горѣловцевъ. Веригинъ, какъ главный виновникъ возмущенія, былъ сосланъ въ Шенкурскъ. Но это не успокоило его послѣдователей. Будучи въ ссылкѣ, Веригинъ познакомился съ воззрѣніями революціонеровъ и графа Толстого и чрезъ проживавшихъ у него единомышленниковъ онъ основныя начала анархіи внушилъ своимъ единовѣрцамъ. Вкратцѣ новое ученіе духоборъ состояло въ слѣдующемъ: 1) всегда помнить, что нужно служить одному Богу и болѣе никому; 2) изъ этого вытекаетъ, что такъ какъ военное ремесло противно Богу, то духоборцы не должны отбывать воинской повинности; 3) имущество духоборцевъ должно быть раздѣлено поровну между всѣми духоборцами; 4) духоборцы должны отказаться отъ употребленія мясной пищи, такъ какъ добываніе ея вызываетъ пролитіе крови и 5) духоборцы должны воздержаться отъ сношенія съ женщинами и этимъ путемъ способствовать къ естественному прекращенію ихъ рода. Духоборцы, усвоившіе это ученіе, образовали особый толкъ въ духоборчествѣ, называемый партіею постниковъ или бѣлыхъ (убѣленныхъ постомъ; вегетаріанцевъ). Такимъ образомъ въ духоборчествѣ сразу образовались три партіи: 1) старо-духоборцы или горѣловцы, меньшая или правительственная партія, не признавшая Веригина своимъ «царемъ»; 2) вериговцы или большая партія, состоящая изъ духоборцевъ, оставшихся вѣрными своему ученію и подчинившихся Веригину и 3) партія постниковъ, не только признавшихъ Веригина своимъ «пророкомъ», но и усвоившихъ ученіе Л. Толстого. Послѣдніе, подстрекаемые пропагандистами толстовства—княз. Д. А. Хилковымъ, Чертковымъ и С. Л. Толстымъ, не только продолжали враждовать съ горѣловцами, но и подняли настоящее возмущеніе противъ русскаго правительства: перестали платить подати, отказались отъ военной и полицейской службы,

не признавали никакой власти въ государствѣ, причиняли оскорбленія губернатору, публично бранили священную особу Государя Императора, устраивали самовольные анархическіе митинги, требовали возвращенія Веригина и невмѣшательства правительственныхъ властей въ дѣла ихъ общины. Чтобы прекратить междоусобную вражду духоборцевъ, русское правительство, въ 1895 году, разселило постниковъ, въ количествѣ почти четырехъ тысячъ человѣкъ, по разнымъ селеніямъ Горійскаго, Душетскаго и Тіонетскаго уѣздовъ, Тифлисской губерніи. Но здѣсь они прожили только два года. Подстрекаемые толстовскими агитаторами, они исходатайствовали у правительства разрѣшеніе переселиться въ Сѣверную Америку. Въ Канадѣ англичане отвели имъ землю для поселенія. Тамъ они (въ количествѣ 8000 человѣкъ) уже совсѣмъ оставили свои духоборческія вѣрованія, замѣнивъ ихъ атеистическимъ ученіемъ Л. Толстого. На Кавказѣ осталось еще около 10 тысячъ духоборовъ. Что же касается ихъ единовѣрцевъ, разсѣянныхъ по всей Имперіи, то число ихъ не поддается точному учету.

Догматическія вѣрованія секты духоборовъ. Священнаго Писанія, какъ Ветхаго, такъ и Новаго завѣтовъ, духоборы не признаютъ источникомъ своего вѣроученія. Они заимствовали лишь нѣкоторыя нравоучительныя положенія изъ Библіи, которую называютъ «хлопотницею». Въ послѣднее же время духоборцы не стали придавать никакого значенія книгамъ Священнаго Писанія. Такъ они смотрятъ даже и на каноническія евангелія, потому что евангел. Матѳей, по ихъ кощунственному выраженію, много «намоталъ», Маркъ «намаралъ», а Лука—«лукавилъ». Къ Библіи они питаютъ нерасположеніе и вообще къ книгѣ и грамотѣ, которая написана «мертвыми буквами» и есть вещь видимая и тлѣнная. Вотъ почему уже съ начала прошлаго столѣтія духоборы перестали имѣть у себя книги Священнаго Писанія и не имѣли школы.

Мы вѣруемъ, говорятъ духоборцы, такъ, какъ «отцы наши возвѣстиша намъ» (Псл. 43, 1), т. е. вмѣсто Священнаго Писанія они объявляютъ источникомъ своего вѣроученія преданіе, но не церковное или святоотеческое, а свое собственное, которое называется у нихъ животною книгою, живущею въ памяти и сердцахъ духоборцевъ. Животная книга состоитъ изъ духоборческихъ «псалмовъ», а «псалмы» эти составлены отъ отрывочныхъ стиховъ и словъ псалмовъ Давида, изреченій Ветхаго и Новаго завѣта, молитвъ и ирмосовъ православной Церкви и большею частью собственныхъ духоборческихъ вымысловъ. Въ виду такого уваженія къ преданіямъ «животной книги» и признавая себя проникнутыми внутреннимъ словомъ отъ живущаго въ нихъ Духа Святаго, духоборцы считаютъ для себя даже грѣхомъ обращаться къ «мертвымъ книгамъ» Священнаго Писанія и обучаться грамотѣ. На словахъ духоборцы утверждаютъ что они вѣруютъ въ Бога и даже признаютъ Его троичнымъ въ лицахъ. Въ своемъ катихизисѣ они Богомъ признаютъ только Первое лицо Пресвятой Троицы; Сынъ, по ихъ ученію, есть только «взысканіе слова», Духъ Святый—«истинность; въ другомъ мѣстѣ они называютъ Сына Божія только «животомъ», а Святаго Духа «покоемъ» или «упокоемъ»; въ третьемъ мѣстѣ Сынъ у нихъ уже—«разумъ», а Святый Духъ—«воля». Духоборцы, признавая Бога только въ человѣкѣ, представляютъ Его себѣ не самостоятельнымъ существомъ, лично и самобытно существующимъ, но и какъ бы слитно и нераздѣльно пребывающимъ съ родомъ избранныхъ, такъ какъ безъ рода этого Онъ не могъ бы ни открыться, ни прославиться.

Іисусъ Христосъ, по ученію духоборцевъ, не есть истинный Богъ. Христосъ для нихъ только «глаголъ Божій». «Онъ есть сынъ Божій, но лишь въ такомъ смыслѣ, въ какомъ и они называютъ себя сынами Божіими; наши старцы знають еще больше, нежели

Христосъ. Признавая Іисуса Христа только «добродѣтельнымъ человѣкомъ», духоборцы всю Его земную жизнь и совершенныя Имъ чудеса понимаютъ только въ иносказательномъ смыслѣ. Первосвященники и книжники, распявшіе Христа, есть потомки православныхъ. Распявши они одумались, сознали свою вину и чтобы загладить ее, стали поклоняться Христу мертвому, т. е. кресту и иконѣ Его. А живой Христосъ, скрывшись отъ нихъ, переселился въ родъ избранный духоборческій. Поэтому духоборцы поклоняются Іисусу Христу живому (т. е. своему главарю изъ рода Калмыковыхъ), а православные—мертвому. Послѣ смерти тѣло Іисуса Христа, по вѣрованію духоборцевъ, истлѣло въ землѣ, а духомъ Онъ воскресъ и поселился въ духоборческомъ родѣ.

По псалмамъ духоборцевъ, они вѣруютъ въ Св. Духа, называя Его «истинностью», «волею», «глубиною», даже «наставникомъ»; но о благодатныхъ дѣйствіяхъ они ничего не учатъ.

Божію Матерь,—говорятъ духоборцы,—мы почитаемъ и подражаемъ Ея житью; Она искони и по днесь дѣва, изъ Нея же родился и рождается Христосъ, *какъ и у насъ*. Но подобно хлыстамъ, подъ Божіею Матерію они разумѣютъ не Пресвятую Дѣву Марію, дочь Іоакима и Анны, но свое духоборческое общество, производящее изъ среды своей лицъ, способныхъ воспринять въ себя Христа (глаголъ Божій) и быть «живыми богами».

Духоборцы, по ихъ словамъ, вѣруютъ въ бытіе духовнаго міра, т. е. ангеловъ и архангеловъ, равно какъ и въ діавола, причину паденія человѣка и грѣховъ въ мірѣ; почитаютъ св. угодниковъ Божіихъ Авраама, Исаака, Іакова, Давида, трехъ отроковъ вавилонскихъ, ветхозавѣтныхъ пророковъ, новозавѣтныхъ апостоловъ, мучениковъ и духоборческихъ «страдальцевъ за законъ». Но почитаніе святыхъ, по ихъ ученію, должно состоять не въ молитвѣ имъ, а въ подражаніи ихъ жизни.

О сотворенiи мiра и человѣка духоборцы учатъ согласно съ Библiею; но наслѣдственности прародительскаго грѣха въ смыслѣ ученiя Православной Церкви они не признаютъ, а потому не признаютъ и искупительнаго значенiя за крестными страданiями Iисуса Христа. Духоборы утверждаютъ, что въ настоящее время человѣкъ обладаетъ вполнѣ достаточными средствами для того, чтобы самому спасти себя, безъ всякой посторонней помощи.

Духоборцы вѣруютъ въ предсуществованiе душъ и ихъ перевоплощенiе. Отъ временъ основателя секты Побирохина до 1886 года духоборцы вѣровали, что душа Христа вселяетсявъ ихъ главарей изъ рода Калмыковыхъ, преемственно считавшихся «живыми богами». Когда же родъ этотъ прекратился, то одна часть духоборовъ признала Веригина, любовника последней правительницы Лукерьи Калмыковой, носителемъ души Христовой, а другая часть не признала таковымъ, чрезъ что появилися расколъ въ сектѣ и волненiя, вызвавшiя переселенiе 8 т. духоборовъ въ Америку.

Церкви Христовой, какъ божественнаго учрежденiя, духоборцы не признаютъ: «гдѣ соберутся двое или или трое во имя Божiе, тамъ и церковь»—говорятъ они. А такъ какъ, по ихъ ученiю, всѣ люди равны между собою, то ими отрицается всякая iерархiя и всякая власть однихъ людей надъ другими; «поповъ» они объявляютъ дiаволами. Духоборцы, по ихъ словамъ, признаютъ только одну церковь внутреннюю или духовную, которая состроена «не на горахъ и долинахъ, не въ селахъ и городахъ, не въ бревнахъ и каменныхъ стѣнахъ, а въ душахъ и сердцахъ человѣческихъ».

Не нуждаясь для своего спасенiя ни въ какихъ благодатныхъ дарахъ Святаго Духа, духоборцы отвергаютъ всѣ таинства Православной Церкви и всѣ виды внѣшняго богопочитанiя.

О всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ духоборцы не имѣютъ опредѣленнаго вѣрованія, въ возможность воскресенія тѣлъ умершихъ они рѣшительно не вѣруютъ. О кончинѣ міра и о страшномъ судѣ духоборцы даже любятъ разсуждать, но и то и другое понимаютъ по своему.

Религіозный культъ духоборцевъ отличается чрезвычайною простотою. Духоборцы имѣютъ обыкновенные дома для молитвенныхъ собраній. Нѣтъ у нихъ и опредѣленныхъ дней для общественной молитвы. Такими днями для нихъ служатъ воскресные и праздничные дни Православной Церкви. Впрочемъ, особымъ уваженіемъ ихъ пользуются: Пасха, Пятидесятница, день пророка Иліи (20 іюля), Успеніе Божіей Матери (15 августа), 1-е и 6-е августа и день памяти св. мучениковъ Флора и Лавра (18 августа), которыхъ народъ признаетъ покровителями скотоводства (любимое занятіе закавказскихъ духоборовъ). Богомоленіе состоитъ въ томъ, что всѣ присутствующіе, одинъ за другимъ, читаютъ наизусть псалмы изъ животной книги, при чемъ каждый долженъ прочесть иной псаломъ, чѣмъ какіе уже были читаны; если бы въ собраніи было сто человѣкъ или даже болѣе, то такое количество псалмовъ и должно быть прочитано безъ повторенія однихъ и тѣхъ же.

Послѣ того, какъ всѣ духоборы, присутствующіе на молитвенномъ собраніи, не исключая и малолѣтнихъ дѣвочекъ, прочитаютъ свои псалмы (женщины читаютъ свои псалмы послѣ мужчинъ), начинается *сплечеваніе*. Оно состоитъ въ слѣдующемъ. Къ первенствующему въ собраніи подходитъ второй по мѣсту и они, взявши другъ друга за руки, кланяются одинъ другому въ поясъ дважды не прямо къ лицу, какъ у молоканъ, а въ сторону—къ плечу, описывая размахомъ схватившихся рукъ неправильный кругъ; поклонившись дважды, цѣлуются и, сдѣлавъ еще разъ поклонъ, становятся на свои мѣста. Такое поклоненіе, по ихъ

объясненію, есть поклоненіе безцѣнному лику Божію, т. е., человѣку.

Нравственное ученіе духоборцевъ изложено въ духоборческихъ псалмахъ; въ нихъ строго изобличаются грубые пороки: пьянство, блудъ, воровство и всякая неправда: назначается казнь блудной женѣ вавилонской и подобнымъ ей грѣшникамъ; осуждаются дурныя мысли и пожеланія; предписывается благочестіе въ мысляхъ и дѣлахъ; проповѣдуются дѣла милосердія: алчущаго накормить, жаждущаго напоить и проч.; восхваляется кротость и воздержаніе. Встрѣчается въ животной книгѣ и перечень добродѣтелей въ слѣдующемъ родѣ: первая добродѣтель—есть смиреніе, вторая—послушаніе, третья—воздержаніе, четвертая—разсужденіе, пятая—отъ худыхъ дѣлъ удаленіе и т. д. Отвергнувъ все догматическое ученіе христіанства, духоборцы лишили христіанскую нравственность той почвы, на которой она возросла, подрыли ея жизненные корни, а потому и стали способными къ уклоненію отъ нея. Духоборцы, какъ и другіе сектанты, отличаются чрезвычайнымъ лицемѣріемъ: ради пріобрѣтенія себѣ симпатій въ обществѣ, они тщательно скрываютъ отъ постороннихъ глазъ всѣ свои пороки и недостатки. Они имѣютъ дерзость называть себя прямо святыми. Духоборцы отличаются страстью къ деньгамъ, занимаются ростовщичествомъ, торгашествомъ; ихъ безсердечность къ должникамъ хорошо извѣстна русскому населенію. Супружескіе союзы связываются и разрываются произвольно, цѣломудріе неизвѣстно поламъ и нарушается безъ всякаго стыда и укоризны; трезвость, поддерживавшаяся прежде Капустинымъ страхомъ наказаній, нынѣ замѣтна только во время полевыхъ работъ, а въ прочее время рѣшительно изчезла. Укрывательство бродягъ и дезертировъ считается добродѣтелью, сокрытіе преступленій, сдѣланныхъ единовѣрцами, есть долгъ и обязанность духоборцевъ. Рѣшались равнодушно на убійство, какъ

скоро надѣялись, что злодѣяніе будетъ сокрыто. Былъ случай, что братъ закопалъ въ землю живую сестру. Судебные факты доказываютъ, что убійца, совершивъ злодѣяніе, безбоязненно являлся въ собраніе стариковъ, разсказывалъ имъ о событіи и просилъ прощенія. Старики—безумцы охотно прощали ему злодѣяніе, считая это дѣло обыкновеннымъ, житейскимъ. Этого мало. Какъ мы видѣли, въ теченіе двухъ лѣтъ болѣе 400 убійствъ совершали тѣ, которые, на словахъ, питаютъ отвращеніе къ кровопролитію и осуждаютъ ношеніе оружія. Они же грозили Императору «пролить кровь свою» за сохраненіе только духоборческаго своего наименованія.

На словахъ духоборцы осуждаютъ пьянство. Но пьянствовали и пьянствомъ совращали жизнь свою сами духоборческіе «живые боги»—Калмыковы. Болѣе или менѣе трезвую жизнь они ведутъ только въ лѣтнее рабочее время. Вообще же духоборы пьянствуютъ больше даже, чѣмъ тѣ, которыхъ они осуждаютъ за пьянство. Духоборцы, на словахъ, отвергаютъ присягу; но въ дѣйствительности они присягаютъ каждому главарю своему, какъ царю, и во имя этой присяги нерѣдко совершаютъ злодѣянія.

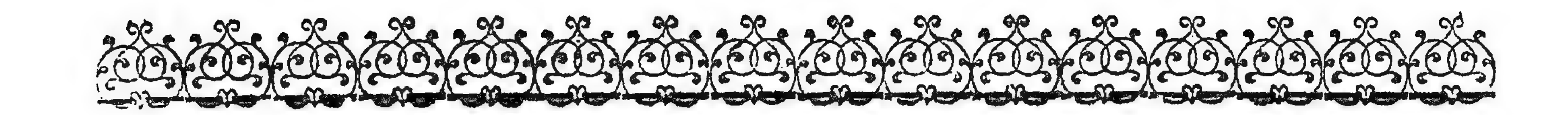
На словахъ духоборцы хвалятся своею цѣломудренною жизнію и осуждаютъ блудъ, но на дѣлѣ цѣломудріе неизвѣстно поламъ и нарушается безъ всякаго стыда и укоризны. Духоборцы не признаютъ брака таинствомъ и заключаютъ его безъ всякихъ религіозныхъ церемоній и обрядовъ. Для вступленія въ супружество не требуется даже согласія родителей; супруги живутъ вмѣстѣ до тѣхъ поръ, пока не пожелаютъ развестись. Рождающіяся дѣти называются тѣмъ именемъ, которое даетъ имъ мать. До шести лѣтъ въ нихъ нѣтъ души, а только духъ, вѣтеръ; въ глазахъ духоборцевъ дѣти имѣютъ столько же достоинства, какъ щенята и котята. Отецъ никогда не скажетъ, указывая на нихъ: «мои дѣти», а только—«наши

дѣти»; за то и дѣти не называютъ своихъ родителей—отцомъ и матерью, а лишь старикомъ и старухою; отца называютъ старикомъ, потому, что онъ старается о нихъ; молодую мать зовутъ даже простою нянею, потому, что она няньчитъ дѣтей. Если отецъ еще молодъ, то дѣти называютъ его только собственнымъ именемъ Иванъ, Петръ, Степанъ, или даже уменьшительнымъ—Ваня, Петя, Степа. Словомъ,—отношенія между членами духоборческой семьи—чисто товарищескія. Мужъ зоветъ свою жену сестрою, жена мужа—братомъ.

Когда дѣти достигаютъ шестилѣтняго возраста, мать считаетъ своею обязанностью заняться ихъ *религіознымъ* воспитаніемъ. Но это воспитаніе состоитъ лишь въ изустномъ изученіи «живой книги», т. е. духоборческихъ псалмовъ. Справедливость требуетъ сказать, что духоборки относятся къ этой обязанности съ особенною религіозностію.

Въ своей общественной жизни духоборцы настоящіе автоматы. Ихъ «живые боги» или главари, какими были, напримѣръ, Побирохинъ, Колесниковъ, Капустинъ и Калмыковы, деспотически управляютъ всею жизнію ихъ общинъ. Каждое ихъ слово для духоборцевъ—непреложный законъ; никакой иниціативы они не имѣютъ, да и не могутъ имѣть. Они мыслятъ, живутъ и дѣйствуютъ такъ, какъ имъ приказано главаремъ.





Молоканство.

Историческія свѣдѣнія о сектѣ. Основателемъ молоканства считается дворцовый крестьянинъ села Уварова, Борисоглѣбскаго у., Тамбовской губ., Семенъ Уклеинъ, портной по ремеслу. Молокане обыкновенно называютъ себя истинно духовными христіанами, въ отличіе отъ духоборовъ, которые называли себя только «духовными христіанами»; начало своей секты относятъ ко временамъ Матѳея Башкина и Ѳеодосія Косого.

Такъ какъ «молоканами» назывались православнымъ народомъ всѣ уклонявшіеся отъ православія и державшіеся протестантскаго отрицательнаго взгляда на посты, иконы и храмы, то надо полагать, что молоканскія вѣрованія, какъ и духоборческія, вышедшія первоначально изъ одного и того же источника, въ разрозненномъ видѣ бродили въ русскомъ обществѣ задолго до времени Уклеина. Уклеинъ только обобщилъ ихъ въ нѣкоторую систему и чрезъ то объединилъ всѣхъ исповѣдниковъ ихъ и колеблющихся въ одну сектантскую общину. Уклеинъ, женившись (при живой женѣ) на дочери Побирохина, основателя духоборческихъ общинъ, сдѣлался ревностнымъ и дѣятельнымъ помощникомъ тестя въ дѣлѣ управленія и распространенія секты. Но скоро между Уклеинымъ и Побирохинымъ произошелъ разрывъ. Уклеинъ публично высказалъ протестъ противъ ученія Побиро-

хина и о себѣ, какъ о «сынѣ Божіемъ», имѣющемъ при кончинѣ міра произвести страшный судъ, и всталъ на защиту авторитета, противъ Св. Писанія Ветхаго и Новаго Завѣта. Побирохинъ отколотилъ смѣлаго протестанта на самомъ собраніи духоборовъ и даже приказалъ своимъ «смертоносным ангеламъ» задушить протестанта. Уклеинъ спасся бѣгствомъ въ село Рыбное, Моршанскаго у., гдѣ *объявилъ* себя за богопросвѣщеннаго пророка, сталъ учить, что въ своихъ вѣрованіяхъ нужно руководствоваться только одною Библіею и о чемъ въ ней не сказано опредѣленно, тому не вѣрить. Скоро у него явилось немало послѣдователей изъ бывшихъ духоборовъ и колеблющихся православныхъ, которые толпами ходили слушать новаго пророка, краснорѣчиваго проповѣдника новой вѣры. Изъ нихъ онъ избралъ себѣ семьдесятъ «апостоловъ». Вмѣстѣ съ ними онъ отправился въ Тамбовъ, самымъ торжественнымъ образомъ, съ пѣніемъ своихъ псалмовъ и пѣсенъ, для проповѣди новаго ученія и «истребленія идоловъ», т. е. св. иконъ. Тамъ онъ былъ арестованъ; но скоро, впрочемъ, его освободили, такъ какъ онъ заявилъ начальству о раскаяніи въ своемъ заблужденіи. Поселившись въ с. Разсказовѣ, Тамбовской г. и у., Уклеинъ женился въ четвертый разъ и снова началъ пропагандировать молоканство, въ которое внесъ уже нѣкоторыя воззрѣнія «жидовствующихъ». Изъ Тамбовской губ. онъ скоро отправился съ пропагандою въ Воронежскую, а затѣмъ и въ Саратовскую, гдѣ онъ совратилъ въ молоканство даже приходскаго священника Савву Иванова и его сына Михаила, который не оставилъ своихъ сектантскихъ убѣжденій, даже ставши священникомъ, а, напротивъ, распространялъ ихъ среди своихъ прихожанъ. Въ молоканскихъ легендахъ, повторяемыхъ еще и въ настоящее время, Уклеинъ окруженъ ореоломъ не только святости, но и божественности. «Апостолы» Уклеина проявили такую ревность въ распро-

страненіи молоканства, что еще при жизни Уклеина насчитывали до пяти тысячъ его послѣдователей только въ трехъ губерніяхъ—Тамбовской, Воронежской и Саратовской. Молоканство распространилось по всей Россіи, но особенно много ихъ было въ губерніяхъ—Тамбовской, Воронежской, Курской, Харьковской, Екатеринославской, Нижегородской, Орловской, Рязанской, Симбирской, Саратовской, Астраханской, Оренбургской, Пензенской, въ Бессарабіи, въ Области Войска Донского, на Кавказѣ и даже въ Сибири.

Въ 1805 г. молоканамъ была дарована свобода вѣроисповѣданія и по тѣмъ же побужденіямъ, по которымъ правительство предоставило право духоборамъ поселиться въ Мелитопольскомъ у., на Молочныхъ водахъ, разрѣшено было занять участки и имъ. Но отличавшіеся всегда фанатическою нетерпимостью, духоборцы на-отрѣзъ отказались принять ихъ къ себѣ, какъ своихъ противниковъ по религіознымъ вѣрованіямъ. Тогда, въ 1821 году, имъ отведенъ былъ для поселенія участокъ земли въ 30000 десятинъ между меннонитскими и ногайскими колоніями. Въ 1823 году тамъ была основана ими первая деревня Нововасильевка, которая всегда была и донынѣ остается главнымъ распорядительнымъ центромъ молоканства, во всѣхъ его толкахъ. Вскорѣ появились еще двѣ молоканскихъ деревни: Астраханка и Новоспасскъ, но главнымъ образомъ молокане разселились въ губерніяхъ Астраханской и Саратовской.

Вѣроученіе молоканъ. Вѣроученіе молоканъ изложено въ письменную опредѣленную систему, составленную Уклеинымъ (при помощи еврея Далматова), подъ заглавіемъ: «Основаніе вѣроисповѣданія духовныхъ христіанъ», ходившее первое время въ рукописи, написанной полууставомъ и очень безграмотно, но за то совершенно безхитростно. Нынѣ молокане имѣютъ печатное «Вѣроученіе духовныхъ христіанъ», обыкновенно называемыхъ «молоканами». Книга эта есть

уже систематическое и литературное изложеніе молоканскаго вѣроученія. Она написана не простецомъ-молоканиномъ, а несомнѣнно человѣкомъ интеллигентнымъ и образованнымъ, не новичкомъ въ дѣлѣ литературныхъ произведеній.

«Вѣруемъ во единаго Бога (учатъ молокане) и покланяемся Святому имени Его. Богъ есть духъ, ибо Онъ безконечное всеодушевляющее Единство и Сущность; Истина; Свобода, ибо Онъ есть истина, и нѣтъ въ Немъ ни единаго насилія; Красота; Добро, ибо Онъ все, кромѣ зла, да и зло существуетъ только отрицаніе Бога; оно не имѣетъ самостоятельнаго бытія,— оно есть ничто и вся сила его въ отрицаніи: подобно тьмѣ, оно существуетъ только оттого, что есть Свѣтъ; Богъ есть Любовь, ибо Онъ Всесоединяющій, и познавать Его можно только въ любви къ Нему, и не знаетъ Его тотъ, кто не любитъ; Свѣтъ, ибо Онъ есть Разумъ въ насъ и Законъ въ мірѣ, а внѣ Разума только тьма и безуміе; Сила, ибо онъ все Собою движетъ и все Собою держитъ, и внѣ Его одно только паденіе: кто противъ Бога? Жизнь, ибо Онъ всеоживляющая Истина, дающая бытіе міру и свободу намъ. Богъ безконечный, ибо Онъ все, и нѣтъ ему ограниченія; вѣчный, ибо и самое время въ Немъ; вездѣсущій, ибо имя Его пространнѣе небесъ, и Онъ объемлетъ Собою пространство; безконечно малый, ибо вселяется въ самое малое; Безконечно великій, ибо объемлетъ Собою все и содержитъ въ Себѣ все. Какъ жизнь, Онъ постоянно измѣняется, но въ измѣненіи Своемъ остается вѣчно неизмѣннымъ и Самимъ Собою. Онъ проявляется неисчисленными образами, и Именамъ Его нѣтъ конца, и во всѣхъ проявленіяхъ Своихъ все тотъ же Единосущный, нераздѣльный, Сущій Богъ нашъ, и всѣ Имена Его одно значатъ, и суть единое Да...

«Не согласуемся съ ученіемъ греко-россійской церкви о трехъ лицахъ въ Божествѣ. Богъ одинъ и

нераздѣленъ. Ученіе греко-россійской церкви о трехъ Ипостасяхъ молокане называютъ нелѣпымъ. Названіе Отецъ, Сынъ, Духъ Святой, суть не болѣе, какъ названія Бога, различныя только по той области, въ которой мы Его созерцаемъ, а созерцать Его Единаго мы можемъ по преимуществу: 1) какъ Творца неба и земли, 2) какъ Жизнь и душу міра, и 3) какъ Истиннаго Духа, какимъ Онъ намъ открывается въ нашей вѣрѣ къ Нему, ибо истинное понятіе о Богѣ есть понятіе о Немъ, какъ о Духѣ (Іоан. IV, 23—24), ибо въ Духѣ Богъ является, какъ Единый и Нераздѣльный. Вотъ истинное значеніе словъ Спасителя, ибо такія тѣлесныя понятія, какъ Богъ Отецъ и Сынъ, къ Богу можно примѣнять только образно».

«Богъ есть творецъ—міра непостоянный (?) и неустанный (?). Онъ создаетъ его, различаясь Самъ отъ Себя: міръ отъ Бога (Евр. 1, 10),—Онъ есть слово Божіе (Пс. XXXII, 6,).

Вѣнецъ созданія есть человѣкъ: міръ безъ человѣка не полонъ, безъ человѣка міръ не выражаетъ полной сущности Божества,—онъ не свободенъ, неразуменъ, его свобода и разумъ внѣ его, и потому онъ не можетъ воздать Богу за любовь Его. Человѣкъ есть эта воплощенная возможность: онъ созданъ по образу и подобію Божію,—онъ по природѣ обладаетъ Божественнымъ разумомъ; онъ есть вся полнота Божественной мысли, которая содержится въ немъ, какъ дерево содержится въ сѣмячкѣ (3 Эздры VI, 58).

О первомъ человѣкѣ молокане учатъ такъ: «Первый, первоначальный человѣкъ жилъ въ Земномъ раю, полный радости, не вѣдая зла, но не сознавая также и добра. Въ этомъ состояніи первобытной невинности человѣкъ отличенъ отъ животнаго только тѣмъ, что онъ можетъ возвыситься надъ ними. Животныя также не знаютъ ни добра, ни зла; они живутъ въ невинности и не отступаютъ отъ Божественной мысли, по которой они созданы, и потому въ нихъ нѣтъ

добра. Но человѣкъ, какъ обладающій Божественной природой, безконечнымъ духомъ, есть существо свободное, и какъ такое, онъ долженъ быть повиненъ за свои поступки; онъ долженъ знать добро и создать его: состояніе первобытной невинности недостойно человѣка,—такая невинность есть состояніе животнаго, состояніе незнанія.

Прельстившись плодами дерева добра и зла, человѣкъ былъ изгнанъ изъ рая и изъ присутствія Божія; онъ теперь долженъ самъ, своими собственными силами, достигнуть блаженства, единенія съ Богомъ (Матѳ. XI, 12). Но человѣка Богъ оставилъ на произволъ-творить ли ему добро или зло, и человѣкъ по преимуществу творитъ зло (Еф. 11, 1—2). Ибо не постигъ еще сущности Добра, сущности Бога; Богъ кажется ему чужимъ, отдаленнымъ, а Законъ Божій, Законъ добра является ему какъ Законъ принудительный, тяжкій и потому онъ постоянно отъ него отпадаетъ. Онъ видитъ въ Богѣ только своего гнѣвнаго Господа, и старается умилостивлять Его постоянными жертвоприношеніями; онъ не можетъ вынести Его присутствія: только нѣкоторые избранные приближаются къ Нему, и то съ трепетомъ; для остальныхъ же Онъ остается тайной и то непостижимой, тайной страшной. И это отношеніе человѣка къ Богу выражается тѣмъ, что только одинъ первосвященникъ могъ входить въ часть храма, называемую Святая Святыхъ, и то разъ въ годъ.

Ученіе о Христѣ Спаситель. Но исполнились времена (Евр. IX, 26), человѣкъ возмужалъ разумомъ, и родился Тотъ, отъ Котораго міръ чаялъ искупленія. И Онъ возвѣстилъ міру истину; «блаженны чистые сердцемъ, ибо тіи Бога узрятъ» (Матѳ. V, 8). Онъ открылъ намъ нашу близость съ Богомъ; Онъ назвалъ Бога Отцомъ; а Себя и насъ Его сынами,—и союзъ страха обратилъ въ союзъ любви. Онъ научилъ насъ познавать Бога, какъ Его истину, свою сущ-

ность; и добро стало для насъ понятно, и Законъ принужденія сталъ Закономъ свободы (Гал. V, I). Онъ показалъ намъ путь и къ блаженству и ко спасенію и ученіе Свое запечатлѣлъ смертью на крестѣ. И человѣкъ понялъ истину и позналъ Бога, какъ Духа, откровеннаго намъ въ нашемъ духѣ, ибо «Духъ свидѣтельствуетъ о Духѣ». И позналъ Бога, какъ любовь, и Законъ Божій, какъ свой законъ. И позналъ Бога, какъ Отца, и себя, какъ сына Божія, и нашелъ въ себѣ образъ и подобіе Божіе. Воистину, всѣ мы сыны Божіи и Духъ Святой обитаетъ въ насъ. Но Божественный Спаситель нашъ по преимуществу есть Сынъ Божій: Онъ выразилъ Собою всю сущность Божества, — Онъ истинное Слово Божіе (Іоан. I, 1—2), и совершеннѣйшій Богочеловѣкъ, ибо Онъ былъ совершеннѣе всѣхъ человѣкъ, и не было въ немъ ни одного порока; мы же ежеминутно согрѣшаемъ и тѣмъ помрачаемъ въ себѣ подобіе Божіе.

О священствѣ молокане разсуждаютъ такъ: Архіерей и Первосвященникъ истинной церкви есть единственно Іисусъ Христосъ. Кромѣ Іисуса Христа никакихъ Архіереевъ, первосвященниковъ и священниковъ въ Новомъ Завѣтѣ нѣту и быть не можетъ и напрасно греко-россійская церковь назначаетъ себѣ таковыхъ; съ пришествія Христова этому не слѣдуетъ такъ быть, потому что теперь Одинъ Онъ есть Архіерей истинной церкви, и назначая себѣ Архіереевъ изъ смертныхъ людей, греко-россійская церковь какъ бы не можетъ находиться подъ Архіерействомъ Христовымъ.

О церкви Христовой молокане учатъ такъ: «Церковь Христова, или храмъ Божій, есть общество вѣрующихъ въ Бога согласно ученію, преподанному Христомъ и Святыми Его Апостолами. На основаніи этого,—говорится въ символѣ молоканъ, собственно въ зданіяхъ и украшеніяхъ никакой святости, ни Божества не признается, тѣмъ менѣе же въ идоло-

хранилищахъ греко-россійской церкви называемыхъ ею храмами Божіими. Забывъ Св. Писаніе, или не желая брать его въ руководство, греко-россійская церковь всю святость своихъ храмовъ полагаетъ въ антиминсѣ (?). Такъ что, ежели вынести изъ зданія этотъ антиминсъ, то вся святость и Божественность храма вынесена вонъ съ шелковой тряпкой. Такое ученіе само по себѣ есть святотатство и поруганіе надъ Богомъ и надъ истиннымъ храмомъ Божіимъ: «храмъ Божій святъ», говоритъ Св. Апостолъ, а сей храмъ—вы: если же кто разоритъ храмъ Божій, того погубитъ Богъ (I Кор. III, 17). А ученіе греко-россійской церкви о храмѣ-не есть ли это разореніе храма Божіяго? Учредитель и начальникъ церкви есть Самъ Іисусъ Христосъ. «Гдѣ соберутся двое или трое во Имя Мое», сказалъ Онъ, «тамъ и Я посреди ихъ» (Матѳ. XV, III, 20). Начало церкви Христовой: Самъ Христосъ предалъ Себя за нее, чтобы освятить ее, очистивъ банею водною, посредствомъ слова, чтобы представить ее Себѣ славною церковью, не имущею пятна или чего либо такого, но дабы она была свята и безпорочна» (Еф. V, 26—27). Христосъ и Св. Писаніе суть единственныя основы, на которыхъ зиждется истинная христіанская церковь,—община Христова, и всякое общество, въ основаніи котораго не лежитъ ученіе Христово-не есть истинная. Церковь одна; «ибо никто не можетъ положить другого основанія, кромѣ положеннаго, которое есть Іисусъ Христосъ» (I Кор. III, 11), и одно тѣло и одинъ духъ... единъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе, одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ, Который надъ всѣми и черезъ всѣхъ, и во всѣхъ насъ» (Еф. IV, 4—5). Посему мы, говорятъ молокане,—не признаемъ ни греко-россійскаго, ни старообрядческаго, ни западно-римскаго согласія принадлежащими къ истинной церкви Христовой, и составляющими съ нею единое стадо, имѣющее единаго пастыря Іисуса Христа. Никакого другого на-

чальника вѣры и главы у истинной церкви Христовой нѣту и быть не можетъ. Для наблюденія принятаго порядка при Богослуженіи, для чтенія Св. Писанія, а также и для произнесенія молитвъ, каждая изъ нашихъ мѣстныхъ церквей выбираетъ себѣ пресвитера или Епископа (надсмотрщика), и къ нему двухъ помощниковъ, которые, въ случаѣ его болѣзни, или отсутствія по какой другой причинѣ, могли бы заступить его мѣсто. (Діаконовъ, бывшихъ въ Апостольскихъ Церквахъ, не имѣемъ; собранія наши и безъ нихъ не нарушаются никакими безчинствами... Ежели же при увеличеніи церкви нашей встрѣтится надобность въ діаконѣ, то мы изберемъ себѣ таковаго). При избраніи Епископа или пресвитера наблюдаемъ наставленія апостола Павла: епископъ долженъ быть непороченъ, одной жены мужъ, трезвъ, цѣломудренъ, благочиненъ... (I Тим. III, 2—5). Онъ имѣетъ обязанности и кромѣ собственно Богослужебныхъ; онъ долженъ слѣдить за нравственностью церкви и заботиться объ ея духовныхъ нуждахъ (I Петр. V, 1—3). На основаніи этого (?) пресвитеры у насъ не берутъ отъ церкви никакого вознагражденія: и какъ бы взяли они мзду? Богъ ничего не беретъ отъ насъ за ниспосланныя намъ милости и щедроты, и Христосъ безвозмездно пострадалъ и пролилъ Кровь Свою за церковь; такъ и пресвитеры наши считаютъ священною своею обязанностью безвозмездно служить Богу и церкви; они почли бы за величайшій грѣхъ и безчестіе поступать подобно греко-россійскимъ попамъ, которые за каждую сказанную имъ молитву берутъ съ членовъ церкви плату. Мы также не считаемъ пресвитера лицомъ начальствующимъ надъ мѣстною церковью, или учителемъ церкви. Потому въ нашей церкви нѣтъ ни большихъ, ни малыхъ, а всѣ мы равны, какъ братья, ибо собраны предъ Богомъ. Наша церковь есть братская церковь, въ которой одинъ старшій Іисусъ Христосъ; и потому мы ее

считаемъ истинною церковью. Пресвитеръ можетъ быть отрѣшенъ церковью отъ совей должности, за уклоненіе отъ правилъ, изреченныхъ апостоломъ Павломъ (1 Тим. III, 1—5).

«Таинствъ, - говорятъ молокане въ своемъ «Вѣроисповѣданіи» далѣе,—мы вообще никакихъ не признаемъ, ибо всякая тайна открыта съ пришествія Іисуса Христа Его послѣдователямъ: «вамъ дано знать тайны царствія небеснаго» (Матѳ. XIII, 11), сказалъ Онъ. Напрасно, стало быть, греко-россійская церковь утверждаетъ, что есть какія то таинства и тайны. Эта истина, изъ которой попы дѣлаютъ тайну, скрывая ее подъ разными суевѣрными и идолопоклонническими обрядами, состоитъ въ томъ, что Богъ есть Духъ, что человѣкъ есть храмъ Божій, и что Духъ Божій обитаетъ въ каждомъ человѣкѣ; что всѣ заповѣди содержатся въ одномъ: люби ближняго своего; что Богъ есть Отецъ нашъ и что человѣкъ есть сынъ Божій.

Обученіе слову Божію—есть истинное духовное крещеніе. Крещеніе же погруженіемъ въ воду или обливаніемъ есть теперь пустой обрядъ, который съ пришествія Іисуса Христа отмѣненъ (?), ибо самъ Христосъ сказалъ апостоламъ: «Іоаннъ крестилъ водою, а вы чрезъ нѣсколько дней будете крещены Духомъ Святымъ» (Дѣян. Ап. 1, 5). Потому и мы полагаемъ, что теперь, послѣ пришествія Христова, истинное крещеніе заключается въ обученіи слову Божіему,—въ духовномъ крещеніи, а не въ погруженіи въ воду. Омовеніе дастъ намъ только тѣлесную чистоту, духовной же чистоты и непорочности достигнуто имъ быть не можетъ: духовная чистота достигается Богопознаніемъ и изученіемъ Слова Божія—вотъ истинное крещеніе. По ученію греко-россійской церкви, крещеніе есть таинство; мы же никакой тайны въ немъ не видимъ; напротивъ мы считаемъ, что крещеніе есть обнаруженіе и раскрытіе тайны; ибо для незнающаго Слова Божія, для духовно некрещеннаго,

Слово Божіе есть тайна, а крещеніе въ томъ и состоитъ, чтобы онъ научился Божественной истинѣ,—чтобы она перестала быть для него тайной.

Греко-россійская церковь въ своемъ плотскомъ крещеніи какъ бы потопляетъ Божественную истину.

Въ главѣ «О причащеніи» молокане пишутъ слѣдующее: «Послѣ богослуженія у насъ нерѣдко бываетъ братская трапеза. Этой трапезѣ мы не придаемъ рѣшительно никакого таинственнаго значенія; мы просто ѣдимъ, чтобы насытиться, благодаря Бога за тѣ яства, которыя Онъ даетъ намъ; эта трапеза не составляетъ части богослуженія,—она можетъ и вовсе не быть. Въ годовщину послѣдней вечери Іисуса Христа съ апостолами, мы также собираемся, преломляемъ и ѣдимъ хлѣбъ «въ Его воспоминаніе», причемъ бываютъ у насъ благочестивыя бесѣды;—за таинства же мы этихъ трапезъ отнюдь не принимаемъ».

«Чтеніе священнаго Писанія есть истинное причащеніе тѣла и крови Господа нашего Іисуса Христа».

«Ученіе греко-россійской церкви есть святотатственное ругательство надъ тѣломъ Спасителя нашего, которое Онъ передалъ, чтобы научить насъ истинѣ,—надъ кровію, которую Онъ пролилъ, чтобы показать намъ путь къ спасенію».

«Крестнаго знаменія, — продолжаютъ богохульствовать молокане,—не дѣлаемъ, ибо считаемъ его вымысломъ и излишнимъ. Христосъ приказалъ намъ нести духовный крестъ, т. е. тѣ страданія, которыя намъ ниспосланы, а отъ креста, которымъ знаменуются приверженцы греко - россійской церкви, только руки устаютъ, а спасенія отъ него никакого нѣтъ. Ежели бы нуженъ былъ крестъ, которымъ знаменуются приверженцы греко-россійской церкви, то объ этомъ было бы указано гдѣ нибудь въ Св. Писаніи».

Молокане почитаютъ воскресный день и хранятъ только слѣдующіе праздничные дни: Благовѣщеніе, Рождество, Срѣтеніе, Крещеніе, Преображеніе, Вос-

кресеніе, Вознесеніе и Сошествіе Святаго Духа на апостоловъ. Всѣ же остальные праздники греко-российской церкви не соблюдаютъ, считая, что они установлены въ память событій или вовсе небывалыхъ, или неимѣющихъ въ себѣ ничего священнаго. Въ дни страданія Іисуса Христа соблюдаютъ постъ въ память плотскихъ мученій, которыя добровольно принялъ и претерпѣлъ нашъ Божественный Учитель. Въ эти дни они ничего не ѣдятъ и не пьютъ и проводятъ ихъ въ молитвѣ. Всѣхъ же прочихъ постовъ, установленныхъ греко-россійскою церковію,—какъ то постъ по средамъ и пятницамъ и прочіе не принимаютъ. Кромѣ страстныхъ дней Спасителя, каждый изъ принадлежащихъ къ нашей церкви налагаетъ на себя постъ добровольно, когда почувствуетъ въ томъ надобность для обузданія своей плоти и грѣховныхъ помышленій и такой постъ длится, сколько постящійся полагаетъ для себя нужнымъ. Не принимаютъ также устава раздѣленія пищи на скоромную и постную: такое раздѣленіе считаютъ «нелѣпостью», говоря, что всякая пища создана Богомъ и одинаково хороша,—постной же пищи быть не можетъ, ибо постъ есть воздержаніе отъ всякой пищи, а не наполненіе желудка рыбой и грибами».

Св. Преданіе и обряды молокане отвергаютъ и учатъ такъ: «И въ духѣ нашемъ Богъ открывается намъ, не какъ нѣчто чужое намъ, но напротивъ, какъ наша наисокровеннѣйшая сущность, начало, причина, свобода, истина и цѣль; Онъ всецѣло въ насъ пребываетъ и присущъ намъ, ибо мы «храмъ Бога живаго» (1 Кор. 3, 16), и Богъ въ насъ обитаетъ, и мы въ Немъ. Кромѣ сихъ двухъ откровеній, изъ которыхъ всякій разумомъ обладающій можетъ познать Бога, мы познаемъ Его еще изъ книги, называемой Библіей, ибо въ ней видимъ всю глубину Божественной Премудрости и принимаемъ ее, какъ непреложное руководство къ Богопознанію. Библія разсказываетъ намъ судьбы народа Еврейскаго, но мы, кромѣ того, видимъ

въ ней боговдохновенный разсказъ о постепенномъ (?) возрастаніи человѣческаго духа и Богопознанія, и потому, хотя эта книга и давно написана, мы считаемъ ее вѣчно-юною и неисчерпаемою. Послѣднею же священною книгою считаемъ Апокалипсисъ или Откровеніе Св. Іоанна Богослова. Вотъ наши единственные источники; въ нихъ Самъ Богъ открылъ Себя намъ,— они Его истинное откровеніе. Кромѣ поименованныхъ источниковъ для Богопознанія, никакихъ другихъ не принимаемъ. Мы признаемъ преданіе, переданное намъ въ книгахъ Ветхаго Завѣта (?), но отнюдь не можемъ отнести словъ св. ап. Павла: «тѣмъ же убо, братіе, стойте и держите преданія, имъ же научистеся или словомъ или преданіемъ нашимъ», къ преданіямъ отцовъ греко-россійской церкви, якобы исказившимъ славу нетлѣннаго Бога въ тлѣнный образъ, ибо ихъ ученіе названо апостоломъ Павломъ—ученіемъ бѣсовскимъ (I Тим. 4, 1).

«Частое хожденіе въ греко-россійскую церковь разсѣваетъ только предразсудки и невѣжество, а не истинное Богопознаніе. И что пользы въ томъ, что народъ услышитъ Слово Божіе, а не пойметъ его»?

Богослужебный культъ. Самое богослуженіе у молоканъ начинается съ молитвы Господней: «Отче нашъ», которую говоритъ пресвитеръ. Потомъ всѣ собравшіеся садятся, и начинается чтеніе Св. Писанія и псалмовъ, причемъ каждый стихъ сперва читается пресвитеромъ, а потомъ поется всѣмъ собраніемъ. Послѣ чтенія и пѣнія Св. Писанія, которое продолжается нѣсколько часовъ, все собраніе встаетъ и начинается общественная молитва, произносимая пресвитеромъ, и пѣніе псалмовъ, въ которомъ участвуетъ все собраніе. Во время молитвы собраніе стоитъ на колѣняхъ, по примѣру Самого Іисуса Христа, который «преклонивъ колѣна молился» (Лук. 22, 41). Засимъ поется псаломъ 50: «Помилуй мя Боже»... и псаломъ: «Господи, да не яростію Твоею обличиши мене»,—

чѣмъ богослуженіе и оканчивается, если не бываетъ братской трапезы.

Превратно толкуя текстъ: «Богъ есть Духъ, поклоняющіеся Ему должны поклоняться въ духѣ и истинѣ» (Іоан. 4, 24), молокане отвергаютъ обрядность и такъ разсуждаютъ: «Для богослуженій не имѣемъ особыхъ помѣщеній, но собираемся въ обыкновенныхъ жилищахъ нашихъ. Мы не считаемъ, чтобы святость собранію могло придавать зданіе, напротивъ того, полагаемъ, что самое собраніе освящаетъ собою всякое мѣсто, гдѣ оно находится. При богослуженіи нашемъ мы не совершаемъ суевѣрныхъ обрядовъ, такъ высокочтимыхъ греко-россійскою церковью; у насъ нѣтъ ни образовъ, ни кажденія, ни кропленія водой, ни зажиганія свѣчей; правда, если мы собираемся вечеромъ, то зажигаемъ свѣчи для освѣщенія горницы, но священнаго въ этихъ свѣчахъ ничего не видимъ. Также не употребляются при нашемъ богослуженіи пресвитерами различныя облаченія на подобіе того, какъ это дѣлается въ греко-россійской церкви. Наши пресвитеры присутствуютъ при богослуженіи въ обыкновенныхъ одеждахъ».

Перетолковывая по своему первую заповѣдь десятословія, молокане учатъ такъ, что-де заповѣдью этою запрещается отдавать Божескія почести и молиться кому бы то ни было, кромѣ Единаго Бога. И считаютъ, что греко-россійская церковь творитъ смертный грѣхъ противъ Господа Бога «поклоняясь всякимъ своимъ святымъ и угодникамъ».

Вторую заповѣдь молокане толкуютъ въ смыслѣ запрещенія св. иконъ. Они говорятъ: «Мы не имѣемъ никакихъ изображеній и образовъ, ни Господа Бога, ибо «Его никто никогда не видалъ» (I Іоан. 4, 12), ни кого другого, ибо намъ не зачѣмъ имѣть ихъ: поклоняться и молиться иконамъ запрещено, и есть величайшее невѣжество и грѣхъ противъ Господа Бога. Этимъ грѣхомъ постоянно согрѣшаетъ греко-россійская

церковь. Точно также, на основанiи нашего разума и и всего Св. Писанiя, отвергаемъ и почитаемъ грѣховнымъ поклоненiе мощамъ. Напрасно греко-россiйская церковь хвалится и гордится своими мощами и будто бы богоявленными, чудотворными иконами; мы гордимся и хвалимся только Господомъ (1 Кор. 1, 30), и Его Единаго молимъ, да сохранитъ насъ отъ беззаконiя и да просвѣтитъ разумъ людей».

Третью заповѣдь молокане понимаютъ въ смыслѣ совершеннаго запрещенiя клятвы; какъ понимаютъ они четвертую заповѣдь, объ этомъ говорилось ранѣе, 5 заповѣдь они проходятъ молчанiемъ, такъ какъ отвергаютъ почитанiе кого бы то ни было изъ людей; шестою заповѣдью, по ихъ толкованiю, запрещаются не только обыкновенныя убiйства, но и войны, и смертная казнь. Седьмую заповѣдь объясняютъ такъ: «Брачное сожительство установлено Самимъ Господомъ Богомъ еще во время пребыванiя человѣка въ земномъ раю. Въ Св. Писанiи есть подробное описанiе того, съ кѣмъ запрещено находиться въ половомъ сожительствѣ; эти запрещенiя отъ Самого Господа Бога. Образъ самаго бракосочетанiя заимствуютъ изъ Св. Писанiя, изъ книги Товита 7, 10. Бракосочетанiе начинается благословенiемъ отца и матери, заканчивается чтенiемъ Св. Писанiя, пресвитеромъ.

Изъясненiе восьмой, девятой и десятой заповѣдей въ молоканскихъ «обрядникахъ» или катехизисахъ не встрѣчается. О загробной же жизни, второмъ пришествiи Спасителя и о всемiрномъ судѣ въ разсматриваемомъ молоканскомъ «Вѣроисповѣданiи» говорится слѣдующее: Вѣруемъ въ жизнь за гробомъ и въ воскресенiе мертвыхъ и потому, при исходѣ души отъ тѣла, молимся и поемъ псалмы (23 и 145); также и при погребенiи (83). Дѣлаемъ это по примѣру церкви временъ Апостольскихъ» (Дѣян. 8, 2; Сир. 98, 16—17; 32).

«Если бы мы не вѣрили, что мертвые воскреснутъ, то напрасно было-бы о нихъ молиться; но такъ какъ

мы знаемъ, что умершіе въ истинной вѣрѣ могутъ надѣяться на радость и блаженство, то и молимся за мертвыхъ, чтобы имъ были отпущены грѣхи ихъ (2 Макк. 12, 44—46). Въ оправданіе этой нашей вѣры въ воскресеніе мертвыхъ и будущую жизнь есть многія мѣста въ Св. Писаніи. (Марк. 12, 26—27; 2 Кор. 5, 1; Ис. 55, 17—28; Мѳ. 24, 30; Іоан. 5, 28—29; Апок. 20, 12—18; 21; Мѳ. 24, 44). Приведеніемъ этихъ мѣстъ и заканчивается молоканское «Вѣроисповѣданіе».

Основатель молоканства, Уклеинъ о загробной жизни училъ иначе, зато опредѣленнѣе, чѣмъ теперешніе молокане. Онъ обѣщалъ блаженство по ту сторону гроба только однимъ своимъ послѣдователямъ; но и они, говорилъ онъ,—только по заслугамъ Сына Божія могутъ получить вѣчное спасеніе. Всѣ же не принадлежащіе къ ихъ вѣрѣ осуждены на вѣчное мученіе, которое наслѣдуютъ прямо послѣ своей смерти и не будутъ на послѣднемъ судѣ. Не будутъ на судѣ, а переселятся прямо въ блаженную вѣчность и не согрѣшившіе духовные христіане (т. е. молокане). Только грѣшные духовные христіане предстанутъ на судъ по своемъ воскресеніи. Воскресеніе будетъ духовное, а не плотское».

Итакъ, молокане,—признаютъ одно только Св. Писаніе, какъ источникъ вѣроученія и содержатъ ученіе о Богѣ, троичномъ въ лицахъ, и о Божествѣ Господа нашего Іисуса Христа, но не право мудрствуютъ о св. Троицѣ и о воплощеніи Сына Божія, не признавая равенства лицъ св. Троицы и дѣйствительности воплощенія Христа, а равно и Его искупительной жертвы. Не признаютъ молокане св. Преданія, отвергаютъ почитаніе и призываніе въ молитвѣ Пресв. Богородицы, св. Ангеловъ и угодниковъ Божіихъ, св. иконъ и животворящаго креста Господня, не признаютъ обрядовъ и постовъ православной Христіанской Церкви. Браки у молоканъ заключаются часто вопреки

законамъ, не только церковнымъ, гражданскимъ, но и Библейскимъ (Лев. 18, 6—9; 20, 17; Втор. 27, 20) и даже между близкими родственниками, напр. между двоюроднымъ братомъ и сестрою, между зятемъ и свояченицею и почти всегда ранѣе установленнаго законами совершеннолѣтія. Ничѣмъ не сдерживаемый произволъ молоканъ, какъ и другихъ раціоналистическихъ сектъ, въ толкованіи св. Писанія и невѣжество толкователей послужили поводомъ къ появленію среди молоканъ самыхъ странныхъ и нелѣпыхъ толкованій на отдѣльныя мѣста св. Писанія и раздѣленію молоканъ на малыя секты, впрочемъ удѣлъ раздѣленія неизбѣжно постигаетъ всякую секту, чѣмъ ясно обнаруживается несостоятельность основныхъ началъ сектантскихъ вѣроученій и безблагодатное происхожденіе и существованіе.

Наиболѣе видное мѣсто изъ разныхъ толковъ молоканства занимаютъ донскіе молокане.

Молокане Донского толка.

Пустота и сухость молоканскаго культа, лишеннаго обряда, состоящаго изъ монотоннаго чтенія и гнусаваго пѣнія псалмовъ, грубыхъ безсодержательныхъ «молитвъ», безграмотнаго чтенія и толкованія Св. Писанія, конечно, не удовлетворяетъ многихъ чуткихъ адептовъ секты въ ихъ религіозныхъ потребностяхъ. Сожительствуя съ православными, молокане не могли не видѣть воочію величавые, полные святой поэзіи и восторга, священные обряды и богослуженіе Православной Церкви; отсюда естественно зарождается среди молоканъ критическое отношеніе къ своему богослужебному культу и исканіе лучшаго усовершенствованія въ обрядахъ своей секты. Нашлись среди молоканъ начетчики и критики, ясно увидѣвшіе въ книгахъ св. Писанія основанія къ тому, что таинства и

обряды были и въ апостольской Церкви, и должны существовать въ Церкви. Первымъ изъ нихъ былъ одинъ изъ выдающихся главарей молоканства, свѣдущій въ книгахъ Св. Писанія, начетчикъ крестьянинъ Исаія Крыловъ. Честолюбивыя стремленія этого протестанта въ молоканствѣ были такъ сильны, что онъ осмѣлился просить для себя оффиціальнаго званія «первосвященника всѣхъ духовныхъ христіанъ», какъ онъ и именовалъ себя до самой смерти. При немъ у молоканъ уже былъ введенъ опредѣленный строй богомоленія съ преломленіемъ хлѣба, воздѣяніемъ рукъ, прижатіемъ ихъ къ груди, множествомъ колѣнопреклоненій и т. п.

Установленіе опредѣленнаго строя «богослуженія» съ допущеніемъ внѣшнихъ обрядовъ вызвало среди молоканъ расколъ и безконечные споры и повело къ образованію особаго толка молоканъ, родоначальникомъ котораго считается молоканинъ Масловъ.

Масловъ, совершая обряды, руководился требникомъ Православной Церкви и даже сталъ копировать священнодѣйствія православныхъ священниковъ: онъ читалъ родильницамъ очистительную молитву, новорожденнымъ младенцамъ давалъ имена, совершалъ Крещеніе, при чемъ вмѣсто таинства мѵропомазанія, дулъ въ ротъ младенцу, увѣряя, что этимъ преподаетъ дары Св. Духа, исповѣдывалъ каявшихся, напутствовалъ умирающихъ, отпѣвалъ усопшихъ. При преломленіи хлѣба, по его указанію, молоканскіе наставники читали Евангеліе и молитвы, а онъ благословлялъ хлѣбъ, преломлялъ и раздавалъ присутствующимъ; затѣмъ онъ благословлялъ красное вино, налитое въ чашу, и давалъ его всѣмъ, вкушавшимъ хлѣбъ. Опредѣленный строй и катехизическое изложеніе ученія далъ этому толку одинъ ученикъ Маслова, донской казакъ Андрей Саламатинъ, сосланный (1832 г.) въ с. Нововасильевку, Бердянскаго уѣзда, Таврической губерніи. Его послѣдователи стали извѣстны подъ именемъ молоканъ Донского толка.

Изъ всѣхъ толковъ молоканства этотъ содержитъ въ себѣ вѣроученіе наиболѣе чистое и издавна тяготѣетъ къ православію.

Вѣроученіе и богослужебный культъ молоканъ донского толка.

Общія догматическія вѣрованія и нравоученія молоканъ донского толка, если судить по напечатанному ими катехизису («Исповѣданіе вѣры молоканъ Донского толка, Таврической губерніи, въ двухъ частяхъ»), по существу одинаковы съ вѣрованіями молоканъ вообще. Единственнымъ источникомъ Богопознанія они считаютъ книги Св. Писанія Ветхаго и Новаго Завѣта. Признавая Св. Писаніе закономъ Божіимъ, они учатъ, что Ветхій Завѣтъ-дѣтоводитель ко Христу, а Новый—краеугольный камень истины, чѣмъ полагаютъ явное различіе между ветхозавѣтными и новозавѣтными писаніями.

Ветхій Завѣтъ у нихъ только «дѣтоводитель ко Христу», сѣнь будущаго. Въ дѣйствительности же они не питаютъ особеннаго уваженія къ ветхозавѣтному Писанію и даже мало читаютъ его, а неканоническія книги совсѣмъ отвергаютъ, какъ произведенія человѣческія. Св. Преданіе донскіе молокане безусловно отрицаютъ и не вѣрятъ ему, потому что оно легко могло быть извращено человѣческими измышленіями. Они вѣруютъ, что Богъ есть Духъ, въ библейскомъ смыслѣ, и даже называютъ Его Троичнымъ въ Лицахъ. Они вѣруютъ въ наслѣдственность первороднаго грѣха и необходимость искупленія, совершеннаго Іисусомъ Христомъ; признаютъ историческое значеніе за евангельскими событіями, не отвергаютъ загробной жизни и ожидаютъ второго пришествія Христова, признаютъ пять таинствъ христіанскихъ, отвергая только муропомазаніе и священство. Но таинства молокане донского толька понимаютъ только въ смыслѣ обрядовъ.

Они утверждаютъ, что для спасенія одной вѣры недостаточно, что для этого необходимо вѣрующему принять еще крещеніе. Когда родится ребенокъ, «пресвитеръ» читаетъ надъ нимъ и его матерью молитвы, по содержанію похожія на православныя, даетъ ему православное имя: затѣмъ освящаетъ воду, при чемъ читаетъ молитву о невидимомъ сошествіи на нее Св. Духа, креститъ въ ней ребенка и даже чрезъ троекратное погруженіе съ произнесеніемъ словъ: «Во имя Отца, и Сына, и Св. Духа». Какъ и у православныхъ, «пресвитеръ» читаетъ очистительную молитву надъ женщиною въ сороковой день послѣ рожденія младенца отъ нея. Есть у нихъ исповѣдь, состоящая въ томъ, что кающійся открываетъ грѣхи предъ «пресвитеромъ», и послѣдній потомъ читаетъ надъ нимъ «разрѣшительную молитву». Священства, въ смыслѣ таинства, донскіе молокане не признаютъ, объясняя, что они имѣютъ вѣчнаго Первосвященника, по чину Мелхиседека, Іисуса Христа; но тѣмъ не менѣе у нихъ не только свои пресвитеры, но и діаконы, которыхъ они избираютъ изъ своей среды и на которыхъ всѣ избиратели возлагаютъ руки, по примѣру апостоловъ,— только эти «пресвитеры» считаются правоспособными совершать у нихъ всѣ «священнодѣйствія». Въ посвященіи новоизбранныхъ пресвитеровъ принимаютъ участіе «пресвитеры», дѣйствующіе въ сосѣднихъ молоканскихъ общинахъ, которые читаютъ надъ новорукополагаемымъ молитвы по чину Православной Церкви. Донскіе молокане на каждомъ своемъ общественномъ моленіи совершаютъ преломленіе хлѣба и благословеніе чаши въ воспоминаніе смерти Христовой,—и это «священнодѣйствіе» считается у нихъ важнѣйшимъ.

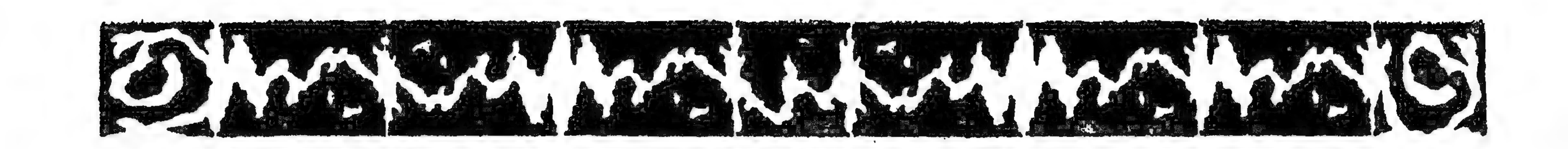
Особыхъ молитвенныхъ домовъ для своихъ общественныхъ «богослуженій» донскіе молокане не имѣютъ; они происходятъ въ ихъ обыкновенныхъ домахъ, какъ и у другихъ молоканъ, дважды въ день по праздни-

камъ и воскресеніямъ. Въ переднемъ углу избы сидятъ обыкновенно ихъ пресвитеры и діаконы, а всѣ остальные располагаются по лавкамъ. Богомоленіе ихъ состоитъ изъ чтенія слова Божія (преимущественно книгъ Новаго Завѣта), пѣнія псалмовъ, а иногда и пѣсней изъ «Голоса вѣры», импровизированныхъ молитвъ и проповѣди. Моленія бываютъ довольно продолжительныя,—часа по два и болѣе. Пресвитеръ обязанъ не только избирать псалмы и пѣсни, подходящія къ празднику, или къ прочитанному евангелію, но и начинать пѣніе. Во время чтенія молитвъ всѣ присутствующіе стоятъ на колѣняхъ, прижавши руки къ груди. Въ концѣ моленій происходитъ причащеніе, которое совершается такимъ образомъ. На столѣ, покрытомъ бѣлою скатертью, кромѣ Библіи, лежитъ бѣлый хлѣбъ и становится сосудъ (у нѣкоторыхъ даже настоящая чаша съ вынутыми изъ нея иконками) съ краснымъ виномъ. Пресвитеръ читаетъ молитву, въ которой воспоминается установленіе таинства причащенія и испрашивается благословеніе Божіе на предлежащіе хлѣбъ и вино. Затѣмъ онъ беретъ хлѣбъ и, послѣ тайной молитвы, разламываетъ его на небольшіе кусочки (смотря по числу присутствующихъ на моленіи) и кладетъ ихъ на столъ. Послѣ этого всѣ въ одинъ голосъ читаютъ молитву, по своему содержанію, очень близкую къ молитвѣ предъ причащеніемъ въ православной Церкви (Вѣрую, Господи, и исповѣдую). Сдѣлавъ земной поклонъ, присутствующіе подходятъ къ столу для причащенія. Пресвитеръ, прежде раздачи хлѣба, говоритъ каждому: «со страхомъ Божіимъ и вѣрою приступите», а раздавая хлѣбъ, продолжаетъ: «пріимите, ядите, сіе есть тѣло Христово». По вкушеніи хлѣба всѣ снова читаютъ ту же молитву «Вѣрую, Господи, и исповѣдую». Пресвитеръ-же, взявъ въ руки чашу съ виномъ, произноситъ: «въ этой чашѣ Новый Завѣтъ Господа нашего Іисуса Христа, въ Его крови, пейте отъ нея

всѣ» и преподаетъ ее всѣмъ присутствующимъ. Послѣ этого читается благодарственная молитва. Надъ опасно больными у донскихъ молоканъ совершается нѣчто въ родѣ таинства елеосвященія. Пресвитеръ помазываетъ больного деревяннымъ масломъ и читаетъ надъ нимъ съ колѣнопреклоненіемъ молитву, въ которой проситъ Бога «воздвигнуть его отъ одра болѣзненнаго» и даровать оставленіе грѣховъ. Донскіе молокане, какъ и всѣ другіе молоканскіе толки, отвергаютъ почитаніе Божіей Матери, ангеловъ, угодниковъ Божіихъ, креста, иконъ, мощей, крестное знаменіе и посты.

Донскіе молокане обыкновенно называютъ себя «евангельскими христіанами» или «евангеликами». Сближаясь съ православною Церковью чрезъ принятіе священнодѣйствій, похожихъ на православныя таинства, донскіе молокане всегда однако же питали симпатіи только къ протестантству, и съ появленіемъ штундобаптизма въ концѣ прошлаго столѣтія среди донскихъ молоканъ возникло сильное протестантское и даже раціоналистическое движеніе: одни изъ нихъ прямо перешли въ штундо-баптизмъ, другіе образовали особый толкъ—«новомолоканство», усвоивъ отъ штундо-баптизма внѣшнюю обстановку молитвенныхъ собраній, а также порядокъ и составъ богослужебнаго культа, но удержавъ крещеніе младенцевъ, причащеніе и елеопомазаніе; третьи внесли въ свое ученіе нѣкоторыя раціоналистическія идеи графа Л. Н. Толстого, и только немногіе остались вѣрными своему первоначальному ученію. Только этотъ толкъ поглощенъ баптистическою волною.





Секты евангельскихъ христіанъ.

Въ настоящее время все раціоналистическое новѣйшее русское сектантство объединилось въ союзъ евангельскихъ христіанъ и этимъ именемъ стали называться послѣдователи тѣхъ сектъ, которыя извѣстны въ наукѣ подъ именемъ штунды, баптизма, пашковщины и новомолоканства.

Штунда.

Русская штунда ведетъ свое начало отъ протестантскаго религіознаго движенія того же имени.

Пропагандистами «штунды» на западѣ были нѣмецкіе піэтисты XVII вѣка Франке и Шпенеръ, которые, развивая до крайнихъ предѣловъ общепротестантское начало свободнаго толкованія св. Писанія, основали свою особую церковь въ церкви, или «братство друзей Божіихъ». Братство это народъ обозвалъ просто «штундою» (Stunde), а его членовъ «штундентальтерами» (штундистами), такъ какъ на своихъ собраніяхъ они въ теченіе «часа» (Stunde) занимались по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ чтеніемъ Библіи и толкованіемъ слова Божія. Такія штундовыя собранія происходили въ Вюртембергѣ, который поэтому и можетъ быть названъ первою колыбелью русской штунды. Въ 1817 году, съ разрѣшенія русскаго

правительства, вюртембергскіе штундисты переселились въ Россію и на берегахъ Чернаго моря устроили свои колоніи, въ томъ числѣ и колонію Рорбахъ, въ которой пасторомъ съ 1824 года былъ Іоганнъ Бонекемперъ, первый насадитель штундизма среди природнаго русскаго населенія. Вюртембергскіе штундисты устраивали свои собранія въ колоніяхъ по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ въ школьныхъ зданіяхъ, куда собирались какъ мужчины, такъ и женщины. Сначала они пѣли какой-либо изъ своихъ псалмовъ, затѣмъ кто-либо произносилъ «по вдохновенію» молитву, потомъ и читали отрывокъ изъ св. Писанія и толковали прочитанное; были произносимы проповѣди; въ заключеніе предсѣдательствовавшій (въ большинствѣ случаевъ пасторъ) произносилъ снова молитву, а присутствующіе пѣли нѣсколько гимновъ. На эти собранія были зазываемы и русскіе православные простолюдины, приходившіе въ нѣмецкія колоніи «на заработки». Вотъ этими то собраніями и воспользовался рорбахскій пасторъ фанатикъ Бонекемперъ (сынъ) для пропаганды штундизма въ Россіи. Онъ не только доказывалъ простымъ русскимъ крестьянамъ, что протестантство есть будто бы единственно истинное христіанское исповѣданіе, но и подвергалъ критикѣ ученіе православной Церкви въ особенности—о таинствахъ и обрядахъ, о почитаніи святыхъ, о поклоненіи иконамъ, о мощахъ, постахъ, крестномъ знаменіи и т. п.

Начало штундизма въ Россіи нужно относить къ 1862 году, въ Херсонской губерніи. Изъ Херсонской губерніи штундизмъ впослѣдствіи былъ занесенъ въ Кіевскую, именно—въ Таращанскій уѣздъ, пришельцами изъ нѣмецкихъ колоній. Изъ Херсонской же губерніи штундизмъ распространился и по всѣмъ другимъ мѣстамъ Россіи.

Распространеніе штундизма совершалось общимъ путемъ заимствованія изъ первыхъ мѣстъ его появле-

нія, при посредствѣ лицъ, удалявшихся нерѣдко на временное жительство или «на заработки» и снова возвращавшихся въ свои селенія. Впрочемъ, скоро появились и постоянные, профессіональные миссіонеры штундизма. Кромѣ пастора Бонекемпера, особенно энергичными распространителями штундизма въ Херсонской губерніи были крестьяне: Иванъ Рябошапка, основавшій въ Любомірѣ штундистскую общину въ 1876 году, Михаилъ Ратушный, основатель такой же общины въ с. Основѣ, главный помощникъ Бонекемпера, разъѣзжавшій подъ видомъ торговца, по селамъ и распространявшій штунду, и Ефимъ Цымбалъ. Штундисты выдѣлились въ отдѣльную секту и разорвали всякую связь съ православною Церковью только тогда, когда слились съ баптистами, отъ которыхъ получили и свою вѣроисповѣдную систему, и свой богослужебный строй. Баптизмъ или—вѣрнѣе—анабаптизмъ (Ἀνά —приставка показывающая повтореніе одного и того же дѣйствія, — крещенный; анабаптистъ — «перекрещенецъ»), какъ секта, есть порожденіе реформаціи XVI вѣка. Основателемъ ея былъ Ѳома Мюнцеръ (род. около 1489 года), ученый и ораторъ, католикъ по вѣроисповѣданію, занимавшій сначала должность школьнаго учителя и проповѣдника въ Цвиккау и Вальштедтѣ. Оставивъ католичество, онъ пошелъ за Лютеромъ и считалъ себя даже его другомъ. Но Мюнцеръ скоро оставилъ Лютера и изъ друга превратился въ его непримиримаго врага. Онъ сталъ проповѣдывать свое собственное ученіе, которое состояло въ слѣдующемъ: Міръ человѣческій весь погруженъ въ заблужденія и развратъ; посему Богъ призвалъ новыхъ людей (т. е. Мюнцера и его послѣдователей), просвѣщенныхъ Его свѣтомъ и вразумленныхъ Его Духомъ, чтобы произвести реформацію во всемъ. Католическіе и лютеранскіе правители и священники не только безполезны, но и вредны, такъ какъ они извратили заповѣди Божіи.

Всѣ религіозные обряды католиковъ порождены суевѣріемъ и корыстолюбіемъ, а потому они должны быть не только отвергнуты, но и уничтожены. Крестить младенцевъ, не могущихъ еще имѣть вѣры, не слѣдуетъ. Церковь должна быть только обществомъ святыхъ. Всѣ люди, какъ дѣти одного и того же Отца небеснаго, какъ братья во Христѣ, какъ происшедшіе отъ одного прародителя, должны быть равны не только въ отношеніи священства, но и въ отношеніи гражданскаго и общественнаго положенія. Поэтому у всѣхъ должно быть все общее; не должно быть никакого начальства, никакихъ законовъ, никакой собственности. Ради учрежденія на землѣ такой церкви или царствія Божія нужно искоренить всякое нечестіе и истребить всѣхъ нечестивцевъ, т. е. всѣхъ несогласныхъ съ ученіемъ Мюнцера. Такъ какъ Мюнцеръ призналъ крещеніе во младенчествѣ неистиннымъ, то онъ потребовалъ отъ своихъ послѣдователей, чтобы они вновь были окрещены, почему они стали называться анабаптистами или перекрещенцами. Своимъ ученіемъ Мюнцеръ увлекъ преимущественно тогдашнихъ нѣмецкихъ студентовъ, августинцевъ, горожанъ, крестьянъ, и рабочихъ и въ концѣ концовъ произвелъ ту религіозно-политическую революцію, которая извѣстна въ исторіи подъ именемъ «крестьянской войны»: церкви были разрушены, священники побиты камнями, «масляные идолы» (иконы) истреблены, школы закрыты, болѣе 20.000 невинныхъ безсердечно умерщвлено. 15 мая 1525 года подъ Франкенгауфеномъ Мюнцеръ былъ взятъ въ плѣнъ и 30 мая казненъ. Въ 1533 году, подъ предводительствомъ кровожаднаго, развратнаго и безпредѣльно властолюбиваго преемника Мюнцера, извѣстнаго Іоанна Лейденскаго (Іоанна Бокгольда) анабаптисты предприняли въ вестфальскомъ городѣ Мюнстерѣ новое истребленіе «нечестивыхъ», не щадя ни больныхъ, ни дѣтей, ни стариковъ, ни старухъ, сожгли книги и

картины, разгромили церкви, предварительно принесши въ жертву на алтарь множество кошекъ, собакъ и крысъ. Только Симонидъ Меннонъ, управлявшій анабаптистами во второй половинѣ 16 вѣка, съумѣлъ отвлечь ихъ отъ кровавой политики и ограничить ученіе Мюнцера лишь религіозно-нравственнымъ характеромъ. Но такое ученіе не встрѣтило сочувствія среди анабаптистовъ, увлекавшихся болѣе политикою, чѣмъ религіею, и число ихъ значительно уменьшилось, вслѣдствіе чего анабаптисты, послѣдовавшіе за Меннономъ, и стали уже называться меннонитами.

Въ 17-мъ вѣкѣ движеніе анабаптистическое, но уже подъ именемъ баптизма, возрождается въ Англіи на почвѣ интепендентства. Во главѣ его стоялъ Джонъ Смитъ. Но среди англичанъ оно не могло найти себѣ сочувствія, а потому многіе изъ его послѣдователей переселились въ Америку, подъ руководствомъ Роджера Виліамса. Послѣдній нашелъ себѣ ревностныхъ сотрудниковъ въ лицѣ баптистическихъ проповѣдниковъ—Джона-Буньяна, Кича, Киффина и Коллиза, которые старались распространять ученіе Мюнцера, какъ оно было реформировано Меннономъ, среди европейскихъ переселенцевъ-католиковъ и протестантовъ. Въ XVIII вѣкѣ американскій баптизмъ испыталъ значительное измѣненіе и въ своей системѣ, и въ своей тактикѣ. Баптистическіе проповѣдники учредили— «проповѣдническій союзъ», съ цѣлію распространенія христіанства вообще (христіанизированіе или даже евангелизированіе), безъ догматовъ и обрядовъ, безъ общеобязательныхъ символовъ, среди американскихъ негровъ. Правда, самъ баптизмъ распался чрезъ это на множество толковъ (частные баптисты, общіе баптисты, субботники, баптисты шести принциповъ, камбелиты, погружатели, баптисты уніаты, необаптисты, голданиты, баптисты седьмого дня и др.); но за то союзъ этотъ встрѣтилъ въ обществѣ и матеріальную

поддержку у богатыхъ фермеровъ и золотопромышленниковъ. Потекли щедрыя пожертвованія. Явились школы, сиротскіе и вдовьи дома, больницы и богадѣльни. Многіе добровольно и безвозмездно приняли на себя обязанности миссіонеровъ. Отсутствіе конфессіональности примиряло съ баптистами и католиковъ, и протестантовъ, и дало поводъ баптизму статьинтеркоммуніономъ разныхъ сектъ и толковъ. Смѣшанный съ піэтизмомъ, необаптизмъ нашелъ прозелитовъ въ Англіи и на материкѣ Европы, въ особенности въ Гамбургѣ и Вюртембергѣ. Баптистическіе миссіонеры проникли даже въ Китай, Японію и Индію. Еще болѣе расширилась дѣятельность баптистической миссіи въ 19 вѣкѣ. Вмѣстѣ со многими другими миссіонерскими обществами было основано въ 1814 году Amerikan Baptists Missionary Union (Американскій баптистическій союзъ), который вскорѣ сталъ обладать громадными средствами, содержалъ (въ 1894 г.) 33.283 миссіонера и охватилъ своею пропагандою весь міръ, почему и именуется «ВсеміРнымъ баптистическимъ союзомъ». Его отдѣленія въ видѣ мѣстныхъ союзовъ были учреждены въ Бирмѣ, Аннамѣ, Индіи, Китаѣ, Японіи, Африкѣ, Греціи, Испаніи, Франціи, Германіи, Швейцаріи, Даніи и Россіи. Долго домогались баптисты, чтобы русское правительство дозволяло ихъ агентамъ возвѣщать слово Божіе всѣмъ невѣрующимъ и невозрожденнымъ людямъ, или, что тоже—открыто распространять въ Россіи баптизмъ. Благодаря настойчивымъ домогательствамъ барона Николаи, 1 сентября 1879 года состоялось мнѣніе Государственнаго Совѣта, по которому баптистамъ дозволено было безпрепятственно исповѣдывать свое вѣроученіе въ Россіи и исполнять обряды вѣры по существующимъ у нихъ обычаямъ.

Первымъ изъ природныхъ русскихъ людей, обратившихся въ баптизмъ былъ тифлисскій купецъ Никита Исаевъ Воронинъ, перекрещенный въ 1867 году

тифлисскимъ колонистомъ изъ нѣмцевъ Мартыномъ Кальвейтомъ; Воронинымъ же были совращены въ баптизмъ другіе тифлисскіе жители, среди которыхъ особеннаго вниманія заслуживаетъ его приказчикъ В. Г. Павловъ, получившій затѣмъ спеціальное образованіе въ гамбургской миссіонерской семинаріи и бывшій, по окончаніи въ ней курса, наиболѣе выдающимся баптистическимъ миссіонеромъ въ Россіи. Ревностными его помощниками были Андрей Миллеръ и Василій Ивановъ (нынѣ бакинскій штундобаптистическій пресвитеръ). Съ 1880 года штундисты уже имѣютъ общіе съ баптистами молитвенные дома, устраиваютъ вмѣстѣ съ ними религіозныя собранія, обращаются съ своими религіозными нуждами къ нѣмецкимъ баптистическимъ пресвитерамъ, переводятъ на русскій языкъ для своего употребленія нѣмецкіе баптистическіе сборники гимновъ и проповѣди. Принявъ такимъ образомъ баптистическое вѣроученіе и устройство общины, и чрезъ то слившись съ нѣмецкими баптистами, штундисты отказались отъ своего прежняго названія и стали уже открыто называть себя русскими баптистами, а въ литературѣ, ради точности, они обыкновенно называются штундо-баптистами.

По примѣру баптистическихъ англо-американскихъ и нѣмецкихъ общинъ, верховное управленіе баптистами въ Россіи принадлежитъ «Всероссійскому Баптистическому Союзу», который дѣйствуетъ, какъ органъ «Всемірнаго Евангельскаго Баптистическаго Союза», чрезъ особый исполнительный комитетъ и особое «Миссіонерское Баптистическое Общество», имѣя сверхъ того союзную кассу, инвалидную кассу, благотворительный фондъ, которыми завѣдуютъ особыя правленія. Всѣ баптисты въ Россіи раздѣлены на раіоны и каждый раіонъ управляется особымъ раіоннымъ совѣтомъ съ такими же органами, какіе существуютъ и при Всероссійскомъ союзѣ. Каждая община

имѣетъ своего пресвитера и проповѣдника или благовѣстника. На счетъ союзной кассы содержится множество миссіонеровъ, во главѣ которыхъ стоятъ вышеназванные Павловъ, Ивановъ, Прицкау, а затѣмъ Мазаевъ, Балихинъ, Захаровъ, Савельевъ, Трудерунгъ, Перкъ, Пиннекеръ, Ленцъ, Вирхъ, Фетлеръ и др. Для подготовленія ученыхъ миссіонеровъ учреждены баптистическія миссіонерскія семинаріи въ Лодзи (барономъ Икскулемъ), въ Астраханкѣ, Таврической губерніи (Захаровымъ) и Митавѣ. Кромѣ того во всѣхъ раіонахъ ежегодно устраиваются миссіонерскіе курсы и съѣзды. Русскіе баптисты издаютъ нѣсколько журналовъ, изъ которыхъ главный — «Баптистъ» и календари (напримѣръ, «Семейный Другъ»), имѣютъ свои библіотеки, читальни, книжныя торговли, школы для дѣтей и воскресныя школы для взрослыхъ. Благодаря этому штундо-баптизмъ въ настоящее время распространяется по всей Россіи.

Младоштундисты и штундо-пашковцы.

Но не всѣ штундисты слились съ баптистами. Многіе изъ нихъ остались вѣрными своему первоначальному ученію, вслѣдствіе чего между штундистами произошло раздѣленіе. Не принявшіе баптистическаго вѣроизложенія, стали извѣстны подъ именемъ «духовной штунды», «младоштундистовъ», «штундо-пашковцевъ», «неперекрещенцевъ» или «евангельскихъ христіанъ». Не имѣя для себя никакой опоры и руководясь только субъективнымъ пониманіемъ Евангелія, они пошли широкимъ путемъ отрицанія почти всего христіанскаго вѣроученія и чрезъ то сблизились съ «духовными христіанами» или «уклеинскими молоканами». Свое отдѣленіе отъ штундо-баптистовъ они выразили полнымъ отрицаніемъ и того небольшого подобія христіанскихъ таинствъ, которое удер-

живаютъ штундо-баптисты въ своихъ обрядахъ крещенія и причащенія. «Все это одинъ обрядъ, наружный знакъ,—учатъ они,—не въ томъ сила; надобно креститься живой водой, которую Христосъ предлагалъ самарянкѣ у колодца, а не мертвой; надобно преломлять духовный хлѣбъ и проникаться словомъ Божіимъ, чтобы и наше слово было согласно съ дѣломъ». Кромѣ того, младо-штундисты указываютъ, что при крещеніи вмѣсто воды у древнихъ христіанъ иногда былъ употребляемъ и песокъ, а отсюда заключаютъ, что вода при крещеніи служила только наружнымъ знакомъ для неутвердившихся въ духѣ, такъ точно, какъ дерево и холстъ въ иконахъ—для изображенія разныхъ событій и лицъ. Отрицая водокрещеніе и преломленіе, младо-штундисты послѣдовательно пришли къ отрицанію не только авторитета и первенствующаго значенія въ религіозной жизни такъ называемыхъ «старшихъ братьевъ» или «пресвитеровъ», но и къ совершенному уничтоженію ихъ, какъ ненужныхъ, при отсутствіи какихъ бы то ни было обрядовъ въ сектѣ. Впрочемъ, въ послѣднее время они увидѣли себя вынужденными сдѣлать уступку въ пользу института «старшихъ братьевъ». Младо-штундисты находятъ для себя опору въ ученіи пашковцевъ, но нѣкоторые изъ нихъ увлекались воззрѣніями духоборовъ и графа Л. Н. Толстого, вслѣдствіе чего стали совершенно равнодушными къ религіознымъ вопросамъ, предпочитая имъ политику и переустройство русской государственной жизни.

Вѣроученіе штундо-баптистовъ. Согласно Гамбургскому «вѣроизложенію» штундо-баптисты учатъ, что каноническія книги св. Писанія Ветхаго Завѣта и Новаго истинно вдохновенны Святымъ Духомъ. Но признавая книги св. Писанія богодухновенными, штундо-баптисты однако же допускаютъ полный личный произволъ какъ въ пониманіи, такъ и въ изъясненіи ихъ. Въ этомъ случаѣ они остаются вѣрными раціонали-

стическому принципу протестантизма, изъ котораго они и вышли.

Они вѣруютъ въ Бога Троичнаго въ Лицахъ, признаютъ прародительскій грѣхъ и извращенную имъ человѣческую природу;—равно какъ и искупленіе отъ грѣха, проклятія и смерти, совершенное Іисусомъ Христомъ. О предопредѣленіи они учатъ, какъ и протестанты, что «тѣ лица, которымъ должно быть присвоено искупленіе, избраны Отцомъ, и не могутъ быть вырваны изъ рукъ Христовыхъ».

Благодатными средствами для усвоенія спасенія, которое пріобрѣлъ Христосъ,—по ученію штундо-баптистовъ,—служатъ слово Божіе, крещеніе и святая вечеря.

— Словомъ Божіимъ,—говорятъ штундо-баптисты,—человѣкъ пробуждается отъ своего грѣховнаго сна, сознаетъ свои грѣхи и свою вину и сердечно раскаивается.

О крещеніи штундо-баптисты учатъ такъ: «Учрежденное Іисусомъ Христомъ святое крещеніе должно продолжаться вѣрующими до второго Его пришествія. Оно состоитъ въ томъ, что крещающійся опредѣленнымъ на то служителемъ Господнимъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа на одно мгновеніе погружается въ воду. Только такимъ образомъ совершается Божественное повелѣніе и учрежденіе Христово сохраняетъ свое глубокое первоначальное значеніе. Крещеніе есть первый плодъ вѣры и любви къ Христу, вступленіе къ послушанію Господу и въ Его Церковь. Оно есть торжественное объявленіе и исповѣданіе грѣшника, что онъ сознаЛЪ ужасъ грѣха и осужденіе всего своего существа, и всю свою надежду возлагаетъ на смерть и на воскресеніе Іисуса Христа, своего Спасителя, и вѣруетъ въ Него, какъ въ Искупителя. Крещеніе въ крещающемся должно возбуждать еще опредѣленнѣе и смѣлѣе чувство его спасенія и блаженства и Богъ производитъ его запечатлѣніемъ Св. Духа, но это бываетъ только въ такомъ человѣкѣ. въ кото-

ромъ Онъ прежде, посредствомъ Своего Св. Духа, произвелъ истинную спасительную вѣру въ Сына Божія, въ силу Его смерти и воскресенія. Крещеніе имѣетъ ту особенность, что совершается только однажды, тогда какъ другія средства благодати повторяются и обновляются во всю жизнь христіанъ, посему весьма важно, чтобы сіе дѣйствіе было совершено правильно».

Всѣхъ, желающихъ креститься, «пресвитеръ» сначала наставляетъ въ штундо-баптистическомъ лжеученіи, а предъ самымъ крещеніемъ собираетъ ихъ сначала въ какой-либо домъ, читаетъ и объясняетъ имъ евангеліе, гдѣ говорится о крещеніи Спасителя, отъ Іоанна, чаще всего Лук. 3, 1—23; потомъ спрашиваетъ: «Пребудете-ли вѣрными ученію Христову (т. е. штундо-баптизму) до кончины живота вашего»? Они отвѣчаютъ: «Господь удержитъ насъ въ оградѣ своей церкви. Ей буди, буди». Послѣ этого присутствующіе поютъ нѣкоторыя пѣсни изъ своихъ сборниковъ и затѣмъ торжественно идутъ къ рѣкѣ или пруду, гдѣ предположено совершить крещеніе. Способъ совершенія крещенія у штундо-баптистовъ состоитъ въ слѣдующемъ. Желающіе принять крещеніе въ однѣхъ рубахахъ входятъ по одиночкѣ въ рѣку, а если нѣтъ рѣки,— въ озеро или прудъ, немного не по шею (до верхнихъ реберъ), а «пресвитеръ» или въ его отсутствіе—«старшій братъ», стоя въ водѣ, беретъ каждаго крещаемаго лѣвою рукою за затылокъ,—а правою—за лобъ, наклоняетъ впередъ такъ, чтобы лобъ прикоснулся къ водѣ, а затѣмъ быстро откидываетъ голову назадъ на спину,— такъ, чтобы волосы на затылкѣ прикоснулись къ водѣ, причемъ произноситъ: «властію мнѣ данною (?) крещаю тебя во имя Господа Іисуса Христа», или же: «Во имя Отца и Сына и Св. Духа»; иногда онъ дѣлаетъ при этомъ нѣчто въ родѣ наставленія: «помни, братъ (или сестра) любезный (или любезная), Кому ты обѣтъ даешь жить по правдѣ и истинѣ: Самому

Господу нашему Іисусу Христу». Свой способъ крещенія (погруженія) штундо-баптисты объясняютъ такъ: крещеніе есть символъ спогребенія Христу, а Христосъ лежалъ во гробѣ съ лицомъ, обращеннымъ къ небу. Во время совершенія крещенія штундо-баптисты, стоящіе на берегу рѣки, поютъ: «Елицы во Христа крестистеся, во Христа облекостеся. Аллилуія»—потомъ поютъ нѣкоторые стихи изъ сборниковъ и читаются «пресвитеромъ» импровизированныя молитвы. Возраста, опредѣленнаго для принятія крещенія, точно не установлено; вопросъ этотъ разрѣшается «пресвитеромъ» по его усмотрѣнію.

Вторымъ средствомъ благости почитается «святая вечеря», о ней въ символахъ штундо-баптистовъ говорится такъ: «Сіе дарованное Господомъ Его Церкви, благодатное установленіе, на которое мы смотримъ, какъ на неоцѣненное благодатное средство и которое мы часто должны употреблять, состоитъ въ томъ, что опредѣленнымъ на то въ церкви лицомъ, при изреченіи словъ установленія онаго и послѣ торжественной благодарственной молитвы, преломляется хлѣбъ, который такъ-же, какъ и вино, вкушается членами церкви. Симъ возвѣщеніемъ каждый разъ оживляется въ ихъ сердцахъ воспоминаніе о Сынѣ Божіемъ и Онъ снова является ихъ душѣ въ Своей кровавой красотѣ. Искупленные Господомъ должны, по данному Имъ святому и благотворному повелѣнію, до второго Его пришествія возвѣщать сею вечерею Его смерть, какъ единственную причину нашего спасенія. Мы вѣруемъ, что въ семъ святомъ знакѣ Христосъ даетъ вѣрующимъ вкушать духовнымъ образомъ Свое тѣло и Свою кровь. Святая вечеря исключительно назначена только для такихъ, которые, посредствомъ дѣйствія обращаемой Божіей благодати, сдѣлались Его удѣломъ и приняли святое крещеніе».

«Святая вечеря» совершается у штундо-баптистовъ большею частію по лютеранскому служебнику. Прежде

всего «пресвитеръ» увѣщеваетъ присутствующихъ прійти къ искреннему раскаянію въ своихъ грѣхахъ, приготовляя ихъ къ этому чтеніемъ Св. Писанія и проповѣдью. Предъ пріобщеніемъ пресвитеръ произноситъ разрѣшительную формулу: «Всѣмъ сердечно кающимся истинной вѣрой, утѣшающимся заслугами Іисуса Христа и рѣшившимся съ твердымъ намѣреніемъ исправить свою грѣховную жизнь, на основаніи этого исповѣдыванія вашего, силою данной мнѣ власти, какъ призванный и посвященный служитель божественнаго слова, возвѣщаю благодать Божію и отпущеніе грѣховъ во имя Отца и Сына и Св. Духа. Аминь».

Послѣ этого поется какая-либо краткая пѣснь, а за симъ слѣдуетъ проповѣдь большею частью о важномъ значеніи «святой вечери» и начинается «литургія». Обратившись къ народу, «пресвитеръ» говоритъ: «Господь да будетъ съ вами». Присутствующіе отвѣчаютъ: «съ духомъ твоимъ». Пресвитеръ: «Вознесите сердца», присутствующіе: «Возносимъ ихъ къ Господу». Пресвитеръ: «Благодаримъ Господа Бога нашего». Присутствующіе: «Достойно и праведно есть». Пресвитеръ: «Воистину достойно и правильно и спасительно есть во всякое время и во всякомъ мѣстѣ благодарить Тебя, Святой Отче» и пр. Затѣмъ пресвитеръ разламываетъ на куски нерѣзанный хлѣбъ, лежащій на столѣ, вкушаетъ его и передаетъ или самъ, или чрезъ діакона присутствующимъ, которые тоже вкушаютъ его. Затѣмъ пресвитеръ пьетъ вино изъ чаши и передаетъ ее, какъ и хлѣбъ, присутствующимъ. Во время вкушенія хлѣба и питія изъ чаши сектанты поютъ стихи.

Предъ вкушеніемъ хлѣба и вина послѣ этого почти всегда читаются подходящія мѣста изъ евангелія и перваго посланія къ Коринѳянамъ, произносятся «пресвитеромъ» молитвы и поются стихи.

Штундо-баптистическіе «пресвитеры» не всегда совершаютъ одинаково «святую вечерю»; они счи-

таютъ себя въ правѣ многое видоизмѣнять; но основной типъ удерживается всѣми въ томъ видѣ, какъ онъ изложенъ въ лютеранскомъ служебникѣ.

О церкви штундо-баптисты учатъ такъ: «Церковь есть соединеніе учениковъ Христовыхъ, устроенное по слову Божію». Верховный глава церкви есть только одинъ Іисусъ Христосъ. Церковь избираетъ изъ числа своихъ членовъ старцевъ (пресвитеровъ), учителей и служителей, которые посредствомъ посвященія облекаются саномъ. Посвященіе состоитъ въ томъ, что избранныя общиною для служенія лица старцами той или другой общины, при возложеніи рукъ и молитвѣ, отдѣляются для дѣлъ ихъ званія. Старцы предсѣдательствуютъ въ собраніяхъ общины и управляютъ ими. Имъ поручено (?) приводить въ исполненіе рѣшенія общины. Учители (они же благовѣстники и проповѣдники, евангелисты) уполномочены и обязаны проповѣдывать въ богослужебныхъ собраніяхъ. Община всегда можетъ и удалить пресвитера отъ должности. Крещеніе и вечеря совершаются какъ старцами, такъ и учителями. Должности старца и учителя могутъ соединяться въ одномъ лицѣ. Община, согласно Божіимъ повелѣніямъ, обязана дать пресвитеру пристойное, соразмѣрное съ ея средствами, содержаніе. Служители церкви (діаконы) должны обладать означенными въ Писаніи качествами. Они помогаютъ старцамъ и учителямъ въ ихъ должностяхъ, въ особенности же имъ предоставляются временныя дѣла церкви, т. е., тѣлесныя нужды.

Каждый штундо-баптистъ обязанъ участвовать въ праздновании «святой вечери» и исправно посѣщать штундо-баптистическія собранія какъ въ воскресные, такъ и въ будничные дни. Въ совѣщательныхъ собраніяхъ общины всѣ дѣла, насколько то возможно, рѣшаются голосованіемъ. При голосованіи всѣ члены имѣютъ равные голоса и рѣшеніе производится большинствомъ голосовъ.

Новаго члена штундо-баптисты принимаютъ посредствомъ голосованія лишь по предварительномъ ознакомленіи съ его душевнымъ состояніемъ, и послѣ исповѣданія имъ вѣры предъ общиною. Дурные члены исключаются изъ общины, послѣ увѣщанія, тоже голосованіемъ.

Бракъ. Штундо-баптисты учатъ, что бракъ учрежденъ Богомъ, что мужъ можетъ имѣть только одну жену, а жена только одного мужа. При совершеніи бракосочетанія читаются подходящія мѣста изъ евангелія отъ Іоанна (о бракѣ въ Канѣ Галилейской) и изъ посланія ап. Павла къ Ефесянамъ, поются стихи, а пресвитеръ произноситъ молитвы. Женихъ и невѣста становятся на колѣни, пресвитеръ же возлагаетъ на нихъ руки. Разводъ по винѣ прелюбодѣянія допускается.

По вопросу о смѣшанныхъ бракахъ въ общинахъ русскихъ сектантовъ, евангелическихъ и баптистскихъ, существуетъ разногласіе. Вѣроизложеніе баптистовъ гласитъ, что «христіане могутъ вступать въ бракъ только съ вѣрующими» (чл. XII). На практикѣ однако же смѣшанные браки съ «невѣрующими» (небаптистами) однѣми общинами разрѣшаются, другими запрещаются.

Культъ новѣйшаго сектантства.

Богослужебный культъ какъ баптистовъ, такъ и евангеликовъ отличается простотой. Молитвенныя собранія тѣхъ и другихъ состоятъ изъ чтенія слова Божія, проповѣдей, импровизованныхъ молитвъ и пѣнія гимновъ. Тѣ и другіе не признаютъ общеобязательныхъ молитвъ, и послѣднія носятъ у нихъ характеръ живыхъ импровизацій. Изъ внѣшнихъ молитвенныхъ дѣйствій допускаются лишь колѣнопреклоненіе и воздѣваніе рукъ кверху. Гимны для пѣнія заимствуются изъ сборника: «Пѣсни Сіона», изданнаго

Фетлеромъ. Кромѣ того, у баптистовъ употребляются сборники гимновъ, изданные Прохановымъ: «Гусли», «Кимвалы», «Тимпаны», «Заря жизни» и др.

Изъ богослужебныхъ обрядовъ какъ баптисты, такъ и евангелики совершаютъ водное крещеніе и «преломленіе». Крещеніе у баптистовъ совершается предпочтительно въ рѣкѣ или въ озерѣ путемъ однократнаго погруженія крещаемаго навзничь («во образъ погребенія»). Но въ послѣдніе годы сектанты стали устраивать при моленныхъ баптистеріи. У евангеликовъ крещеніе не имѣетъ той обязательности, какъ у баптистовъ. Преломленіе совершается въ первый воскресный день каждаго мѣсяца. Къ преломленію у баптистовъ допускаются только лица, «крещенныя по вѣрѣ», у евангеликовъ и неперекрещенныя пріобщаются, вообще у нихъ въ обрядахъ меньше обязательности и больше безразличія.

Церковный строй баптистовъ и евангеликовъ.

Баптисты и евангелики имѣютъ общинное устройство. Отрицая церковную іерархію, они, тѣмъ не менѣе, имѣютъ у себя «пресвитеровъ», «учителей» или проповѣдниковъ и «діаконовъ». «Эти названія не означаютъ степеней чиновъ» (чл. X). «Пресвитеръ» предсѣдательствуетъ во всѣхъ собраніяхъ общины, руководитъ ею, заботится о религіозно-нравственномъ ея преуспѣяніи, приводитъ въ исполненіе рѣшенія общихъ собраній. Пресвитеръ-же посвящаетъ въ духовныя должности. Каждая община имѣетъ одного пресвитера.

«Учители» или проповѣдники обязаны проповѣдывать въ богослужебныхъ собраніяхъ. Относительно чистоты ихъ поученій они находятся подъ надзоромъ своей общины. Послѣдняя, въ случаѣ уклоненія проповѣдника отъ чистоты ученія, можетъ удалить его отъ должности.

Крещеніе и преломленіе совершаются одинаково, какъ пресвитерами, такъ и проповѣдниками. Должности пресвитера и проповѣдника могутъ совмѣщаться въ одномъ лицѣ.

«Діаконы» помогаютъ пресвитерамъ и проповѣдникамъ при совершеніи духовныхъ требъ. «Въ особенности имъ предоставляются временныя дѣла общины, т. е. ея тѣлесныя нужды». Діаконы обязаны заботиться о больныхъ и бѣдныхъ членахъ общины, завѣдывать пожертвованіями на дѣла благотворенія и т. п.

Отношеніе евангеликовъ къ своему пресвитеріанскому институту болѣе демократичное, чѣмъ у баптистовъ, цѣнящихъ преемственность рукоположенія у своихъ наставниковъ и почитающихъ іерархическія права и власть пресвитерскаго института, тогда какъ евангелики болѣе охраняютъ выборное право, чѣмъ рукоположеніе и легко «выставляютъ» съ своихъ мѣстъ неугодныхъ или проштрафившихся пресвитеровъ, почему и неохотно стремятся легализовать свои общины и настоятелей.

Организація пропаганды или миссія новѣйшаго сектантства.

Всемірный баптистскій союзъ.

Баптисты всего міра объединяются во «всемірный баптистскій союзъ». Союзъ основанъ въ 1905 г. и состоитъ изъ баптистскихъ союзовъ, конвенцій и ассоціацій, находящихся въ различныхъ странахъ свѣта. Задачами союза являются: 1) поддержаніе и укрѣпленіе единства между баптистами всего міра; 2) распространеніе евангельскихъ истинъ (баптизма) по всему міру,—и 3) поддержаніе болѣе слабыхъ мѣстныхъ союзовъ. Высшею распорядительной инстанціей по дѣламъ союза являются «всемірные баптистскіе кон-

грессы». Конгрессы составляются изъ представителей отдѣльныхъ баптистскихъ союзовъ и ассоціацій и собираются черезъ каждыя пять лѣтъ. Первый всемірный конгрессъ баптистовъ происходилъ въ Лондонѣ въ 1905 году. На этомъ конгрессѣ былъ основанъ «всемірный союзъ баптистовъ». Должностными лицами союза являются—президентъ союза, вице-президенты (для каждой страны, входящей въ составъ союза), казначей, секретарь для Великобританіи и секретарь для Америки. «Исполнительный комитетъ» союза состоитъ изъ президента союза, секретарей, казначея и 21 члена. Изъ числа этихъ послѣднихъ—5 членовъ представляютъ Англію, 7—С.-Американскіе Соединенные Штаты, 2 - Канаду и прочіе 7—остальныя страны свѣта. Должностныя лица союза и исполнительный комитетъ избираются на всемірныхъ конгрессахъ. Президентъ союза и исполнительный комитетъ находятся въ Лондонѣ. Вице-президенты союза являются представителями союза въ своихъ странахъ. Матеріальныя средства союза составляются изъ ежегодныхъ взносовъ отъ мѣстныхъ союзовъ и изъ пожертвованій.

Силу баптизма составляетъ его общинное устройство. Члены баптистскихъ общинъ—сами иниціаторы дѣла; они свободно и легко собираются и совѣщаются; на собраніяхъ выслушивается каждая мысль, кому бы она не принадлежала. Созрѣвшее рѣшеніе быстро осуществляется, исполненною волею тѣхъ, кто его обсуждалъ и постановилъ.

При тѣсной сплоченности баптистскихъ общинъ и внутренней ихъ автономіи, евангелизаціонныя начинанія баптизма находятъ себѣ быструю и единодушную и поддержку въ коллективной дѣятельности каждой общины. Все это превращаетъ баптистскія общины въ живыя, подвижныя и энергичныя миссіонерскія организаціи.

Всероссійскій союзъ.

Всѣ общины русскихъ баптистовъ объединяются въ «Союзъ русскихъ евангельскихъ христіанъ баптистовъ». (Общины нѣмецкихъ баптистовъ въ Россіи образуютъ «Союзъ нѣмецкихъ баптистовъ»,—латышскія общины образуютъ «Латышскій баптистскій союзъ», эстонскія общины—«Эстонскій баптистскій союзъ»). Евангелическія общины объединены евангелическимъ всероссійскимъ союзомъ, во главѣ которой стоитъ Прохановъ.

Каждая русская баптистская община независима въ своихъ внутреннихъ дѣлахъ и управляется своимъ общимъ собраніемъ. Общее собраніе созывается пресвитеромъ по мѣрѣ надобности. Оно составляется изъ всѣхъ совершеннолѣтнихъ членовъ общины, получившихъ водное крещеніе по вѣрѣ. Общее собраніе разсматриваетъ и рѣшаетъ всѣ финансовыя и благотворительныя дѣла общины, заботится объ удовлетвореніи религіозныхъ потребностей общины (открываетъ отдѣленія («станціи») общины и помѣщенія для молитвенныхъ собраній, организуетъ воскресныя школы и т. п.). Общее собраніе принимаетъ и исключаетъ членовъ общины, избираетъ пресвитеровъ, проповѣдниковъ и діаконовъ и можетъ удалять ихъ отъ должностей въ случаѣ уклоненія ихъ отъ чистоты ученія и нравственной жизни. Общее собраніе избираетъ делегатовъ на всероссійскіе съѣзды, принимаетъ или отклоняетъ постановленія этихъ съѣздовъ, если они имѣютъ характеръ поученій или совѣтовъ. Наконецъ общее собраніе можетъ принимать для себя тѣ или иныя рѣшенія по вопросамъ вѣроученія и религіозной практики, если въ Св. Писаніи не имѣется на этотъ предметъ ясныхъ повелѣній. Всѣ вопросы рѣшаются большинствомъ голосовъ.

Задачами всероссійскаго союза служатъ: 1) поддержаніе и укрѣпленіе единства между общинами

союза; 2) распространеніе евангельскихъ истинъ (миссія) путемъ назначенія районныхъ и разъѣздныхъ пресвитеровъ и благовѣстниковъ устройства общинъ и миссіонерскихъ пунктовъ («станцій»), поддержанія слабыхъ общинъ, организаціи воскресныхъ школъ, распространенія баптистской литературы и т. п.; 3) забота о подготовленіи проповѣдниковъ; 4) изданіе союзнаго органа: «Баптистъ» и управленіе союзнымъ книгоиздательствомъ; 5) управленіе и усиленіе союзныхъ кассъ: а) союзной (для общихъ расходовъ союза); б) благотворительной и в) церковно-строительной (для выдачи ссудъ и пособій на постройку молитвенныхъ домовъ) и т. п.

Съѣзды.

Высшею распорядительною инстанціею по дѣламъ союза является общее собраніе (съѣздъ) союза. Съѣздъ собирается по мѣрѣ надобности и составляется изъ представителей общинъ, входящихъ въ составъ союза. Съѣздъ принимаетъ общины въ союзъ, исключаетъ ихъ изъ союза, разсматриваетъ и рѣшаетъ всѣ дѣла союза, избираетъ «союзное правленіе» и вспомогательныя коммиссіи (для управленія нѣкоторыми отраслями дѣятельности и союзными кассами) и ревизуетъ отчетность союзныхъ кассъ. Съѣздъ объединяетъ также общины баптистовъ на почвѣ практической дѣятельности и устанавливаетъ тѣ общія линіи, по которымъ должна направляться жизнь баптистовъ въ Россіи. Дѣловыя рѣшенія съѣзда обязательны для всѣхъ общинъ союза; рѣшенія же по вопросамъ духовнымъ имѣютъ характеръ совѣтовъ или поученій.

Исполнительнымъ органомъ съѣзда является «правленіе союза». Правленіе состоитъ изъ предсѣдателя, его товарища, секретаря, казначея, ихъ помощниковъ и членовъ правленія. Правленіе осуществляетъ рѣ-

шеніе и порученія съѣзда и отвѣтствуетъ по нимъ передъ съѣздомъ. Оно приглашаетъ также благовѣстниковъ, распредѣляетъ районы ихъ дѣятельности (сроки ихъ службы опредѣляются съѣздомъ) и совершаетъ подготовительныя къ съѣзду дѣйствія.

Кавказъ и Сибирь образуютъ особые отдѣлы союза русскихъ баптистовъ, управляемые своими райоными конференціями и комитетами.

Миссіонерское общество.

Сверхъ того, у русскихъ баптистовъ, какъ равно и у евангеликовъ, имѣются слѣдующія организаціи: «миссіонерское общество», юношескіе и дѣвическіе кружки и «всероссійскій союзъ кружковъ молодежи».

«Миссіонерское общество» основано въ 1907 г. на конференціи баптистовъ въ г. Ростовѣ на Дону. Общество имѣетъ своею задачею—сборъ и усиленіе пожертвованій на нужды баптистской миссіи въ Россіи и завѣдываніе самой миссіею. Общество «поставляетъ» и содержитъ разъѣздныхъ «благовѣстниковъ» (миссіонеровъ) баптизма. Дѣлами общества вѣдаетъ особое «правленіе», независимое отъ союза и отвѣтственное передъ общимъ собраніемъ общества. Въ члены общества принимаются лица, вносящія установленный членскій взносъ.—Въ іюлѣ 1907 г. такое же общество было организовано въ Сибири (на сибирской районной конференціи баптистовъ въ г. Омскѣ).—По сообщенію В. Павлова (на европейскомъ конгресѣ баптистовъ въ Берлинѣ въ 1908 г.), оба эти общества поставили въ 1907 г. по 10 годовыхъ «благовѣстниковъ». Приходъ обоихъ обществъ за 1907 г. выразился въ суммѣ 17 тыс. рублей [1])

---

[1]) Рефератъ В. Павлова, журналъ „Баптистъ" 1908, № 11.

Юношескіе кружки.

Юношескіе и дѣвическіе кружки существуютъ при мѣстныхъ баптистскихъ общинахъ. По проекту устава, выработанному на всероссійскомъ съѣздѣ баптистовъ въ г. Ростовѣ на Дону (въ 1909 г.), кружки баптистской молодежи имѣютъ своею задачей объединить ея на почвѣ миссіонерской и благотворительной дѣятельности и на почвѣ духовно-религіознаго самообразованія и изученія Библіи. Кружки состоятъ изъ дѣйствительныхъ членовъ (коими могутъ быть только члены общины) и членовъ-соревнователей, которыми могутъ быть всѣ сочувствующіе кружку и содѣйствующіе ему денежными взносами или личнымъ трудомъ. Члены кружковъ проповѣдуютъ, занимаются въ воскресныхъ школахъ, посѣщаютъ больныхъ и бѣдныхъ, оказываютъ имъ матеріальную помощь, совершаютъ миссіонерскія поѣздки, благовѣствуютъ, раздаютъ баптистскую духовную литературу и т. п.

Кружки устраиваютъ собранія—молитвенныя («для членовъ кружка» и «призывныя»), библейскія, духовно-литературныя,—ежемѣсячныя отчетно-совѣщательныя и годовыя отчетныя.—На «призывныхъ» собраніяхъ лица «необращенныя» «призываются» увѣровать во Христа (т. е. принять баптизмъ). На этихъ же собраніяхъ баптистская молодежь упражняется въ проповѣдываніи.—«Библейскія» собранія представляютъ изъ себя регулярные вечерніе классы по изученію Библіи. На этихъ же собраніяхъ баптистская молодежь подготовляется къ преподаванію въ воскресныхъ школахъ баптистовъ.—Духовно-литературныя собранія (вечера) даютъ баптистской молодежи здоровое развлеченіе и служатъ въ то же время средствомъ для привлеченія въ кружки молодыхъ людей—небаптистовъ.—Отчетно-совѣщательныя собранія устраиваютъ въ началѣ каждаго мѣсяца для обозрѣнія мѣсячной дѣятельности членовъ кружка, для

обмѣна впечатлѣніями и совѣтами и для обсужденія мѣръ «евангелизаціи».—Годовыя отчетныя собранія устраиваются для обозрѣнія всей годичной дѣятельности кружка.—Денежныя средства кружковъ составляются изъ членскихъ взносовъ, пожертвованій, сборовъ, платы за пользованіе книгами библіотеки кружка и т. п. Изъ этихъ поступленій производятся расходы на собственныя нужды кружка, на пріобрѣтеніе книгъ, миссіонерскія поѣздки и на помощь нуждающимся.

Всероссійскій союзъ молодежи.

Юношескіе и дѣвическіе кружки объединяются во «всероссійскій союзъ кружковъ баптистской молодежи». Союзъ былъ основанъ на всероссійскомъ съѣздѣ баптистовъ въ г. Ростовѣ на Дону (въ 1909 г.). Высшею распорядительною инстанціей по дѣламъ союза являются всероссійскіе съѣзды представителей кружковъ молодежи.—Исполнительнымъ органомъ съѣзда является «совѣта» союза, избираемый на каждомъ съѣздѣ.—Совѣтъ состоитъ изъ предсѣдателя, его товарища, казначея и шести членоьъ совѣта.

Институтъ сектантскихъ миссіонеровъ.

Баптистское движеніе захватило собой почти всѣ губерніи Европейской и Азіатской Россіи. Оно распространяется не только среди русскаго православнаго населенія, но также и среди послѣдователей разныхъ сектъ. Въ Тамбовской губерніи изъ 15 т. сектантовъ большинство составляютъ баптисты, перешедшіе изъ молоканства. Даже римская церковь въ Россіи не оказываетъ достаточно упорнаго сопротивленія напору баптизма, хотя бар. Икскуль и заявлялъ на всемірномъ конгрессѣ баптистовъ въ Лондонѣ въ 1905 году, что «католическая почва тверда вообще».

Миссія баптизма ведется систематически и планомѣрно; пріемы и средства ея отличаются продуманностью и цѣлесообразностью. Всѣ организаціи баптистовъ (общины, союзы, кружки и т. п.) преслѣдуютъ по преимуществу миссіонерскія цѣли.

Миссія баптизма и евангелизма ведется пресвитерами и проповѣдниками общинъ, разъѣздными миссіонерами, юношескими кружками и всѣми рядовыми членами общинъ.

Разъѣздные проповѣдники назначаются союзнымъ правленіемъ, миссіонерскими обществами и мѣстными районными конференціями баптистовъ. Они дѣлятся на годовыхъ, полугодовыхъ, трехмѣсячныхъ и мѣсячныхъ. По сообщенію В. Павлова (на европейскомъ конгрессѣ баптистовъ въ Берлинѣ въ 1908 г.), миссіонерскія общества русскихъ баптистовъ (россійское и сибирское) поставили въ 1907 г. по 19 годовыхъ «благовѣстниковъ». Кромѣ того 2 нѣмецкихъ комитета—баптистскій и новоменнонитскій, работающіе въ союзѣ съ русскими баптистами, содержали въ томъ же году 12 русскихъ «евангелистовъ». Такимъ образомъ, въ теченіе 1907—8 г., кромѣ мѣстныхъ проповѣдниковъ, работало въ дѣлѣ евангелизаціи всего 50 тружениковъ.—Въ 1909 году союзъ русскихъ баптистовъ содержалъ 13 разъѣздныхъ проповѣдниковъ.—Мѣстные отдѣлы союза имѣли своихъ благовѣстниковъ, назначаемыхъ районными конференціями. Такъ, кавказская районная конференція, происходившая 20—23 апрѣля 1909 г. (въ х. Андреевскомъ, Ставропольской губерніи), назначила 31 благовѣстника на разные сроки.

Разъѣздные проповѣдники посѣщаютъ общины, устраиваютъ молитвенныя собранія, совершаютъ крещеніе и преломленіе, «благовѣствуютъ», распространяютъ баптистскую литературу и т. п. Районы ихъ дѣятельности опредѣляются союзнымъ правленіемъ и мѣстными районными конференціями. Отчеты объ

ихъ дѣятельности печатаются въ журналѣ «Баптистъ».

Члены юношескихъ кружковъ проповѣдуютъ, занимаются въ воскресныхъ школахъ, распространяютъ баптистскую литературу, совершаютъ миссіонерскія поѣздки по деревнямъ и т. п.—Одной изъ задачъ юношескихъ кружковъ является также привлеченіе въ баптизмъ «невѣрующей» молодежи.

Наконецъ, миссія баптизма ведется и всѣми «вѣрующими». «Всякій баптистъ долженъ быть миссіонеромъ»—говорилъ Онкенъ. На конференціи русскихъ баптистовъ въ Кубанской обл. (26—30 декабря 1886 г.) принято было слѣдующее постановленіе: Каждый членъ, вступающій въ «церковь», при вступленіи даетъ обѣщаніе посильно содѣйствовать распространенію Евангелія. Если же на дѣлѣ отказывается исполнить свое обѣщаніе, то уже перестаетъ быть членомъ «церкви» и подлежитъ отлученію.—Постановленіе это принято было въ разрѣшеніе вопроса: какъ поступать съ тѣми членами, которые не желаютъ участвовать въ пожертвованіяхъ на дѣло благовѣстія [1]).

Средствами евангелизаціи являются прежде всего «призывныя» собранія баптистовъ. На этихъ собраніяхъ лица «невѣрующія», «необращенныя», «призываются увѣровать во Христа» (т. е. принять баптизмъ). Большинство молитвенныхъ собраній баптистовъ носятъ призывной характеръ. Призывныя собранія устраиваются въ постоянныхъ молитвенныхъ помѣщеніяхъ баптистовъ, а также въ общественныхъ зданіяхъ, залахъ, въ домахъ частныхъ лицъ и т. п.

Для подготовленія проповѣдниковъ во многихъ общинахъ баптистовъ устраиваются кратковременные курсы.—Такими же курсами являются библейскія собранія, устраиваемыя юношескими кружками, лекціи для учителей воскресныхъ школъ, и, нако-

---

[1]) Епископъ Алексій, „Матеріалы". Стр. 603, док. № 325.

нецъ, различныя бесѣды и сообщенія на религіозныя темы.

Для образованія проповѣдниковъ нѣмецкіе баптисты въ Россіи открыли въ 1907 г. богословскую семинарію въ Лодзи, съ преподаваніемъ на нѣмецкомъ языкѣ. Въ этой семинаріи обучалось также нѣсколько русскихъ воспитанниковъ. Въ настоящее время семинарія эта закрыта.

Призывныя собранія.

«Съ объявленіемъ манифеста о религіозной свободѣ»—говорилъ В. Павловъ на европейскомъ конгрессѣ баптистовъ въ Берлинѣ въ 1908 г.,—«баптисты сейчасъ-же... проявили оживленную миссіонерскую дѣятельность. Они начали устраивать публичныя собранія въ театрахъ, аудиторіяхъ и трактирахъ. Особенную ревность проявилъ въ устройствѣ такихъ собраній нашъ братъ проповѣдникъ Ѳедоръ Прохоровичъ Балихинъ, который устраивалъ такія собранія въ городахъ: Борисоглѣбскѣ, Евпаторіи, Бердянскѣ, Харьковѣ, Елизаветградѣ и Мелитополѣ». Оратору приходилось говорить слово Божіе въ нѣкоторыхъ изъ этихъ собраній. «Когда я со сцены, гдѣ я стоялъ, смотрѣлъ на тысячи слушателей, которые съ жадностью прислушивались къ слову Божію, то, вспоминая свою 8-лѣтнюю ссылку за пропаганду баптизма, съ трудомъ вѣрилъ своимъ глазамъ, что это не сонъ, а дѣйствительность».

Въ качествѣ проповѣдниковъ на собраніяхъ выступаютъ не только мѣстные и разъѣздные проповѣдники баптистовъ, но также и меннонитскіе братья. На собраніяхъ въ г. Бердянскѣ 2—3 іюня 1907 г. проповѣдывали Балихинъ, Дьячковъ и Реймеръ (новоменнонитъ) [1]).—Въ собраніяхъ, происходившихъ съ 25

[1]) «Баптистъ» 1907 г., № 3, стр. 14.

октября по 6 ноября 1908 г. въ селеніяхъ Тимошевкѣ, Астраханкѣ, Нововасильевкѣ и Новоспасскомъ (Бердянскаго у.), проповѣдывали не только мѣстные общинные пресвитеры и самъ организаторъ собраній Ѳ. Балихинъ, но и меннонитскіе братья: Я. В. Реймеръ, П. В. Унру, А. А. Реймеръ, И. Ѳ. Изаакъ и др.—«Братья Я. Реймеръ и П. Унру»—писалъ Балихинъ—«особенно способны и много полезны для библейскихъ собраній и если гдѣ бываютъ таковыя, то я совѣтую приглашать ихъ» [1]).—Кромѣ того общины русскихъ баптистовъ посѣщаются иногда иностранными баптистскими проповѣдниками. Такъ, по сообщенію В. Павлова [2]), одесскую общину посѣтили въ 1908 г.—молодой проповѣдникъ изъ Филадельфіи—Альфъ, черезъ котораго обратилось болѣе 50 душъ, и В. Онкенъ изъ Линкольна (Англія), который проповѣдывалъ слово Божіе въ залѣ одесской общины.—Зимой 1909—10 г. с.-петербургскую общину баптистовъ посѣтили: проповѣдникъ изъ Англіи—Ниглотъ, проповѣдникъ изъ Германіи—Феттеръ, проповѣдникъ изъ Индіи—Израель.

Сектантская литература.

Другимъ могущественнымъ средствомъ въ дѣлѣ евангелизаціи является популярная баптистская и евангелическая литература. Баптистскія книгоиздательства выпускаютъ тысячи дешевыхъ религіозныхъ книгъ, брошюръ и листковъ на русскомъ языкѣ, распространяющихъ въ широкихъ народныхъ массахъ идеи и принципы баптизма. Всѣ эти изданія проникнуты сектантскимъ жизнепониманіемъ о спасеніи. «Спасеніе уже совершено на Голгоѳѣ. Христосъ спасъ всѣхъ людей, въ томъ числѣ и каждаго изъ насъ. Вѣрь и крестись, и ты уже спасенъ. Болѣе ничего для спасенія не тре-

[1]) «Баптистъ» 1909 г., № 2, стр. 16.
[2]) «Баптистъ» 1909 г., № 5, стр. 14.

буется». Баптистская духовная литература распространяется проповѣдниками, юношескими кружками и всѣми вообще «вѣрующими».

Огромную услугу баптистской миссіи въ Россіи оказываетъ журналъ «Баптистъ». Этотъ журналъ освѣщаетъ духовно-религіозныя нужды русскихъ баптистовъ и даетъ обоснованіе догматико-теоретическимъ положеніямъ баптизма. Этотъ же журналъ является органомъ противо-православной полемики баптистовъ.

Начиная съ 1908 года, въ журналѣ «Баптистъ» появился цѣлый рядъ статей, направленныхъ противъ догматовъ и установленій православной Церкви.—Авторъ этихъ статей старается доказать несостоятельность православнаго почитанія мощей, ангеловъ и креста, несостоятельность православнаго крещенія младенцевъ и ученія о правѣ священниковъ прощать грѣхи. Свои сужденія по этому поводу авторъ пытается обосновать на источникахъ православной Церкви и на сочиненіяхъ православныхъ богослововъ и церковныхъ историковъ.

Молитвенныя собранія для дѣтей.

Третьимъ могущественнымъ средствомъ въ дѣлѣ евангелизаціи являются молитвенныя собранія для дѣтей (воскресныя школы). На этихъ собраніяхъ дѣти пріучаются къ сектантскимъ молитвеннымъ импровизаціямъ (безъ совершенія крестнаго знаменія и безъ поклоненія иконамъ),—выучиваютъ сектантскіе гимны и слушаютъ объясненіе Библіи. Здѣсь-же дѣтямъ прививается и сектантское жизнепониманіе о спасеніи.—Въ С.-Петербургѣ главный контингентъ учащихся въ этихъ школахъ составляютъ дѣти православныхъ родителей. Изъ 1,200 дѣтей, посѣщавшихъ баптистскія и евангельско-христіанскія школы въ С.-Петербургѣ зимой 1909—10 г., дѣти баптистовъ и евангельскихъ христіанъ составляли не болѣе $^1/_{12}$ общаго числа учащихся. На Рождествѣ и на Пасхѣ

для дѣтей устраивались «дѣтскіе праздники», на которыхъ дѣтямъ раздавались подарки, гостинцы, сласти и т. п.

Учрежденія.

Средствами евангелизаціи служатъ также *благотворительныя учрежденія баптистовъ*: дешевыя и безплатныя столовыя, швейныя мастерскія и т. п. Въ баптистскихъ столовыхъ бѣдные рабочіе и безработные получаютъ не только тѣлесную пищу, но и «духовную». Въ швейныхъ мастерскихъ бѣдныя труженицы получаютъ работу, матеріальное вспомоществованіе и вмѣстѣ духовное назиданіе. Такія мастерскія существуютъ въ нѣсколькихъ мѣстахъ С.-Петербурга.

Уличная миссія.

Въ теченіе минувшей зимы проповѣдникъ с.-петербургской общины Фетлеръ практиковалъ такъ называемую «уличную миссію». «Падшія созданія», заполняющія въ ночное время Невскій проспектъ и прилегающія къ нему улицы, приглашались проповѣдникомъ на молитвенныя собранія баптистовъ въ Казачьемъ переулкѣ (д. № 11). Многія изъ нихъ потомъ «обратились» и оставили свое позорное занятіе.

Однимъ изъ средствъ евангелизаціи являются также лѣтнія *миссіонерскія прогулки по Волгѣ*. Такія прогулки предпринимались лѣтомъ 1907—8 г. г. проповѣдникомъ самарской общины—Винсомъ и нѣкоторыми членами этой общины, въ сопровожденіи хора пѣвчихъ. Хоръ исполнялъ на пароходѣ духовные гимны, а проповѣдники «призывали» «невѣрующихъ» пассажировъ увѣровать во Христа. Отчеты объ этихъ поѣздкахъ печатались въ «Братскомъ Листкѣ» (приложеніе къ журналу «Христіанинъ») за 1908 годъ [1]).

---

[1]) „Братскій Листокъ“ 1908 г. г. №№ 2 (стр. 7); 7 (стр. 10—12); 11 (стр. 8—10).

Статистика русскаго баптизма.

Въ настоящее время русскій баптизмъ распространенъ почти во всѣхъ губерніяхъ Европейской и Азіатской Россіи.

По статистикѣ русскихъ баптистовъ, изданной Фетлеромъ, къ 1 января 1910 г. въ Россіи считалось: членовъ русскихъ баптистическихъ общинъ—10935, общинъ—149, пресвитеровъ и проповѣдниковъ 240, крещено въ 1909 г. 1839 душъ.—Приходъ за 1909 г. равнялся 29199 руб. 15 коп., въ томъ числѣ сборовъ—12783 р. 59 к., членскихъ взносовъ—10317 руб. 10 коп. и другихъ поступленій—4972 руб. 87 коп. Расходы за 1909 г. равнялись 28700 р. 25 коп., въ томъ числѣ: на нужды общинъ—16056 руб. 54 коп., на жалованье наставникамъ 2160 руб. на постройку молитвенныхъ домовъ 1125 руб. 29 коп., на миссію 4528 руб. 39 коп., на миссіонерскую школу 232 руб. 42 коп. и на другія нужды 4597 руб. 61 коп.

Въ нѣмецкомъ, латышскомъ и эстонскомъ союзахъ въ Россіи къ концу 1909 года считалось: проповѣдниковъ 122, общинъ 147, отдѣленій общинъ (станцій)—648, собственныхъ молитвенныхъ домовъ—173, молитвенныхъ помѣщеній—138, членовъ общинъ—26126, воскресныхъ школъ 347, учителей воскресныхъ школъ 1413, учениковъ воскресныхъ школъ 14939, крещено за 1909 г. 1609. Взносовъ сдѣлано на сумму 128074 р.

Кромѣ того, въ Финляндіи состояло: общинъ—57, пресвитеровъ и проповѣдниковъ—89, мѣстъ постоянныхъ собраній—52, членовъ общинъ—2970, учениковъ воскресныхъ школъ 1993, крещено въ 1908 году 194. Въ Финляндіи работаетъ Американскій Баптистскій Миссіонерскій союзъ и Финская Баптистская Миссія. Въ Финляндіи существуетъ проповѣдническая семинарія съ 8 учениками.

Число баптистскихъ пресвитеровъ и проповѣдниковъ въ Россіи—значительно. По статистикѣ Фетлера, на

11 тысячъ русскихъ баптистовъ къ концу 1909 года приходилось пресвитеровъ и проповѣдниковъ общинъ—240. Цифра эта ниже дѣйствительной. По заявленію В. Павлова (на европейскомъ конгрессѣ баптистовъ въ Берлинѣ въ 1908 г.), союзъ русскихъ баптистовъ имѣлъ въ 1907 году 400 проповѣдниковъ.—Нѣкоторые изъ проповѣдниковъ баптистовъ получили спеціальное образованіе въ баптистскихъ учебныхъ заведеніяхъ заграницею. Проповѣдникъ В. Павловъ получилъ образованіе у Онкена въ Гамбургѣ, проповѣдникъ В. Фетлеръ окончилъ баптистскую семинарію Сперженa въ Лондонѣ.

Отношеніе къ православнымъ.

Для характеристики отношенія баптизма къ православію руководящее значеніе имѣютъ слѣдующія слова Джона Клиффорда (предсѣдателя всемірнаго союза баптистовъ) въ рѣчи его, произнесенной на европейскомъ конгрессѣ баптистовъ въ Берлинѣ въ 1908 г. «Народъ проситъ хлѣба, а она (православная Церковь) даетъ ему скорпіона; другіе думаютъ поправить дѣло, но немного, и предлагаютъ ему камень. Народъ нуждается въ дѣйствительной и удовлетворительной религіи, а она предлагаетъ ему церемоніи, суевѣрія, иконы и сказанія, или символы вѣры и теоріи и очень немного питательной и крѣпительной пищи... О, если бы мы, баптисты, были не только евангелистами, но и государственными мужами; тогда мы увидѣли бы, что насталъ нашъ часъ дѣйствовать; прислушаемся скорѣе къ голосамъ, раздающимся съ Сѣвера и Юга, Востока и Запада Европы, которые обращаются къ намъ и просятъ насъ, какъ нѣкогда македонянинъ Павла: Придите и помогите намъ» [1]).

---

[1]) „Баптистъ“ 1908 г., № 12, стр. 31—32.

Русскіе баптисты относятся къ православной Церкви враждебно.—Жизнь въ православіи представляется имъ рабствомъ грѣху и пороку, жизнью, которая лишь наружно соприкасается съ христіанствомъ, а въ своихъ глубинахъ не освѣщается словомъ Божіимъ.—Общимъ мѣстомъ всѣхъ рѣчей баптистскихъ проповѣдниковъ служитъ обыкновенно мысль о томъ, что лишь баптисты являются «истинно вѣрующими», «возрожденными», «святыми»; только они составляютъ «живую церковь», пребывающую въ благодатномъ общеніи со Христомъ. То, что находится внѣ баптизма, напр., православіе, есть «христіанство ложное», «христіанство—лишь по имени».

Евангелическій союзъ и его пропагаторскіе планы.

Параллельно съ баптизмомъ, соревнуя послѣднему и не уступая въ прозелитизмѣ, развиваетъ свою миссію по совращенію православныхъ и родственная баптизму секта «евангелическихъ христіанъ».

Въ дополненіе къ вышеизложенному относительно устройства церковныхъ дѣлъ и миссіи этой секты въ связи съ пропагаторскою дѣятельностью баптизма, приводимъ «Указъ Св. Сѵнода», въ которомъ весьма ярко охарактеризованы и раскрыты задачи и миссіонерскіе планы этой секты.

Указъ Святѣйшаго Сѵнода

о мѣрахъ для противодѣйствія сектантскому натиску на православную Церковь и православное населеніе.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Сѵнодъ слушали: предложенный Г. Сѵнодальнымъ Оберъ-Прокуроромъ, отъ 4 ноября 1909 года за № 8085, журналъ Училищнаго Совѣта при Святѣйшемъ Сѵнодѣ, за № 593, съ заключеніемъ Совѣта по докладу члена Училищнаго Совѣта Д. С. С. Остроумова о необходимости принятія мѣръ для противодѣйствія сектантскому натиску на православную Церковь и православное населеніе. Приказали:

За послѣднее время въ Россіи возникло движеніе, которое угрожаетъ большими затрудненіями какъ вообще православной Церкви, такъ и въ частности церковной школѣ, — это дѣятельность разрѣшеннаго правительствомъ въ прошломъ году „Русскаго евангельскаго союза". Первый параграфъ «Устава» этого союза гласитъ: „Русскій евангельскій союзъ имѣетъ своею цѣлію содѣйствовать: 1) духовному сближенію вѣрующихъ христіанъ, безъ различія вѣроисповѣдныхъ оттѣнковъ, на почвѣ Евангелія, и укрѣпленію среди нихъ сознанія ихъ единства въ Іисусѣ Христѣ, 2) распространенію евангельскихъ истинъ въ христіанскомъ безпартійномъ (неконфессіональномъ) духѣ, 3) проведенію въ жизнь евангельскихъ началъ путемъ распространенія просвѣщенія и благотворительности въ томъ же духѣ". Чтобы понять истинный смыслъ этихъ общихъ и неопредѣленныхъ выраженій утвержденнаго 16 мая 1908 года Устава, нужно обратиться къ запискѣ, которая была еще въ августѣ 1906 года, подъ видомъ письма, разослана иниціаторомъ этого дѣла инжен.-технологомъ И. С. Прохановымъ всѣмъ единомышленникамъ и сочувствующимъ въ разныхъ мѣстахъ Росс. Имперіи. Въ этой запискѣ подъ рубрикою „Основы русскаго евангельскаго союза" (стр. 4) изложено: «членами русскаго евангельскаго союза могутъ быть всѣ лица, сочувствующія всѣмъ вышеозначеннымъ цѣлямъ его и исповѣдующія: 1) богодухновенность св. Писанія и полную его достаточность для руководства въ дѣлѣ спасенія душъ человѣческихъ, 2) право и обязанность каждаго человѣка понимать и объяснять св. Писаніе согласно указаніямъ свободной совѣсти и внушенія Духа Святаго, 3) троичность и нераздѣльность Божества, 4) грѣхопаденіе человѣка, 5) воплощеніе Сына Божія, Его страданія и смерть въ искупленіе рода человѣческаго и Его воскресеніе для оправданія нашего, 6) существованіе единаго Посредника и Ходатая между Богомъ и человѣкомъ въ лицѣ Господа нашего Іисуса Христа, 7) необходимость живой вѣры, личнаго покаянія и возрожденія отъ Духа Святаго для спасенія каждаго человѣка. Члены союза не только вѣрятъ сердцемъ, но имѣютъ свидѣтельство личнаго опыта въ возрожденіи отъ Духа Святаго, 8) священство всѣхъ вѣрующихъ въ лицѣ Господа нашего Іисуса Христа, Единаго Первосвященника, 9) безсмертіе души, воскресеніе тѣла, второе пришествіе Іисуса Христа, судъ живыхъ и мертвыхъ и вѣчное блаженство вѣрующихъ. Во всѣхъ остальныхъ вопросахъ христіанской вѣры и въ особенности въ отношеніи внѣшнихъ проявленій вѣры и церковнаго строительства всѣмъ членамъ союза предоставляется полная свобода». Достаточно одного бѣглаго взгляда на всѣ эти пункты, въ которыхъ выражаются „Основы русскаго евангельскаго союза», чтобы видѣть, что эти «основы» совершенно совпадаютъ съ формальными и матеріальными принципами протестантскаго вѣроученія и противорѣчатъ ученію православной Церкви. Довлѣемость одного Св. Писанія безъ св. Преданія, личный принципъ въ пониманіи Св. Писанія безъ руководства Церкви, оправданіе вѣрою безъ дѣлъ, священство всѣхъ вѣрующихъ безъ особой іерархіи, при признаніи единаго Посредника и Ходатая, умолчаніе о ходатайствѣ святыхъ — все это кардинальные пункты протестантскаго вѣроученія. О таинствахъ не упоминается, вѣроятно, потому, что они отнесены къ внѣшнимъ проявленіямъ вѣры и церковнаго строительства, въ которыхъ членамъ «союза» предоставляется свобода. Вмѣсто таинства Евхаристіи у членовъ „союза" — баптистовъ установленъ обрядъ преломленія хлѣба, который недавно можно было наблюдать въ С.-Петербургѣ

въ большой аудиторіи Тенишевскаго училища. «На эстрадѣ столъ За столомъ двое крошатъ хлѣбъ на мелкіе кусочки. Затѣмъ является нѣкто Гринвальдъ, беретъ хлѣбъ, произноситъ обращеніе къ „дорогому Іисусу“ и со словами: пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, передаетъ хлѣбъ упомянутымъ двумъ лицамъ и тѣ начинаютъ «причащать» присутствующихъ. Затѣмъ изъ никелированнаго кувшина разливается въ бокалы вино, Гринвальдъ произноситъ соотвѣтствующій текстъ евангельскаго повѣствованія объ установленіи таинства Евхаристіи и начинается въ томъ же порядкѣ „причащеніе“ кровью. Публика поетъ въ это время стихи и молитвы баптистовъ. И эта кощунственная сцена совершается публично при полномъ доступѣ въ собраніе всѣхъ желающихъ при ней присутствовать. Евангельскіе христіане устраиваютъ также вечери христіанской любви, которыя имѣютъ цѣлью объединеніе всѣхъ существующихъ въ данной мѣстности «евангельскихъ общинъ». Особеннаго вниманія заслуживаютъ реформаціонныя стремленія и выступленія „русскаго евангельскаго союза“, прямо и открыто направленныя противъ православной Церкви. Въ запискѣ И. С. Проханова читаемъ: «Исторія западныхъ народовъ показываетъ, что во всѣхъ странахъ, гдѣ имѣла мѣсто реформація (обновленіе церковной жизни), какъ-то: въ Германіи, Англіи, Швейцаріи и т. п., установлялась правильная государственная жизнь, предупреждавшая кровопролитіе стихійныхъ и постоянныхъ революцій (очевидно, авторъ забылъ 30-лѣтнюю войну на реформаціонной подкладкѣ и внутреннюю борьбу классовъ). И наоборотъ, въ странахъ, гдѣ реформація религіозной жизни не имѣла мѣста, гдѣ до сихъ поръ въ душахъ народа царитъ режимъ (порядокъ) старой формальной религіи, во многомъ непонятной народу,—тамъ и въ настоящее время нѣтъ такого равновѣсія въ народной жизни и во всякомъ случаѣ нѣтъ такого всесторонняго и устойчиваго прогресса (преуспѣянія) въ народной жизни. Такимъ образомъ, несмотря на всю благотворность политическихъ и экономическихъ реформъ, спасеніе нашего народа зависитъ, главнымъ образомъ, отъ обновленія его религіозной жизни. Это обновленіе получило на Западѣ названіе реформаціи. Къ сожалѣнію, само слово реформація у насъ часто понимается въ западномъ смыслѣ и можетъ быть понято иногда въ смыслѣ насажденія иноземнаго дерева въ Россіи. Но мы, принимая во вниманіе историческое значеніе реформаціи, понимаемъ ее глубже и шире: мы связываемъ съ ней духовное обновленіе жизни народной, но такое обновленіе, которое явилось бы самостоятельнымъ проявленіемъ русскаго народнаго духа. Поэтому мы вполнѣ сознаемъ, что обновленіе русской Церкви можетъ совершиться нѣсколько иными путями и привести къ результатамъ нѣсколько отличнымъ отъ того, что мы видимъ на Западѣ среди реформированныхъ церквей». Изъ этихъ словъ явствуетъ, что «русскій евангельскій союзъ» предпринимаетъ не болѣе, не менѣе, какъ реформацію православной русской Церкви и религіознаго сознанія православнаго русскаго народа. Посему задачи „русскаго евангельскаго союза“ въ упомянутой запискѣ формулируются такъ: 1) «содѣйствіе всякому духовному пробужденію въ средѣ русской Церкви, установленіе связи со всѣми живыми элементами ея и распространеніе идеи религіознаго обновленія на Евангельскихъ (выше упомянутыхъ) основахъ, 2) распространеніе евангельской истины среди русскаго народа и всего населенія Россіи путемъ: а) устной проповѣди (миссіи), б) печатнаго слова въ видѣ повременныхъ изданій, трактатовъ и книгъ, 3) проведеніе евангельскаго ученія въ жизнь народа пу-

темъ: а) христіанскаго воспитанія молодыхъ поколѣній, б) широкаго преподаванія науки для молодыхъ людей, подготовленныхъ проповѣдью Евангелія и духовнымъ возрожденіемъ; устройства общеобразовательныхъ, а также духовныхъ школъ; воскресныхъ, библейскихъ классовъ, школъ для проповѣдниковъ, для обученія пѣнію и т. п.; в) устройства курсовъ и лекцій для ознакомленія народа съ истинно-христіанскими богословскими науками въ свободномъ евангельскомъ духѣ; г) устройства необходимыхъ помѣщеній для вышеозначенныхъ цѣлей, молитвенно-просвѣтительныхъ домовъ и т. п.; 4) Содѣйствіе объединенію всѣхъ евангельскихъ вѣрующихъ въ духѣ, словѣ и дѣлѣ путемъ устройства молитвенныхъ собраній, съѣздовъ для обмѣна духовнымъ опытомъ и т. п. 5) Ходатайство и заступничество за всѣхъ гонимыхъ и страждущихъ за дѣло вѣры или по поводу какихъ-либо несправедливостей, вкравшихся въ общественную жизнь; 6) особенно ревностное стремленіе къ привлеченію къ „русскому евангельскому союзу“ всѣхъ живыхъ элементовъ русскаго населенія“. Таковы задачи и программа «евангельскаго союза» для проведенія реформаціи въ жизнь русской церкви и русскаго народа. Намѣчена самая широкая пропаганда протестантскихъ началъ словомъ и дѣломъ въ церкви, въ народѣ, въ школѣ, въ собраніяхъ, въ наукѣ. Для осуществленія этой пропаганды основываются слѣдующія пять фондовъ: 1) фондъ евангельской миссіи (для устной проповѣди); 2) фондъ евангельской печати (для изданія духовныхъ журналовъ, трактатовъ и книгъ); 3) фондъ просвѣщенія (для воскресныхъ школъ, юношескихъ кружковъ, библейскихъ классовъ, общеобразовательныхъ школъ, курсовъ, школъ для проповѣдниковъ, учителей пѣнія, библіотекъ и т. д.); 4) фондъ благотворительности (для устройства лечебницъ, больницъ, пріютовъ, сиротскихъ домовъ и т. п. благотворительныхъ учрежденій, которыя велись бы въ чисто евангельскомъ духѣ), и 5) фондъ помѣщеній (для найма или для постройки молитвенныхъ и просвѣтительныхъ домовъ). Свою реформаціонную дѣятельность и пропаганду „евангельскій союзъ“ направляетъ особенно къ перевоспитанію молодыхъ поколѣній и подчиненію ихъ своему вліянію, а также къ пропагандѣ своихъ идей среди низшихъ слоевъ населенія въ селахъ и деревняхъ и среди рабочихъ. Для распространенія своего вліянія среди молодежи евангелики устраиваютъ общеобразовательныя школы, какъ, напримѣръ, въ Петербургѣ и Финляндіи (въ Келломякахъ). Предполагается открыть „Библейскій институтъ“, нѣчто въ родѣ высшаго учебнаго заведенія. Основываются кружки евангельской молодежи и съѣзды, отправляются молодые люди заграницу для усовершенствованія. Для пропаганды въ народѣ существуютъ у нихъ особые миссіонеры и такъ называемыя „призывныя собранія“. Для той же цѣли въ городахъ они привлекаютъ женскій трудъ въ видѣ устройства миссіонерско-рукодѣльныхъ собраній, по собственному ихъ признанію, «руководимыхъ съ большимъ успѣхомъ». Такъ называемыя «призывныя собранія» открыты для всѣхъ, устраиваются именно съ цѣлью пропаганды ученія евангеликовъ, а такъ какъ они сопровождаются пѣніемъ и проповѣдью, то устраиваются обыкновенно подъ видомъ богомоленій. Евангелики издаютъ нѣсколько журналовъ: «Христіанинъ», «Сѣятель», «Вѣра», «Радостная Вѣсть» и «Баптистъ»; у нихъ есть нѣсколько сборниковъ пѣснопѣній, распѣваемыхъ въ ихъ собраніяхъ, напримѣръ, Гусли, Пѣсни христіанина, Тимпаны, Кимвалы, Заря жизни, Струны сердца, Нові Священни Пісні. Книгоиздательствомъ „Радуга“, книгоиздатель-

ствомъ «Духовной Литературы» съ буквами А и Ω и книгоиздательствомъ «Рука Помощи» (Пейкеръ) издано множество дешевыхъ брошюръ. Изъ изложеній вѣроученія извѣстны: „Краткое вѣроученіе для христіанъ евангельскаго исповѣданія, пріемлющихъ водное крещеніе по вѣрѣ“, составленное П. М. Фризеномъ, и „Баптистскій катехизисъ въ переводѣ съ нѣмецкаго В. Павлова“. Ясно, что реформаціонная дѣятельность „русскаго евангельскаго союза“ осуществляется по строго обдуманному плану и систематически. Если, кромѣ того, принять въ соображеніе недавній всероссійскій съѣздъ евангельскихъ христіанъ въ Петербургѣ 14—26 сентября, 5 всероссійскій съѣздъ новомолоканъ (подъ предсѣдательствомъ Захарова) въ Астраханкѣ, Таврической губерніи, 13 — 15 сентября, всеросійсскій съѣздъ баптистовъ въ Ростовѣ-на-Дону, съ 27 сентября по 7-е октября, и мѣстные съѣзды, въ родѣ Екатеринославскаго—съ 30 марта по 1 апрѣля, то нельзя не признать, что эта систематическая планомѣрная реформатская дѣятельность въ полномъ ходу. Весьма значительно оживилась въ послѣднее время дѣятельность и цѣлаго ряда другихъ сектантскихъ обществъ, съ протестантскимъ оттѣнкомъ, всеми мѣрами старающихся увлечь въ свою среду вѣрныхъ членовъ православной Церкви. На основаніи всего вышеизложеннаго, признавая настоятельно необходимымъ принятіе рѣшительныхъ мѣръ для противодѣйствія сектантскому натиску на православную Церковь и православное населеніе и принимая во вниманіе, что однимъ изъ самыхъ дѣйствительныхъ средствъ въ борьбѣ съ сектантской пропагандой служатъ церковныя школы, воспитывающія подростающее поколѣніе въ духѣ истинной вѣры и преданности православной Церкви, Святѣйшій Сvнодъ опредѣляетъ: предписать епархіальнымъ преосвященнымъ предупредить о надвигающейся пропагандѣ епархіальные училищные совѣты, вмѣнивъ имъ въ обязанность наблюдать: 1) чтобы во всѣхъ церковныхъ школахъ на урокахъ по Закону Божію законоучители старались выяснить: а) необходимость Священнаго Преданія, б) необходимость руководства Церкви въ толкованіи и разумѣніи Священнаго Писанія, в) необходимость Церкви для спасенія, г) необходимость ходатайства святыхъ, д) необходимость священноначалія въ Церкви, съ опроверженіемъ протестантскаго ученія о всеобщемъ священствѣ и е) необходимость добрыхъ дѣлъ для спасенія человѣка; 2) чтобы на урокахъ пѣнія пѣлись преимущественно церковныя пѣснопѣнія, а не свѣтскія пѣсни; 3) чтобы школьныя зданія не были предоставляемы для собраній, напоминающихъ собраніе евангеликовъ; 4) чтобы учащіе уклонялись отъ участія въ такихъ собраніяхъ, и 5) чтобы изданія евангеликовъ не попадали въ ученическія библіотеки и, вообще, въ руки учениковъ.

Объ отношеніи къ государству, закону и властямъ.

Отношеніе къ гражданскому правительству штундо-баптистовъ (баптистовъ евангеликовъ) опредѣляется слѣдующими положеніями: «мы признаемъ себя обязанными оказывать безусловное повиновеніе

всѣмъ его законамъ, если они *только не ограничиваютъ свободнаго исполненія обязанностей нашей христіанской вѣры,* если они не противорѣчатъ закону Царя царей. Мы признаемъ, что употребленіе клятвы воспрещено христіанамъ, но что благоговѣйное призываніе Бога во свидѣтели истины, правильно требуемое и даваемое, есть только молитва въ необыкновенной формѣ. Мы считаемъ себя обязанными, когда потребуетъ насъ къ тому начальство, нести повинности военной службы [1]). Мы не видимъ себѣ препятствія, со стороны нашей вѣры, принимать на себя правительственныя должности».

Погребеніе умершихъ у штундо-баптистовъ совершается чрезвычайно просто: оно состоитъ изъ пѣнія и чтенія псалмовъ изъ Псалтири и «псальмъ» изъ штундо-баптистическихъ сборниковъ, отрывковъ изъ Евангелія и апостольскихъ посланій, по усмотрѣнію «пресвитеровъ». Поминовеніе умершихъ отвергается.

Штундо-баптисты вѣруютъ въ загробную жизнь, второе пришествіе Христа и всемірный страшный судъ, но баптисты отрицаютъ *необходимость совершать* крещеніе младенцевъ.

Что же касается отрицательной стороны вѣроученія, то между русскими штундо-баптистами и нѣмецкими протестантами совершенно нѣтъ никакого различія. Штундо-баптисты отрицаютъ благодатную силу всѣхъ таинствъ, въ томъ числѣ и крещенія, ибо они у нихъ простые обряды, безъ которыхъ можно достигнуть спасенія. Правда, въ своемъ «Вѣроученіи» они говорятъ объ ихъ необходимости; но одновременно съ «Вѣроученіемъ» русскіе штундо-баптисты напечатали популярную среди нихъ брошюру Клиффорда: «Нужно ли мнѣ креститься?»,—и вотъ что говорится въ ней съ самаго начала: «Можно ли войти въ Царство Небес-

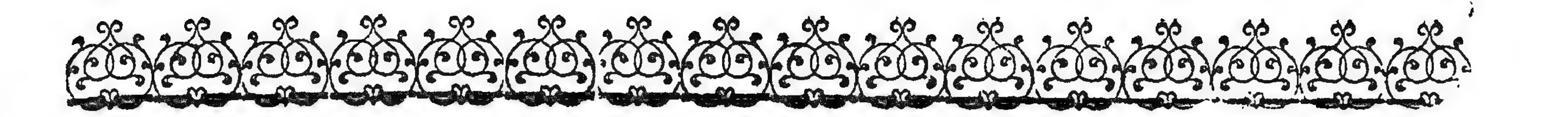
---

[1]) Однако, есть документальныя данныя, удостовѣряющія, что въ нѣкоторыхъ мѣстахъ штунды-пресвитеры берутъ обѣщанія не убивать, съ уходящихъ на военную службу.

ное, не принявши крещенія? Почему же нѣтъ? Христосъ самъ сказалъ: «Вѣрующій въ Сына имѣетъ жизнь вѣчную». Я—вѣрующій; почему же я долженъ креститься? Необходимо ли мнѣ креститься, чтобы спастись? Конечно, нѣтъ. Мы спасаемся вѣрою, а не крещеніемъ»... Вотъ откровенное исповѣданіе штундо-баптизма. Штундо-баптисты принимаютъ крещеніе, по ихъ словамъ, только повинуясь слѣпо повелѣнію Спасителя; но значенія его они не понимаютъ.

Затѣмъ штундо-баптисты отвергаютъ почитаніе Божіей Матери, ангеловъ, угодниковъ Божіихъ, иконъ креста, мощей, молитву за умершихъ, монашество, посты, крестные ходы, водоосвященіе и т. п.





Пашковщина.

Исторія секты. Лжеученіе, исповѣдуемое пашковцами, въ Россію было занесено англійскимъ лордомъ Гренвиллемъ Редстокомъ и въ первое время, по его фамиліи, называлось редстокизмомъ.

Гренвилль Редстокъ, по своему рожденію и матеріальному состоянію, принадлежалъ къ высшей англійской аристократіи и свое образованіе получилъ въ Оксфордскомъ университетѣ: но уже въ молодости онъ почувствовалъ влеченіе къ религіозному идеализму.

Оставивъ военную службу, Редстокъ посвятилъ себя исключительно пропагандѣ религіознаго ученія.

Для этого онъ устраивалъ общественныя собранія (конференціи), посѣщалъ салоны аристократическихъ домовъ и ночлежные пріюты пролетаріевъ, являлся въ портерныя и клубы, даже извозчиковъ, которые его возили по этимъ мѣстамъ, не забывалъ убѣждать въ томъ, что грѣшникъ спасается не аскетическими подвигами и добрыми дѣлами, а только одною *вѣрою въ крестную смерть Спасителя.* Изъ Англіи, вмѣстѣ съ матерью и женою онъ отправился проповѣдывать во Францію и оттуда въ Швейцарію, гдѣ пріобрѣлъ много послѣдовательницъ и среди русскихъ аристократокъ, проживавшихъ здѣсь.

Въ проповѣдническихъ пріемахъ Редстокъ всегда билъ на эффектъ и театральную сантиментальность.

Редстокъ не проповѣдывалъ ничего новаго, онъ только въ разныхъ фразахъ повторялъ одно и то же протестантское ученіе объ оправданіи вѣрою. Всѣ проповѣди Редстока чрезвычайно скудны съ положительной стороны ученія и весь интересъ его заключался только въ отрицаніи: онъ отрицалъ значеніе добрыхъ дѣлъ, церковь, іерархію, таинства, обряды, общественныя богослуженія, иконы, посты, монашество и т. д.

На страстной недѣлѣ, въ 1874 году, Редстокъ появился въ С-Петербургѣ и открылъ свои «бесѣды», сначала въ реформатской церкви, потомъ въ американской, въ нѣкоторыхъ общественныхъ зданіяхъ, а чаще всего въ аристократическихъ домахъ на Морской, Сергіевской и Гагаринской набережной. Проповѣди Редстока, произносимыя на французскомъ языкѣ, привлекали къ себѣ массу слушателей, а еще болѣе слушательницъ. Въ числѣ послѣднихъ видное мѣсто занимали: княгиня Гагарина, урожденная Паленъ, княгиня Ливенъ, жена генералъ-адъютанта Елизавета Черткова и др.; а изъ петербургскихъ вельможъ преданнѣйшими послѣдователями Редстока были: графъ Модестъ Корфъ и отставной полковникъ гвардіи Василій Александровичъ Пашковъ.

Въ петербургскихъ бесѣдахъ Редстока была та же театральность и напыщенность, тѣ же безсодержательныя молитвы съ искусственными колѣнопреклоненіями, тѣ же болтливыя проповѣди о вѣрѣ, какъ единственномъ средствѣ нашего оправданія и освященія.

Между тѣмъ число послѣдователей Редстока въ Петербургѣ постоянно увеличивалось. По отъѣздѣ Редстока изъ Россіи его послѣдователей объединилъ отставной гвардейскій полковникъ Пашковъ, отъ фамиліи котораго получила свое названіе и секта.

Василій Александровичъ Пашковъ, аристократъ по своему происхожденію и воспитанію, принадлежалъ къ числу самыхъ богатыхъ помѣщиковъ своего времени: у него были громадныя имѣнія въ Звенигород-

скомъ уѣздѣ, въ Нижегородской губерніи и на Уралѣ. Въ молодости своей онъ велъ бурную жизнь: по его собственнымъ словамъ, онъ въ то время былъ безъ «Христа»,— чуждъ завѣтовъ обѣтованія, не имѣлъ надежды и былъ безбожникомъ въ мірѣ. «Когда онъ встрѣтился съ Редстокомъ и увлекся его ученіемъ, онъ былъ уже болѣзненнымъ эпилептикомъ и совершенно пресытившимся великосвѣтскою жизнью аристократомъ. Въ Петербургѣ на Гагаринской набережной онъ имѣлъ роскошный, по своей внутренней обстановкѣ, домъ, который онъ и предоставилъ послѣдователямъ Редстока для ихъ молитвенныхъ собраній. Руководя этими собраніями, Пашковъ во всемъ, даже въ мелочахъ, подражалъ своему учителю. Но онъ не имѣлъ ни знаній, ни ораторскихъ способностей, ни той театральной сантиментальности, которыми Редстокъ увлекалъ своихъ слушателей. Но Пашковъ привлекалъ своихъ слушателей угощеніемъ, послѣ богомоленія, прекраснымъ ужиномъ и всѣхъ обращавшихся къ нему единовѣрцевъ (иногда даже мнимыхъ) щедро надѣлялъ деньгами. Молитвенныя собранія въ его домѣ происходили по пятницамъ и на нихъ являлся весь цвѣтъ петербургской аристократіи: и литераторы, и сенаторы, и князья, и графы, а еще въ большемъ количествѣ аристократки. Но вмѣстѣ съ тѣмъ особенно охотно посѣщали бесѣды Пашкова петербургскіе рабочіе: слесари, столяры, токари, сапожники, портные и мастеровые разныхъ заводовъ; дворники, лакеи, повара, швейцары, кухарки. Пашковъ и нѣкоторые изъ проживавшихъ въ Петербургѣ помѣщиковъ вызывали изъ своихъ имѣній крестьянъ на эти собесѣдованія, съ тѣмъ, чтобы, усвоивъ лжеученіе Пашкова, они потомъ распространили его на родинѣ.

Пашковъ и его послѣдователи были охвачены духомъ прозелитизма больше, чѣмъ вожаки другихъ сектъ. Съ этою цѣлью Пашковъ на свои личныя сред-

ства открылъ въ Петербургѣ даровыя столовыя, чайныя и читальни на Выборгской и Петербургской сторонѣ; а съ пяти часовъ вечера онѣ были обращаемы въ пашковскіе молитвенные дома и аудиторіи, въ которыхъ преподавали пашковское лжеученіе. Кромѣ того, собранія пашковцевъ происходили въ приноровленныхъ для нихъ помѣщеніяхъ въ народныхъ улицахъ, на окраинахъ столицы и вдали отъ нея. Последовательницы Пашкова, богатыя аристократки, разъѣзжали, подъ видомъ оказанія благотворительности, по ночлежнымъ домамъ и различнымъ притонамъ, и тамъ, въ духѣ своего лжеучителя, вели рѣчи объ оправданіи вѣрою и освященіи. Самъ Пашковъ оставлялъ Петербургъ и разъѣзжалъ по отдаленнымъ мѣстамъ имперіи, распространяя вездѣ свое сектантское лжеученіе; въ особенности онъ интересовался объединеніемъ сектантовъ-молоканъ, штундистовъ, духоборовъ, баптистовъ и меннонитовъ. Нѣсколько молоканъ онъ убѣдилъ принять его ученіе даже въ самомъ молоканскомъ центрѣ-Нововасильевкѣ, Бердянскаго уѣзда, и на свой счетъ возилъ ихъ для наставленій и благословеній въ Англію къ Редстоку, съ которымъ находился всегда въ самыхъ оживленныхъ сношеніяхъ... Примѣру учителя слѣдовали и ученики, изъ которыхъ многіе, въ качествѣ добровольныхъ миссіонеровъ, разъѣзжали по Россіи, насаждая пашковщину.

Но особенно сильнымъ средствомъ для распространенія лжеученія въ рукахъ Пашкова была печать. Въ 1876 году Пашковъ испросилъ у правительства разрѣшеніе учредить въ Петербургѣ «Общество поощренія духовно-нравственнаго чтенія» съ цѣлью «доставленія народу по возможности пріобрѣтать на самомъ мѣстѣ жительства его и за дешевую цѣну книги Св. Писанія Ветхаго и Новаго Завѣта и сочиненія духовно-нравственнаго содержанія» (Уставъ, § I). Это общество издало множество брошюръ, большею частію переведенныхъ съ англійскаго и нѣмецкаго языковъ.

написанныхъ въ духѣ крайняго протестантизма (баптистическія, квакерскія, методистическія), хотя иногда имъ были издаваемы и извлеченія изъ твореній св. Тихона Задонскаго. Общество распространяло эти брошюры чрезъ своихъ многочисленныхъ книгоношъ.

Кромѣ множества сектантскихъ брошюръ, Пашковъ съ цѣлью распространенія своего лжеученія выпустилъ (въ количествѣ 3000 экземпляровъ, особымъ графическимъ способомъ препарированныя отъ руки) Евангелія, изданія Св. Сvнода, гдѣ излюбленные сектантами тексты были отмѣчены фіолетовыми невытравляемыми чернилами и сведены въ миссіонерскія параллели, такъ: одни тексты отмѣчены горизонтальной и четырьмя вертикальными, другіе—горизонтальной и тремя вертикальными, третьи—горизонтальной и двумя вертикальными, затѣмъ идутъ горизонтальная и одна вертикальная, просто горизонтальная безъ вертикальныхъ, вертикальныя двѣ и одна безъ горизонтальной. Давая простолюдину такое евангеліе, пашковскіе книгоноши наставляли ихъ начинать изученіе Евангелія въ порядкѣ и постепенности указанныхъ параллелей, т. е. сначала читать и запоминать тѣ тексты, которые отмѣчены горизонтальной и четырьмя вертикальными и т. д. Не отмѣченныя же мѣста совѣтовали совсѣмъ не читать, такъ какъ они будто бы не имѣютъ существеннаго значенія для нашего спасенія. Такой способъ пропаганды, адски коварный и хитрый; читая такъ слово Божіе, безъ сектантскихъ комментаріевъ легко усвоить догматы вѣры въ духѣ односторонняго, чисто протестантскаго пониманія.

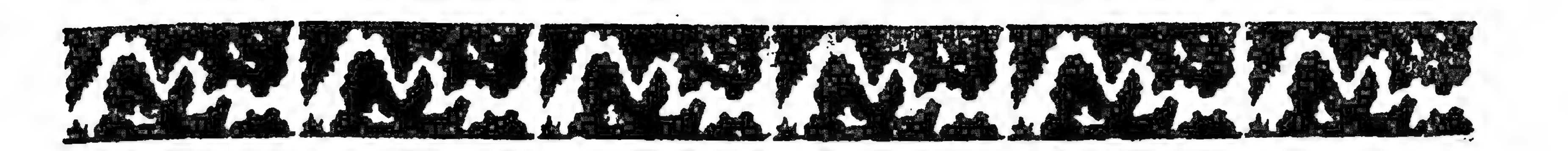
Наконецъ Пашковъ распространилъ особыя стѣнныя таблицы съ односторонне выбранными изъ Св. Писанія текстами, на которыхъ онъ старался обосновать свое лжеученіе и которыя крестьяне-пашковцы вѣшали на мѣста выкинутыхъ ими св. иконъ.

Не скупился Пашковъ и на благотворительность, ради привлеченія прозелитовъ и удержанія ихъ въ своей сектѣ.

Въ 1884 году Пашковъ былъ высланъ за-границу и поселился въ Парижѣ, гдѣ скончался 30-го января 1902 года. Его чайныя и читальни были закрыты. Многіе изъ простолюдиновъ, числившихся его послѣдователями, возвратились въ лоно православной Церкви, нѣкоторые перешли въ штунду. Большинство пашковцевъ стоятъ за сліяніе пашковщины съ баптизмомъ, подъ общимъ наименованіемъ «евангелистическихъ христіанъ».

Положительную сторону вѣроученія и богослужебный культъ пашковской секты, также можно считать почти слившимися съ догмою и культомъ евангеликовъ, отрицательная же сторона первой секты съ послѣдней совершенно тождественна.





Толстовство.

Исторія секты. Въ основу толстовства, какъ секты, легли религіозныя философскія воззрѣнія графа Л. Н. Толстого, изложенныя въ его многочисленныхъ брошюрахъ и распространенныя среди народа интеллигентными его поклонниками. Главнымъ образомъ ученіе это нашло себѣ почву среди штунды, но многихъ также оторвало оно и отъ союза съ Православной Церковью. Въ общину сектантскаго характера толстовство сложилось, по-преимуществу, въ губерніяхъ: Харьковской и Воронежской, есть послѣдователи этой секты и въ Курской, Полтавской, Екатеринославской, Кіевской, Донской обл. и на Кавказѣ.

Главнымъ распространителемъ толстовства среди простого народа былъ сумскій землевладѣлецъ, князь Д. А. Хилковъ, отставной подполковникъ гвардіи. Разочаровавшись въ свѣтской столичной жизни, князь, во время службы на Кавказѣ и участвуя въ Турецкой войнѣ 1877—78 г., воспринялъ первыя сѣмена сомнѣнія въ истинахъ православной вѣры подъ вліяніемъ кавказскихъ духоборовъ и молоканъ, съ которыми онъ сталкивался и бесѣдовалъ о ихъ вѣрѣ. Въ 1885 году, оставивъ военную службу, князь Хилковъ поселился въ имѣніи своей матери въ с. Павловкахъ, Сумскаго уѣзда. Скучая отъ бездѣйствія, онъ принялся за чтеніе популярныхъ брошюръ Толстого. Фило-

софско-соціалистическіе взгляды Толстого его заинтересовали: онъ началъ сближаться съ простымъ народомъ и, по наставленіямъ Толстого, намѣтилъ свой образъ жизни «на мужицкій складъ», а затѣмъ отправился въ Ясную Поляну къ графу на наученіе, гдѣ прожилъ болѣе мѣсяца и настолько подчинился вліянію Толстого, что, по возвращеніи на родину, сталъ истымъ толстовцемъ, какъ по образу своей внѣшней жизни, такъ и по своимъ вѣрованіямъ. Пропаганда лжеученія Толстого среди крестьянъ съ этого времени стала главною цѣлью его жизни. Вмѣстѣ съ Хилковымъ въ Павловкахъ жилъ его двоюродный дядя, дворянинъ И. Ф. Джунковскій и другіе интеллигентные толстовцы, наѣзжавшіе въ Павловки и привозившіе туда брошюры и листки враждебнаго Церкви содержанія, для распространенія среди простого народа. Живя въ Павловкахъ, князь Хилковъ поддерживалъ постоянныя сношенія съ Толстымъ,—и Толстой посѣщалъ Павловки, интересуясь жизнью и дѣятельностью своихъ новыхъ и ревностныхъ послѣдователей. Пропагандированіе идей Толстого началось съ того, что самъ Хилковъ и его друзья, жившіе вмѣстѣ съ нимъ, надѣли на себя простые крестьянскіе костюмы, начали сами пахать землю, возить навозъ, косить сѣно, вмѣстѣ съ тѣмъ Хилковъ открылъ школу для дѣтей, и завелъ систематическія бесѣды со взрослыми по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ, на которыхъ и пропагандировалъ лжеученіе графа Л. Н. Толстого.

Князь Хилковъ пріобрѣлъ довѣріе къ себѣ со стороны крестьянъ главнымъ образомъ благодаря своей щедрой матеріальной помощи своимъ послѣдователямъ: однимъ давалъ деньги, другимъ скотъ, третьимъ—лѣсъ. Но безусловно онъ покорилъ себѣ умы и сердца павловцевъ, когда, подъ видомъ дешевой продажи, онъ подарилъ своимъ послѣдователямъ 400 десятинъ въ лѣсной мѣстности, гдѣ, по причинѣ развитія сахаробурачнаго производства, земля цѣнится чрезвычайно

дорого. Сначала объявили себя послѣдователями новаго лжеученія по-преимуществу бывшіе крѣпостные и дворовые Хилковыхъ: а при ихъ содѣйствіи были совращены и многіе изъ односельчанъ, такъ что къ 1897 году въ одной слободѣ Павловкахъ число толстовцевъ простиралось до 327 человѣкъ (165 мужчинъ и 162 женщины). Изъ Павловокъ толстовство быстро распространилось и по другимъ селамъ Сумскаго уѣзда. Въ 1901 году павловскіе толстовцы подпали подъ вліяніе малеванца Тодосіенка и произвели разгромъ церкви.

Ученіе секты. Въ ученіи о Богѣ у толстовцевъ нѣтъ строгой опредѣленности въ воззрѣніяхъ—одни, какъ пантеисты, учатъ, что Богъ есть премудрый разумъ, нѣчто безличное, проникающее начало, такимъ образомъ личное бытіе Бога отрицаютъ. Міръ, какъ получившій отъ этого премудраго разума свое бытіе, есть истинный сынъ Божій. Другіе изъ толстовцевъ утверждаютъ, что они вѣруютъ въ Бога, но только не тріединаго, а одноличнаго. Толстовцы не признаютъ Іисуса Христа Богочеловѣкомъ и называютъ Его Сыномъ Божіимъ, отрицая за Нимъ божеское достоинство и низводя Его на степень высокаго философа и моралиста. За крестною смертью Спасителя толстовцы не признаютъ никакого искупительнаго значенія для рода человѣческаго, говоря, что Онъ пострадалъ не за грѣхи людей, а за то, что говорилъ людямъ правду, какъ и теперь часто случается, что за правду людей и судятъ, и въ тюрьмы сажаютъ, и въ ссылку ссылаютъ. О лицѣ Богоматери всѣ толстовцы отзываются въ выраженіяхъ крайне оскорбительныхъ для чувства вѣрующаго христіанина. Бытія ангеловъ они не признаютъ, какъ не признаютъ вообще никакого сверхчувственнаго бытія и даже безсмертія человѣческой души, и кощунственно издѣваются надъ христіанскимъ ученіемъ о всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ, загробной жизни, второмъ пришествіи Спасителя на землю

и Страшномъ судѣ. Таинства и обряды толстовцы тоже отвергаютъ, называя ихъ заоромъ, препятствующимъ человѣку войти въ Царствіе Божіе и построеннымъ самимъ духовенствомъ ради своихъ личныхъ выгодъ. Впрочемъ, нѣкоторые изъ толстовцевъ понимаютъ о таинствѣ причащенія по молокански, говоря, что всякій, внимающій ученію Христа и исполняющій его, этимъ самымъ уже причащается Христа, причемъ въ подтвержденіе своего вѣрованія, подобно духоборцамъ и молоканамъ, обыкновенно ссылаются на слова Іисуса Христа: «духъ животворитъ; плоть не пользуетъ ни мало». Другіе толстовцы утверждаютъ, что тѣла и крови Христовой всѣ мы причащаемся вещественно и ежедневно, когда ѣдимъ пищу и пьемъ воду, такъ какъ наша пища и есть тѣло Христово, а вода—кровь Христова. О таинствѣ крещенія толстовцы разсуждаютъ такъ: крещеніе, замѣняющее собою ветхозавѣтное обрѣзаніе, вовсе не нужно для нашего спасенія, такъ какъ по ученію апостола Павла (котораго въ другихъ случаяхъ и знать не хотятъ), «обрѣзаніе—ничто и необрѣзаніе—ничто, но все—въ соблюденіи заповѣдей Божіихъ». Другіе, напротивъ, признавали, что крещеніе—Богомъ установленное священнодѣйствіе, необходимое для нашего спасенія, но при этомъ, подобно штундо-баптистамъ, утверждали, что креститься всякій долженъ по своему сознанію и желанію, а не по принужденію, и что дѣтей, какъ еще не имѣющихъ яснаго сознанія и свободной воли, крестить вообще не слѣдуетъ. Что касается брака, то толстовцы учили такъ: мужа и жену сочетаваетъ самъ Богъ; но сочетаніе это происходитъ не чрезъ церковное вѣнчаніе, совершаемое священникомъ, послѣ котораго супруги часто и ссорятся, и бываютъ невѣрными другъ другу, а единственно только чрезъ взаимную любовь мужчины и женщины: «кто кого любитъ, тѣхъ, значитъ, Богъ и сочеталъ», говорили толстовцы. Храмы и иконы толстовцы отрицаютъ, и не признаютъ ни-

какихъ внѣшнихъ молитвъ и богослуженій. Они утверждаютъ, что человѣку не нужно ни таинствъ, ни обрядовъ, ни постовъ, ни праздниковъ, ни мощей, ни иконъ. Такимъ образомъ въ отрицательныхъ воззрѣніяхъ на Церковь, іерархію, таинства и обряды Хилковъ сошелся со всѣми раціоналистическими сектантами. Но не особенно разошелся онъ съ ними и въ ученіи о нравственной жизни. Слѣдуя Толстому, Хилковъ училъ, что въ жизни человѣкъ долженъ руководиться пятью заповѣдями: не клянись, не воюй, не судись, не противься злу и люби ближняго своего. Отсюда у него, какъ практическіе выводы,—отрицаніе присяги, военной службы, властей, законовъ, суда. Всѣ люди должны быть равными между собой во всемъ: не должно быть ни начальниковъ, ни подчиненныхъ, ни богатыхъ, ни бѣдныхъ. Уравненіе бѣдныхъ и богатыхъ должно произойти чрезъ отобраніе у богатыхъ ихъ имущества, у землевладѣльцевъ—земель, и чрезъ раздѣлъ всего по-ровну между всѣми способными къ физическому труду. Корень всякаго зла—ассоціація. Православная церковь не есть христіанское учрежденіе: она развращаетъ людей, служа лишь цѣлямъ наивысшей ассоціаціи—государству. Къ православному духовенству Хилковъ относится особенно враждебно. По примѣру Толстого онъ старался подкрѣпить свое ученіе ложно истолкованными мѣстами Евангелія. Но не всѣ книги Новаго Завѣта Хилковъ признавалъ подлинными; онъ бралъ изъ нихъ лишь то, что, по его мнѣнію, оправдывало его ученіе; все же остальное въ книгахъ Св. Писанія онъ называлъ самовольнымъ добавленіемъ и измышленіемъ корыстолюбиваго духовенства, посланія ап. Павла отвергалъ, увѣряя, что ап. Павелъ, къ которому толстовцы вообще относятся съ большимъ нерасположеніемъ, не понялъ христіанскаго ученія и исказилъ его.

Туманная пантеистическая метафизика о Богѣ, какъ разумѣніи жизни, навсегда осталась чуждою про-

стому народу. Крестьяне усвоили ее лишь въ формѣ грубаго безбожія. Но анархически-соціалистическое ученіе толстовства для неразвитого ума крестьянъ глубоко запечатлѣлось: толстовцы крѣпко усвоили, что христіанинъ въ свободу званъ, дабы податей и налоговъ не платить, дѣтей въ военную службу не отдавать, землю у землевладѣльцевъ отнять, разбогатѣть безъ труда, съ полиціею и судами никакого дѣла не имѣть, никому не кланяться, никому не повиноваться, никакихъ законовъ и правительственныхъ распоряженій не исполнять, быть всегда и вездѣ полнымъ и самовластнымъ хозяиномъ, не испытывая нужды и не неся отвѣтственности... Да не рай ли это земной для крестьянина...

Въ концѣ 90 годовъ интеллигентные толстовцы свои религіозно-соціальныя воззрѣнія изложили въ особомъ катехизисѣ въ вопросоотвѣтной формѣ (156 вопросовъ и отвѣтовъ). Составленіе катехизиса приписывается нѣкоему дворянину Бодянскому; впослѣдствіи катехизисъ былъ исправленъ самимъ графомъ Л. Н. Толстымъ. Существенное ученіе толстовства изложено въ слѣдующихъ вопросахъ и отвѣтахъ:

22. Есть ли у насъ царь?

— Нашъ царь—Богъ Отецъ, а управитель—Христосъ Спаситель.

23. Признаете ли вы власть человѣческую?

— Признаемъ мы власть человѣческую, которая отъ Бога дана.

24. Кому власть отъ Бога дана?

— Тому власть отъ Бога дана, кто слуга всѣмъ.

25. А кто слуга всѣмъ?

— Труждающійся и обремененный.

26. А всякій начальникъ, правитель общества, развѣ не есть слуга всѣмъ?

— Слуга тотъ, кто служитъ, а не тотъ, кому служатъ, да отъ кого тужатъ.

29. Вы признаете законы?

— Мы признаемъ одни законы правды Божіей, законы разума, любви и свободы.

30. А въ чемъ состоятъ эти законы?

— Законы эти состоятъ въ томъ, что не для того мы живемъ, чтобы жирѣть и веселиться, богатѣть и плодиться, чинами-титулами гордиться, но для того, чтобы чистыми передъ Богомъ явиться, сотворяя дѣло его на землѣ.

31. Какое это дѣло?

— Водвореніе царства Разума, Любви и Свободы: Отца и Сына и Св. Духа.

35. Повинуетесь-ли вы властямъ человѣческимъ?

— Повинуемся мы властямъ человѣческимъ, воздавая кесарево кесарю, а Божіе Богу.

36. Что кесарево? Что Божіе?

— Все кесарево, что считаетъ кесарь своимъ, кромѣ того, что есть у насъ Божьяго.

37. А что есть у насъ Божьяго?

— Жизнь наша, воля наша принадлежитъ нераздѣльно одному Богу; не можемъ мы преступить заповѣдей Божіихъ ни по чьему велѣнію.

38. А можете ли вы быть облечены во власть и носить званія начальническія?

— Такъ Христосъ сказалъ: между вами да не будетъ этого, но кто хочетъ между вами быть большимъ, тотъ пусть будетъ всѣмъ слугою.

39. А можете ли вы имѣть власть правителей общества или пастырей церкви, будучи избираемы на то отъ общества церкви?

— Справедливое избраніе не во власть облекаетъ, а сугубыя обязанности налагаетъ. Помоги намъ, Боже, не сугубыя исполнять.

42. Есть ли у васъ храмъ Божій?

— Есть. Тѣла наши суть храмы Божіи. Что вопрошаете? Развѣ не знаете, что вы храмъ Божій и Духъ Божій живетъ въ васъ? Храмъ Божій святъ, а этотъ храмахъ вы (I Кор. 13, 16, 17). А въ

рукотворенныхъ храмахъ Господь не живетъ (Дѣян. 7, 48).

— Есть ли у васъ церковь?

43. Есть. Только церковь наша состроена не на горахъ и долинахъ, не въ селахъ и городахъ, не въ бревнахъ и каменныхъ стѣнахъ—наша церковь состроена въ душахъ, въ сердцахъ человѣческихъ.

44. Гдѣ ваша церковь находится?

— Наша церковь въ томъ мѣстѣ находится, гдѣ люди стройно межъ собой по любви и свободѣ живутъ, а живя Бога прославляютъ, а прославляя Бога, правду на землѣ водворяютъ. Тамъ наша церковь находится.

46. Кому вы молитесь?

— Богу истины, Духу истины, образу истины—Іисусу Христу.

47. Какъ вы молитесь?

— Вѣрою и правдою.

57. Совершаете ли вы богослуженія?

— Совершаемъ: милостыню сотворяя, заповѣди Божія исполняя.

58. Есть ли у васъ обряды?

— Есть. Первый нашъ обрядъ—чтобы не носить нарядъ, а въ простую одежду одѣваться, а второй нашъ обрядъ—чтобы работать всѣмъ въ рядъ, трудами своихъ рукъ питаться.

60. А почему вы не ходите въ каменные и деревянные храмы греко-россійской церкви и не молитесь деревяннымъ иконамъ?

— А потому, что Господь запрещаетъ молиться и кланяться дѣламъ рукъ человѣческихъ, чтобы самимъ отъ такого безумія не одеревенѣть, ниже окаменѣть. Какому Богу служишь, на такого и походить будешь. Нашъ Богъ есть Духъ вездѣсущій, духомъ подобаетъ намъ ему молиться и покланяться Отцу и Сыну Св. Духу. А потому мы не входимъ въ сойму суетную, возненавидѣли церковь лукавую, обходимъ сѣти дья-

вольскія; лучше явно видѣть однимъ окомъ, нежели отъ дѣлъ поповскихъ совсѣмъ ослѣпнуть.

61. Есть ли у васъ духовные пастыри?

— Есть. Такъ Христосъ сказалъ: Я есмь пастырь добрый; пастырь добрый полагаетъ жизнь свою за овецъ, а наемникъ—не пастырь, потому что—наемникъ. Кромѣ Христа иного пастыря не знаемъ.

62. Есть ли у васъ праздники?

— Есть. Когда голоднаго насыщаемъ, нагого одѣваемъ, больного и заточеннаго посѣщаемъ, когда врагамъ прощаемъ, тогда у насъ праздникъ.

65. Причащаетесь ли вы или нѣтъ?

— Причащаемся, когда безъ страха, но съ дерзновеніемъ исповѣдаемъ слово Христово предъ людьми; тогда становимся мы причастными церкви Христовой, семьѣ Божіей.

67. Есть ли у васъ постъ?

— Есть. Постомъ считаемъ то, что отдѣляетъ человѣка отъ узъ неправды. Отъять отъ устъ роптаніе, отъ рукъ біеніе, отъ злыхъ дѣлъ воздержки себя,-то и есть постъ. Тотъ постникъ (поститъ), кто дѣла Божія мститъ: заповѣди сотворитъ, правду охранитъ.

68. Различаете ли вы постъ по пищѣ?

— Различаемъ: когда сами не доѣдаемъ, а другимъ оставляемъ, иного различія не знаемъ. Такъ Христосъ сказалъ: не то грѣхъ, что въ уста, а то, что изъ устъ.

69. Всякую ли пищу для себя считаете дозволенной

— Всякую, кромѣ плоти и крови животной.

72. Есть ли у васъ крещеніе?

— Есть. Воочію измѣненіе жизни человѣка, когда онъ устраняетъ себя отъ дѣлъ мірскихъ, лукавства и похотей, ради грядущаго царства Божьяго, есть крещеніе въ покаяніе, а страданіе за правду есть крещеніе Духомъ. Святымъ.

73. Есть ли у васъ крестъ?

— Есть. Нашъ крестъ есть добровольная нищета и убожество: первый конецъ его—вѣра, второй—надежда, третій—трудъ, четвертый—питаніе. Вѣрую и надѣюсь, тружусь и питаюсь.

74. Почему вы на себя рукой креста не кладете?

— Господь запрещаетъ, ибо ручное моленіе не есть спасеніе. Стыдно думать, что руками махая, можно Богу угодить.

75. Признаете ли вы крестъ символомъ страданій Сына Человѣческаго?

— Признаемъ: крестъ при Пилатѣ, а нынѣ висѣлицу и столбъ разстрѣла.

76. Признаете ли вы таинство покаянія?

— Таинствомъ признаемъ.

77. Какъ же вы совершаете таинство?

— Отдавая тайно дѣла свои на судъ своей совѣсти.

78. Что же вы называете таинствомъ покаянія?

— Тайное осужденіе себя, явное оправданіе другихъ.

79. Признаете ли вы таинство брака?

— Самымъ тайнѣйшимъ, наименѣе нужнѣйшимъ, для души тяжелѣйшимъ.

80. Почему тяжелѣйшимъ?

— Потому что брачный не душу спасаетъ, но похоть разжигаетъ и душу разслабляетъ. Нѣтъ ничего добраго въ совокупленіи, и не можетъ оно быть дѣломъ благословеннымъ.

82. Признаете ли вы Евангеліе святой книгой?

— Единъ Богъ святъ и душа праведника.

83. Признаете ли писанія евангельскія боговдохновенными?

— Признаемъ мы истинный смыслъ писаній Евангельскихъ проявленіемъ слова Божьяго, откровеніемъ его.

95. Что есть грѣхъ прародительскій?

— Наслѣдственная сила искушеній, живущая въ человѣкѣ, которую Іисусъ побѣдилъ въ себѣ въ сороковой день поста.

97. А на что должна быть направлена вся жизнедѣятельность человѣка?

— А на водвореніе Царства и правды Его.

98. Гдѣ же должно быть водворено Царство Божіе и правда Его?

— Внутри человѣка.

99. Что есть Царство Божіе?

— Отъ немощей освобожденіе, удовлетвореніе совѣсти, соединеніе съ Богомъ и людьми душой и сердцемъ и пріобщеніе къ жизни вѣчной есть Царство Божіе. Такъ Христосъ сказалъ: кто любитъ Меня, тотъ соблюдаетъ слово Мое, и Отецъ Мой возлюбитъ его, и Мы придемъ къ нему и обитель у него сотворимъ.

100. А на землѣ можетъ ли быть водворено Царство Божіе?

— Будетъ внутри человѣка, будетъ и на землѣ, а не будетъ внутри человѣка, не будетъ и на землѣ. Чрезъ водвореніе въ себѣ наступаетъ Царство Божіе на землѣ. Кто въ себѣ Царство Божіе водворитъ, для того и наступаетъ Царство Божіе на землѣ; и на судъ тотъ не приходитъ, но перешелъ отъ смерти къ жизни; такъ Христосъ сказалъ.

103. А въ чемъ состоитъ судъ Божій?

— А въ томъ и состоитъ судъ Божій, что каждый судится самимъ собою, по законамъ жизни и смерти. Такъ Христосъ сказалъ: Отецъ не судитъ никого, но всякій судъ отдалъ Сыну. И Я не сужу никого, ибо Я пришелъ не судить міръ, но спасти міръ. Отвергающій Меня (жизнь и истину и путь) имѣетъ судію себѣ: слово, которое Я говорилъ (законы жизни, которые Я установилъ), оно будетъ судить его въ послѣдній день. Дѣлами настоящаго каждый уготовляетъ себѣ будущую судьбу.

104. Какъ человѣку водворить въ себѣ Царство Божіе?

— Усиліемъ отъ искушеній устраняясь, усиліемъ отъ немощей освобождаясь, усиліемъ сильнымъ прибли-

жаясь ко Христу,—водворяетъ человѣкъ въ себѣ Царство Божіе.

107. Что значитъ приблизиться ко Христу?

— Значитъ очистить свою душу отъ лукавства для воспринятія духа истины.

112. Чѣмъ должны быть водворены правда и свобода, установленъ житейскій порядокъ и ограждено общественное спокойство и безопасность, если не насиліемъ?

— Огня огнемъ не тушатъ, воды водой не сушатъ и тьмою тьмы не освѣтишь. Такъ въ мірѣ ни порядка, ни покоя, ни свободы, ни любви, ни правды насиліемъ не утвердишь. Такъ Христосъ сказалъ: не сопротивляйтесь злому: миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ, не такъ какъ міръ даетъ (насиліемъ), Я даю вамъ (свободой). Да не смущается сердце ваше и да не устрашается.

113. Что есть свобода?

— Жизнь по разуму и любви.

116. Всякаго ли занятія трудъ считаете вы для себя дозволеннымъ?

— Про то вѣдаетъ совѣсть каждаго, а только тотъ, кто правду Божію знаетъ, тотъ также себѣ занятіе избираетъ, коимъ правдѣ Божіей на землѣ водвориться помогаетъ.

118. А отъ какихъ дѣлъ вы уклоняетесь?

— Отъ гнѣва и насилія мы уклоняемся, отъ суда и присяги мы уклоняемся, отъ служенія мамонѣ и прелестямъ его, отъ распутства и пьянства, и куренія табачнаго мы уклоняемся, отъ плясокъ и всякихъ бѣсовскихъ упряжекъ,—съ оными дружелюбія не имѣемъ.

119. А какое считаете вы самымъ невозможнымъ дѣломъ для христіанина?

— Войну и убійство, и всякое человѣконенавистничество считаемъ мы самымъ невозможнымъ дѣломъ для христіанина.

120. А кто же такіе военные, убійцы и всякіе человѣконенавистники?

— Слуги они духа человѣкоубійства, сыны они діавола.

121. Что есть діаволъ?

— Духъ человѣкоубійства, живущій въ рабахъ своихъ, пребывающихъ въ гееннѣ огненной.

122. Что есть геенна огненная?

— Похоти страстей, терзающихъ душу и сжигающихъ жизнь человѣка; въ безуміи и злобѣ житейской суеты пребываніе и на идоловъ мірскихъ упованіе, низводящихъ человѣка до ада?

123. Что есть адъ?

— Смерть вѣчная.

124. Что есть рай?

— Жизнь въ жизни вѣчной.

125. А что есть жизнь вѣчная?

— Съ Богомъ бытіе всеблагое и вездѣсущное.

126. Что есть Богъ?

— Богъ есть разумъ, Богъ есть духъ, Богъ есть человѣкъ.

127. Что есть разумъ?

— Сущность всего сущаго есть Разумъ (Іоан. 1, 3). Сила самознающая и самотворящая, безначальная и самопричинная (Іоан. 1, 1, 2), имѣющая бытіе въ самой себѣ (Іоан. 5, 26), всеобъемлющая, всезнающая и всетворящая. Ибо разумъ все разумѣетъ, все въ себѣ имѣетъ, а разумѣется только собою (Іоан. 1, 4). Все въ разумѣ и разумъ во всемъ, ибо нѣтъ иного разума, кромѣ одного (Іоан. 1, 10). Видимость разума есть жизнь по законамъ любви и свободы (Іоан. 1, 18). Разумъ есть свѣтъ безъ тѣни, скрытой отъ человѣка, потому что закрыта душа человѣческая нечистотой грѣховной; и мы знаемъ только, что когда очистимся, то будемъ подобны Ему, потому что увидимъ Его, какъ Онъ есть (Іоан. 3, 9).

128. Что есть духъ?

— Естество Бога—Разума есть духъ: плоть Его вездѣсущая, все изъ себя творящая, олицетворяющаяся во всякой формѣ жизни, есть Духъ Божій.

129. Что есть человѣкъ?

— Іисусъ Назарей есть человѣкъ. Въ полнотѣ проявленія разума, въ образѣ жизни земной есть человѣкъ. У кого разумѣніе, слово Христово, надъ плотію владѣетъ, тотъ есть Сынъ Божій, тотъ и есть человѣкъ.

132. Для чего же живетъ человѣкъ, для себя ли, или для того, чтобы состоять рабомъ Божіимъ, исполнителемъ Его воли?

— Рабы суть похоти плоти служители, а сыны Отца свободны,—такъ Христосъ сказалъ. И не для рабства живетъ человѣкъ, и не къ рабству ведетъ воли Божіей исполненіе, но къ освобожденію отъ рабства плотского рожденья; для того, чтобы, воплотивъ въ себѣ духъ Божій, сталъ человѣкъ подобенъ Отцу своему Небесному. Такъ Христосъ сказалъ: будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ Небесный. Рожденный отъ плоти есть плоть, рожденный отъ духа есть духъ; кто не родится отъ воды и духа, не войдетъ въ Царствіе Божіе.

133. Что значитъ родиться отъ воды и духа?

— Значитъ очистить свою совѣсть и уразумѣть смыслъ своей жизни: быть чистымъ сердцемъ и мудрымъ въ дѣлахъ.

144. Когда будетъ водворено Царство Божіе по всей землѣ?

— Послѣ великихъ скорбей, отъ которыхъ восплачутъ всѣ народы. Ибо только путемъ тягчайшихъ, безпримѣрныхъ скорбей поймутъ люди свои заблужденія и пагубу человѣческихъ ученій; и тогда обратится остатокъ людей, который и спасется, къ жизни праведной, къ ученію истинному, къ исполненію заповѣдей Божіихъ. Тогда настанетъ Царство Божіе по всей землѣ.

148. Кто сыны погибели и ихъ содѣлатели?

— Отъ насилія пользу полагающіе, гнетомъ въ мірѣ миръ водворяющіе, великія скорби людямъ уготовляющіе, себя благодѣтелями почитающіе.

150. Что есть осужденіе и гнѣвъ Божій?

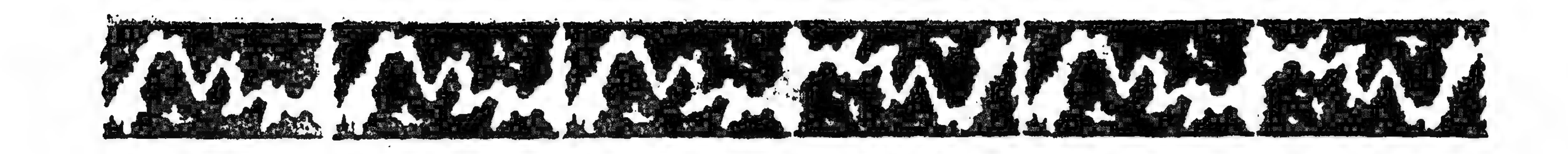
— Мука вѣчная.

151. Что есть мука вѣчная?

— Смерть невозвратная. Такъ Христосъ сказалъ: что не отъ Бога,—искоренится.

Распространеніе этого катихизиса среди толстовцевъ имѣло своимъ слѣдствіемъ то, что толстовцы стали склонны къ усвоенію молоканскаго лжеученія и увлеклись даже малеванщиною, когда среди нихъ появился изувѣръ Тодосіенко. Произведенный имъ страшный разгромъ православнаго храма въ с. Павловкахъ, Сумскаго уѣзда, заставилъ многихъ изъ нихъ задуматься надъ тѣмъ, куда привело ихъ отпаденіе отъ православной вѣры. Нѣкоторые возвратились въ лоно Церкви Христовой; прочіе предпочли остаться безъ всякаго религіознаго упованія. Въ настоящее время среди нихъ съ успѣхомъ дѣйствуютъ штундобаптистическіе агитаторы.

Толстовство въ настоящее время выродилось въ атеизмъ и грубое невѣріе.



Секта «Іеговистовъ», она же «Сіонская вѣсть» и «десное братство».

Основателемъ вышеупомянутой секты былъ отставной штабсъ-капитанъ артиллеріи Николай Созонтовичъ Ильинъ, солдатскій чинъ. Онъ былъ крещенъ въ православной вѣрѣ; но воспитаніе получилъ въ Полоцкѣ въ іезуитскомъ коллегіумѣ. Въ 1832 году онъ поступилъ въ военную службу и своими научными трудами (Руководство по морской артиллеріи) скоро обратилъ на себя вниманіе начальства. Къ сожалѣнію, увлеченіе мистицизмомъ мало оставляло ему времени для его служебныхъ занятій. Чтеніе мистическихъ книгъ и журналовъ «Маяка» и «Сіонскаго вѣстника» привело его къ мысли, нельзя ли какъ либо всѣ многочисленныя религіи объединить въ одну систему и чрезъ то положить конецъ религіозной враждѣ и фанатизму. Особенно его возмущала враждебность между іудействомъ и христіанствомъ, основывающихся на откровеніяхъ одного и того же Бога. Онъ началъ изучать іудейство, посѣщалъ іудейскія синагоги и велъ съ раввинами продолжительныя бесѣды. Въ это то время у него явилась мысль о возможности создать объединительную религіозную систему въ видѣ «новозавѣтнаго іудейства» или «ветхозавѣтнаго христіанства». Въ 1843 году Ильинъ изъ Царства Польскаго перешелъ на службу въ

Оренбургъ, а въ 1845 году въ Екатеринбургъ пріемщикомъ артиллерійскихъ снарядовъ на Баранчинскомъ заводѣ, Верхотурскаго уѣзда. Будучи сначала ревностнымъ исполнителемъ всѣхъ установленій и обрядовъ Православной Церкви, уже въ 1846 году Ильинъ сталъ распространять самое возмутительное, по кощунству и богохульству, лжеученіе. Его ревностными сотрудниками были бывшій лѣсничій Нижне-Туринскаго завода Л-нъ и сынъ священника Пермской епархіи, студентъ духовной семинаріи, К. П-въ, бывшій сначала учителемъ пермскаго духовнаго училища, потомъ инспекторомъ Е-скаго училища и, наконецъ, какимъ то служащимъ въ Уральскомъ горномъ управленіи. Лжеученіе Ильина весьма быстро распространилось сначала по заводамъ—Баранчинскомъ, Нижне-Баранчинскомъ, Верхне-Туринскомъ, Кушвинскомъ, Нижне-Тагильскомъ, а потомъ и по губерніямъ: Вятской, Уфимской, Самарской, Оренбургской и даже Херсонской. Въ 1856 году Ильинъ былъ преданъ суду и, по его опредѣленію, какъ душевно-больной, сосланъ въ Соловецкій монастырь, а оттуда въ Суздальскій Спасо-Евфиміевъ. Впослѣдствіи ему разрѣшено было проживать въ Митавѣ, гдѣ онъ и скончался въ 1890 году.

Свое лжеученіе распространилъ главнымъ образомъ черезъ посредство своихъ гектографированныхъ многочисленныхъ брошюръ и листковъ.

Всѣ его брошюры изложены, по преимуществу, въ діалогической формѣ. Въ бесѣду съ «истиннымъ іудеемъ» или «всемірнымъ свѣтителемъ» (т. е., съ самимъ Ильинымъ) представляются вступающими самыя разнообразныя лица: образованные вельможи, Езавель (т. е. русская Православная Церковь), фанатикъ-попъ и др. Во всѣхъ диспутахъ побѣдителемъ всегда оказывается «истинный іудей», предъ которымъ всѣ собесѣдники преклоняются и котораго всѣ благодарятъ за раскрытіе истины. Всѣ брошюры на-

писаны языкомъ крайне грубымъ и вульгарнымъ полны богохульства, самаго оскорбительнаго для религіознаго чувства, дышатъ неимовѣрною враждебностью къ христіанству вообще и къ православной Церкви въ частности.

Вѣроученіе іеговистовъ представляетъ собою странную метафизику, которая своею фантастичностью превосходитъ древне-греческую миѳологію съ ея многочисленными богами, полубогами, героями, и является «бредомъ разстроеннаго воображенія».

Въ брошюрѣ «Благовѣстіе» Ильинъ съ рѣшительностью увѣряетъ еврея и христіанина, что «всякая вѣра безполезна человѣку». Тѣмъ не менѣе въ другихъ брошюрахъ онъ предлагаетъ нѣсколько «символовъ» своей «новой вѣры», единственно истинной и спасительной.

Какъ ни сумбурно ученіе іеговистовъ, но секта ихъ продолжаетъ существовать и даже сейчасъ еще находитъ себѣ новыхъ послѣдователей (іеговисты, напр., появились недавно въ Харьковской губерніи), между тѣмъ какъ лжеученіе Ильина является пародіей на человѣческія религіи и издѣвательствомъ безумца надъ самою благороднѣйшею потребностью человѣческаго духа. Крайній мистицизмъ въ немъ смѣшанъ съ самымъ грубымъ матеріализмомъ, истины Божественнаго откровенія съ наивными дѣтскими сказками, вражда и злость съ желаніемъ примирить враждующихъ, дѣйствительность съ областью безумной фантазіи, кощунство и глумленіе надъ религіей съ молитвою...

Самое понятіе о Богѣ и богахъ іеговистовъ—наивно-дѣтское и грубое, для котораго, конечно, нѣтъ и не могло быть никакого основанія въ Апокалипсисѣ и человѣческой логикѣ. У іеговистовъ, собственно говоря, нѣтъ Бога; ихъ вѣроученіе—атеистическое; они проповѣдуютъ безбожіе. На мѣсто Бога они ставятъ безчисленное множество человѣко-боговъ, т. е., проще: они отожествляютъ Бога съ человѣкомъ. Даже того стар-

шаго Бога, Отца человѣкобоговъ, который живетъ въ какой то недоступной для человѣческаго ума «столицѣ»,—Ильинъ въ своемъ «Символѣ вѣры» (членъ 12) называетъ только «яшмосарднымъ» человѣкомъ. О немъ онъ говоритъ: «я вѣрую въ Бога, что онъ есть еврей же, двуногій, одноголовый, даже обрѣзанный». «Обѣдъ у Авраама» научилъ Ильина и его послѣдователей тому, что Ѣгова «и нынѣ ходитъ по землѣ и ищетъ такихъ же вѣрныхъ Ему Авраамовъ, у которыхъ Онъ могъ бы пріютиться, отдохнуть и поужинать: жарковья, пирога, молока, масла и фруктовъ». Объ остальныхъ богахъ и полубогахъ, богиняхъ, которые, по ученію Ильина, управляютъ безчисленными планетами и кометами, онъ говоритъ, что они «тѣ же люди, только безсмертные и просвѣщенные таинствами натуры, музыкою и разными языками, короли, безсмертные мудрецы или маги».Подъ божествомъ ѣговисты разумѣютъ не личное всесовершеннѣйшее Существо, а только состояніе святости и нравственнаго совершенства, котораго достигаютъ обыкновенные люди, вслѣдствіе чего они уже становятся человѣкобогами и человѣкобогинями, ѣговами и правителями различныхъ планетъ. Такъ даже думаютъ они и объ Іисусѣ Христѣ. На вопросъ: «почему Іисуса Христа вы называете не Богочеловѣкомъ, а человѣкобогомъ?» ѣговисты отвѣчаютъ такъ: «Іисусъ Христосъ родился отъ дѣвы Маріи такъ же, какъ и мы родились, а святости Онъ достигъ и сталъ Ѣговою, уже живя среди людей на землѣ».

Ѣговисты отвергаютъ Православную Церковь, какъ Божественное установленіе, обзывая ее Езавелью; отрицаютъ священную іерархію, таинства и обряды, почитаніе св. иконъ и честного креста, мощей, угодниковъ Божіихъ и т. д. Но основаній для этого не указываютъ никакихъ, ограничиваясь только грубымъ кощунствомъ и площаднымъ ругательствомъ. Вмѣсто воскреснаго дня и христіанскихъ праздниковъ они

чтутъ субботу и праздники еврейскіе. Секту Ѣговистовъ можно причислить къ христіанскимъ вѣроисповѣданіямъ только по недоразумѣнію.

Въ одномъ изъ вѣроисповѣданій Ильинъ ведетъ рѣчь о томъ, что будетъ послѣ тысячелѣтняго царства Христова или «ерусалимской республики». Послѣ 1000 лѣтъ Ѣгова совсѣмъ истребитъ сатану изъ бытія со всѣми принадлежащими ему людьми или съ сатанистами, создастъ новую землю въ милліонъ разъ больше настоящей, безъ океановъ и морей, и поселится на ней со своими безсмертными людьми уже на 280000 лѣтъ. Потомъ Онъ опять создастъ новую землю, гораздо лучшую для ихъ жизни, чѣмъ созданная передъ симъ. Тѣмъ не менѣе по временамъ Онъ будетъ передѣлывать и эту землю, постоянно усовершая ее, пока не доведетъ ее до безконечнаго и непостижимаго для ума совершенства. На эту то непостижимую въ совершенствѣ землю будетъ спущенъ съ неба городъ Ерусалимъ, сдѣланный небесными людьми-обитателями другихъ планетъ, украшенный драгоцѣнными каменьями; улицы въ немъ будутъ вымощены прозрачнымъ золотомъ. Въ длину, ширину и вышину, Ерусалимъ будетъ имѣть по 2000 верстъ, окруженъ онъ будетъ огромною стѣною изъ яшмы съ 12 воротами изъ 12-ти жемчужинъ и съ надписями на нихъ именъ 12-ти колѣнъ Израиля, только на мѣсто Дана будетъ поставленъ Манассія; а на эндомезисахъ (флигеляхъ) будутъ обозначены имена 12-ти апостоловъ. Посреди города будетъ устроенъ дворецъ Ѣговы, храма же и жертвоприношеній уже не будетъ. Изъ-подъ дворца будетъ протекать рѣка по всѣмъ улицамъ и на берегахъ ея будутъ расти дивныя фруктовыя деревья, приносящія каждый мѣсяцъ новые плоды; вкушая эти фрукты, люди не будутъ ни старѣться, ни умирать, а на всю нескончаемую вѣчность будутъ оставаться безсмертными: мужчины въ возрастѣ 31 лѣтъ, а женщины 16-ти.

Внѣ Ерусалима будутъ 24 царства изъ десныхъ (т. е. праведныхъ) народовъ, спасенныхъ отъ смерти; но, будучи безсмертными, они не гарантированы все-таки отъ болѣзней, для исцѣленія отъ которыхъ имъ прійдется выпрашивать у жителей Ерусалима листьевъ отъ ихъ животворящихъ деревьевъ.

Предстоящее ѣговистамъ вѣчное блаженство въ новомъ «Ерусалимѣ» изображено даже въ особомъ гимнѣ, который пользуется любовью ѣговистовъ и чаще другихъ поется въ ихъ молитвенныхъ собраніяхъ. Вотъ этотъ «торжественный гимнъ»:

Прелюдія.

Съ нами Богъ—намъ помогъ.
Далъ намъ славу:
Смялъ враговъ—тьмы рабовъ,
Ихъ державу.
Деспотизмъ—атеизмъ
Сдернулъ съ трона;
Поразилъ—въ адъ ввалилъ
Аполліона.

Гимнъ.

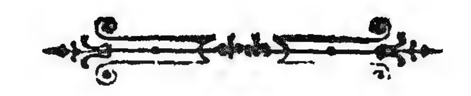
Звѣрство, войны истребилъ,
Христіанъ—псовъ усмирилъ
Во весь махъ—стальнымъ жезломъ,
Гладомъ язвами, огнемъ.
Рабства узы разорвалъ,—
Всѣмъ свободу даровалъ.
Православье-жъ адскихъ псовъ,
Чашу съ мерзостью поповъ,
Мощи, лики съ дуръ ханжей,
Съ Езавелью дуръ царей,
Всю торговлю гономъ въ рай
Ввергнулъ въ адъ—бездонный край.
Мать всѣхъ блудницъ Езавель
Изъ царей земныхъ мамзель
Обобралъ и оголилъ;
Въ грязь съ коня долой свалилъ, и т. д.

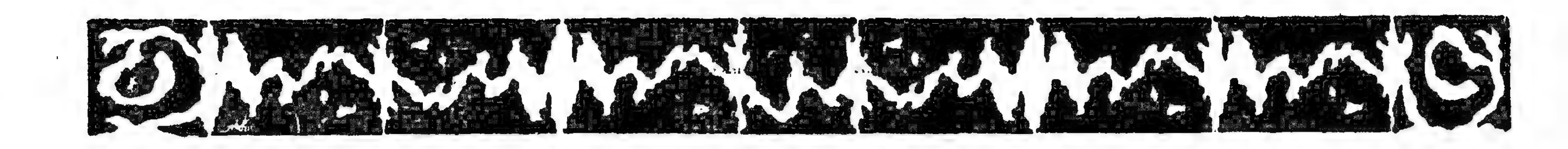
Религіозный культъ ѣговистовъ. Ѣговисты имѣютъ свой чинъ вечерни, утрени и обѣдни. Богомоленія ихъ

состоятъ изъ гимновъ, которые они поютъ на мотивы народныхъ и солдатскихъ пѣсенъ—русскихъ, польскихъ и нѣмецкихъ. Наиболѣе любимые напѣвы ихъ: «Ну же, рюмки наливайте» (гимнъ 3-й), «Пчелка златая, что ты жужжишь?» (гимнъ 1-й), «Громъ побѣды раздавайся» (гимнъ 16-й), «Я вечеръ въ лугахъ гуляла» (гимнъ 15-й), «Всѣхъ цвѣточковъ болѣ розу я любилъ» (гимнъ 17-й), «Я въ пустыню удаляюсь» (гимнъ 9-й), «Ой, за гаемъ гаемъ» (гимнъ 12-й) и т. п. Самый «чинъ» ѣговистическихъ богомоленій представляется въ такомъ видѣ. Вечерня. Благовѣстъ къ вечернѣ: всѣ поютъ съ музыкою на голосъ: «Ночью темною покрылись небеса». Послѣ сего импровизированная молитва. Послѣ молитвы опять благовѣстъ къ вечернѣ: поется съ музыкою. Затѣмъ слѣдуетъ самое вечернее богомоленіе, состоящее въ пѣніи гимновъ, начинаемыхъ первымъ братомъ и повторяемыхъ сперва мужчинами, а потомъ—женщинами, какъ бы на два хора съ канонархомъ. Гимновъ за вечерней поется 46. Обѣдня. Благовѣстъ къ обѣднѣ, всѣ поютъ съ музыкой на голосъ: «Заря утренняя взошла». Обѣдня состоитъ также изъ гимновъ, какіе поются и на вечернѣ. Послѣ II-го гимна мужчины (они стоятъ на правой сторонѣ, а женщины—на лѣвой) поворачиваются налѣво, а женщины направо. Первый братъ обращается лицомъ ко второму (первый братъ стоитъ впереди всѣхъ, второй—позади всѣхъ), а второй не трогается съ мѣста, и всѣ поютъ съ музыкой 4-й гимнъ «Земное царство Царя царей или откровеніе о той странѣ, гдѣ жизнь есть обновленіе»—на мотивъ: «Какъ на дубчикахъ голубчики сидятъ». Когда же запоютъ «Аллилуія. Іисусе Царь царей», тогда всѣ становятся опять попрежнему. 13-й гимнъ «Маршъ народа Божія съ поклонной горы по выходѣ изъ всемірнаго Вавилона»—всѣ поютъ, сидя, съ музыкою на голосъ «Вальсъ мазурка». 17-й гимнъ—молитву предъ обѣдомъ («Боже всемогущій! Сей хлѣбъ благослови насущный и насъ

накорми. Аминь») всѣ, ставъ на колѣни вокругъ стола съ кушаніемъ, поютъ съ музыкой на мотивъ: «Бурцевъ, буйный забіяка, собутыльникъ дорогой». Засимъ садятся всѣ за столъ и обѣдаютъ. Послѣ обѣда поютъ молитву: «Боже всемогущій! Прими хвалебный гласъ за Твой хлѣбъ насущный и накормленье насъ. Аминь». Этимъ богомоленіе и заканчивается.

Всѣхъ богослужебныхъ гимновъ, называемыхъ обыкновенно тропарями и кондаками, у ѣговистовъ насчитывается до 50-ти, причемъ, они часто на своихъ богомоленіяхъ прямо пародируютъ православные ирмосы и тропари, которые написаны у нихъ въ стихотворной формѣ.





Прыгуны и скакуны.

Секта прыгуновъ или скакуновъ по своему характеру родственна сектѣ жидовствующихъ, ибо прыгунство выродилось также на почвѣ молоканства. И здѣсь, какъ и въ сектѣ жидовствующихъ, сухость молоканства была причиною того, что изъ него въ 50-хъ годахъ прошлаго вѣка многіе выдѣлились въ секту прыгуновъ, сопуновъ или скакуновъ, которые сами себя называютъ только «духовными христіанами». Отъ жидовствующихъ секта прыгуновъ отличается культомъ, который взятъ ею изъ хлыстовства вмѣстѣ съ гнуснымъ развратомъ на почвѣ религіи. Секта имѣетъ своихъ послѣдователей, главнымъ образомъ, на Кавказѣ, въ предмѣстьѣ города Ленкорани, на Амурѣ, въ Самарской губерніи и въ Петербургской. Основателемъ этой секты былъ распутный молоканинъ Лукьянъ Петровъ Соколовъ. Въ 40-хъ годахъ прошлаго столѣтія между молоканами было сильно распространено ожиданіе наступающаго второго пришествія Спасителя. Предполагали, что Христосъ явится на какой-то горѣ у персидской границы. Лукьянъ воспользовался этимъ настроеніемъ своихъ единовѣрцевъ и въ 1836 году торжественно объявилъ имъ, что онъ Христосъ, пришедшій на землю, чтобы судить родъ человѣческій. Избравъ изъ подобныхъ себѣ бѣглыхъ выходцевъ двухъ крестьянъ, онъ назвалъ одного Энохомъ, а другого Иліею,

а нѣкоторыхъ молодыхъ и красивыхъ моловкнъ—ангелами и послалъ ихъ предъ собою по селамъ и деревнямъ проповѣдывать о своемъ пришествіи. Многочисленныя толпы легкомысленныхъ молоканъ съ восторгомъ спѣшили встрѣчать мнимаго спасителя и съ полнымъ довѣріемъ и благоговѣніемъ выслушивали его проповѣди. Лукьянъ убѣждалъ своихъ слушателей оставить всякія работы, одѣваться въ праздничныя одежды и идти на Кавказъ. При этомъ, по его приказанію, молокане снесли къ нему все движимое имущество, отдали ему деньги, и большими группами отправились на Кавказъ подъ его предводительствомъ. Продолжительный путь, тоска по оставленной родинѣ и неизвѣстность будущаго однажды вызвали въ толпѣ послѣдователей бунтъ противъ лжехриста: они рѣшились возвратиться на родину и потребовали отъ него свои деньги и имущество. Лукьяну пришлось обратиться къ чудесамъ. Ему удалось одну женщину подговорить притвориться мертвой. Когда это было исполнено и толпа подняла плачъ по мнимо-усопшей, Лукьянъ приказалъ своему пророку Иліи успокоить плачущихъ. Илья простерся надъ мнимо-усопшею и старуха якобы воскресла. Это «чудо» убѣдило молоканъ, что Лукьянъ-христосъ, и они со слезами просили у него прощенія. Но Лукьянъ съ собранными отъ единовѣрцевъ деньгами бѣжалъ со своими лжепророками въ Бессарабію. Сохранилось возмутительное сообщеніе о поведеніи этого развратника. «Называя себя женихомъ, въ полунощи грядущимъ», онъ требовалъ, чтобы ночью къ нему приходили назначаемыя имъ дѣвы, и онѣ съ покорностью и съ соревнованіемъ спѣшили удовлетворять требованіямъ лжехриста; нѣкоторыя даже скорбѣли, если не успѣвали придти въ урочный часъ; тогда Лукьянъ проклиналъ ихъ и отсылалъ со словами: «не вѣмъ васъ».

Изъ преемниковъ Лукьяна Соколова, какъ главаря секты прыгуновъ, слѣдуетъ отмѣтить крестьянина де-

ревни Никитиной, Александровскаго у., Эриванской губ. Максима Рудометкина, по прозванію Комаря, который, собственно, и былъ дѣйствительнымъ организаторомъ своей секты. Рудометкинъ 19 декабря 1857 г. объявилъ себя царемъ и даже короновалъ себя при большомъ стеченіи народа, причемъ нашилъ на своей одеждѣ нѣчто въ родѣ эполетъ съ буквами: «Д. Ц.» (Духовныхъ царь). Послѣ этого онъ запрещалъ своимъ послѣдователямъ платить государственные налоги и подать, идти въ военную службу, повиноваться административнымъ и судебнымъ властямъ и въ 1859 г. онъ былъ арестованъ и сосланъ въ Соловецкій монастырь.

Вѣрованія и культъ прыгуновъ. Прыгуны удержали, безъ всякихъ измѣненій, всѣ догматическія вѣрованія коренныхъ или уклеинскихъ молоканъ, пользуются молоканскими молитвенниками, сборниками пѣсенъ и собраній; по-молокански изъясняютъ всѣ книги Св. Писанія; съ наибольшимъ уваженіемъ относятся къ Евангеліямъ и особенно—къ Апокалипсису. Измѣненія прыгуны допускаютъ только въ томъ, что усвоили еврейскіе праздники: чтутъ субботу, устраивая, какъ и евреи, свои религіозныя собранія по ночамъ съ пятницы на субботу, вмѣстѣ съ евреями празднуютъ пасху, пятидесятницу или кущи, судный день, трубное моленіе и т. п. Впрочемъ, у нѣкоторыхъ прыгуновъ моленья совпадаютъ съ христіанскими праздниками, а иногда главари этихъ сектантовъ назначаютъ собранія, по своему усмотрѣнію, безъ всякаго отношенія къ христіанскимъ и еврейскимъ праздникамъ. Тѣмъ не менѣе съ пасхою прыгуны соединяютъ воспоминаніе о воскресеніи Господа нашего Іисуса Христа изъ мертвыхъ, въ которое они будто бы вѣруютъ. Какъ на особенность прыгуновъ, нужно указать еще на то, что они ввели у себя еще исповѣданіе грѣховъ предъ «пророкомъ» или наставникомъ своимъ, причемъ исповѣдающіеся кладутъ въ его пользу деньги подъ скатерть, которою накрытъ столъ.

Толкуя слова 50-го псалма: «окропиши мя иссопомъ и очищуся», прыгуны ввели обычай во время своихъ моленій сопѣть другъ на друга (отчего ихъ и называютъ сопунами), дѣлая это «для того, чтобы очистить и облагодатствовать другъ друга». Въ составъ прыгунскихъ моленій непремѣнно входитъ такъ называемое «воскрешеніе дѣвъ» въ память воскресенія мертвой, совершеннаго будто бы Лукьяномъ. Это «воскрешеніе дѣвъ» происходитъ такимъ образомъ. Во время моленій избранная дѣвица должна придти въ изступленіе и упасть со скамейки на полъ; лежа на полу, она притворяется умершей. По назначенію наставника, который во время моленій представляетъ у прыгуновъ образъ Христа, одинъ изъ присутствующихъ парней спускается со скамей на полъ и простираясь надъ ней всѣмъ тѣломъ дуетъ на нее или цѣлуетъ ее и тѣмъ воскрешаетъ, если же не удается воскресить умершую одному парню, наставникъ посылаетъ другого и если, какъ говорятъ прыгуны, этотъ «по нраву» умершей, то дѣвка начинаетъ рыдать, а потомъ, какъ бы приходя въ себя, обличаетъ грѣхи каждаго изъ молящихся,—и обличенный ею считается получившимъ прощеніе грѣховъ.

Но особенно торжественнымъ моленіемъ прыгуны называютъ то, на которомъ происходитъ у нихъ прыганіе и которое очень напоминаетъ хлыстовскія радѣнія. Прыгуны, такъ же, какъ и хлысты, утверждаютъ, что они на своихъ моленіяхъ прыгаютъ, подражая царю Давиду, который, находясь въ религіозномъ экстазѣ, «скакалъ изъ всей силы». Главнымъ дѣйствующимъ лицомъ у прыгуновъ на ихъ радѣніяхъ является особый «пророкъ»: онъ руководитъ ими, сочиняетъ радѣльныя пѣсни или канты, запѣваетъ ихъ на избранный имъ мотивъ, произноситъ импровизированныя молитвы и «пророчествуетъ». Радѣнія у прыгуновъ имѣютъ неистовый, «бѣшеный» характеръ. Подготовительная первая часть моленія со-

стоитъ изъ пѣнія кантовъ, чтенія библіи, поученія, молитвъ и плача. Вторую часть радѣній прыгуновъ составляетъ, безъ сомнѣнія, «выходъ на кругъ».

Вставъ съ своего мѣста, пророкъ выходитъ на средину комнаты. Всѣ присутствующіе чинно, одинъ за другимъ, подходятъ къ нему, кланяются ему въ поясъ или даже въ ноги, цѣлуютъ его и становятся рядомъ съ нимъ, составляя кругъ, но—такъ, чтобы каждый могъ всѣмъ кланяться, и со всѣми цѣловаться. Дѣти и подростки даже обязаны цѣловать ноги «пророка». Когда кругъ установился, всѣ участвующіе начинаютъ «радоваться о Господѣ»: сначала, по почину пророка, поютъ пѣсни на мотивъ разгульныхъ народныхъ пѣсенъ, въ родѣ «камаринской». Съ самаго начала пѣнія этихъ пѣсенъ «пророкъ» приготовляетъ себя къ «воспріятію Св. Духа»: то онъ топаетъ въ полъ ногою, то приглаживаетъ свои волосы на головѣ, раскачивается во всѣ стороны и, наконецъ, въ сильномъ возбужденіи или экстазѣ начинаетъ прыгать и кривляться, съ поднятыми вверхъ и судорожно подергивающимися руками. «Пророчица», стоящая передъ нимъ, также приходитъ въ экстатическое возбужденіе и нервно подергиваетъ плечами, пока пророкъ не бросается на нее, схвативъ ее руками и начавъ цѣловать, не переставая вокругъ нея прыгать и судорожно дрожать. Всѣ убѣждаются, что «духъ», воспринятый пророкомъ, перешелъ и на пророчицу, а вмѣстѣ съ нею и на нихъ. Присутствующіе впадаютъ въ необъяснимое безуміе: кричатъ, прыгаютъ, молодыя бабы съ мужчинами, старухи съ дѣтьми; происходитъ невообразимый шумъ и всеобщая свалка, нѣкоторые дерутся на стѣну, другіе вскакиваютъ на столъ, третьи лѣзутъ подъ печку. Когда это бѣшенство стихаетъ, всѣ чувствуютъ усталость, падаютъ на скамьи. Пророкъ бормочетъ какія-то непонятныя слова; прыгуны прислушиваются къ нимъ съ затаеннымъ дыханіемъ: они вѣрятъ, что это «духъ» говоритъ, что «пророкъ»

пророчествуетъ. Но и другіе, помимо пророка, часто болтаютъ разную тарабарщину, убѣждая слушающихъ, что ихъ устами говоритъ «духъ», что они получили «даръ языковъ»...

Особый видъ прыгуновъ существуетъ среди лютеранскаго населенія въ Петербургской губерніи; только здѣсь ихъ обыкновенно называютъ «скакунами». И здѣсь тѣ же шумныя восклицанія, судорожныя потрясенія, скачки, безстыдное обниманіе и поцѣлуи, съ дикимъ прыганіемъ и плясками, отличаютъ ихъ собранія. Число скакуновъ въ Петербургской губерни въ половинѣ прошлаго вѣка было весьма значителіно; достаточно сказать, что на нѣкоторыхъ радѣніяхъ въ селахъ присутствовало человѣкъ по 500 и болѣе. Родоначальникомъ этой гнусной секты считается крестьянинъ Петергофскаго у. Іоганнъ Миккелевъ, который распространилъ свое лжеученіе въ началѣ 30-хъ годовъ 19 столѣтія, и котораго послѣдователи признали святымъ и намѣстникомъ Іисуса Христа. Къ сектѣ принадлежали не одни крестьяне; въ числѣ скакуновъ значился какой-то тайный совѣтникъ Поповъ, одинъ пасторъ, многія аристократки, которыя пріѣзжали изъ Петербурга на радѣнія сельскихъ скакуновъ въ роскошныхъ экипажахъ. Въ 1825 г. правительствомъ былъ образованъ даже особый комитетъ для изслѣдованія этой секты—и онъ далъ о ней слѣдующее заключеніе:

1) Сектанты эти изъ словъ Св. Писанія «повиноватися подобаетъ Богови паче, нежели человѣкомъ» заключаютъ, что они не обязаны повиноваться повелѣніямъ начальства, когда оно запрещаетъ имъ распространять ложныя ихъ понятія о религіи.

2) По мнѣнію ихъ, всякій, кто бы онъ ни былъ, можетъ проповѣдывать, безъ позволенія, не бывъ поставленъ въ духовный санъ и не имѣя никакого надъ собою надзора;

3) По правиламъ ихъ, величайшее благочестіе состоитъ въ громкихъ вздыханіяхъ и сѣтованіяхъ, въ

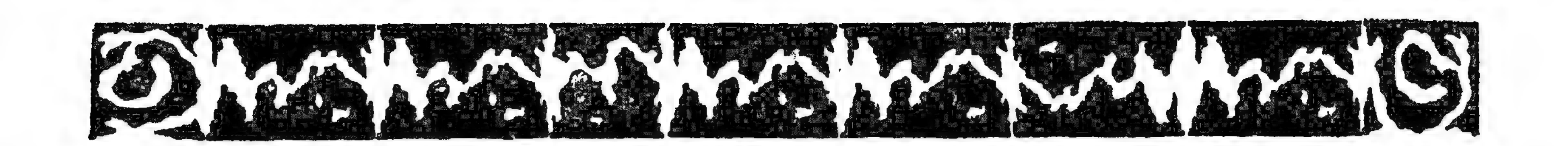
сильныхъ тѣлесныхъ потрясеніяхъ, скачкахъ, паденіи на землю, вспрыгиваніи, пляскѣ и распутномъ обращеніи лицъ обоего пола между собою;

4) Бракъ почитаютъ они противнымъ религіи, которая, по ихъ мнѣнію, не препятствуетъ питать находящимся въ супружествѣ пламенную любовь къ другимъ, имѣющимъ съ ними одинаковыя чувствованія; это согласованіе чувствъ приписываютъ не физическимъ или нравственнымъ причинамъ, а сверхъестественному дѣйствію. Одинъ изъ нихъ находился въ плотскомъ смѣшеніи съ двумя женщинами—матерью и дочерью, а другой, отдѣливъ отъ общей связи слова Св. Писанія: «яко нѣсть наша брань къ крови и плоти, но къ началамъ, и властямъ и міродержителямъ тьмы вѣка сего», находилъ въ этомъ изреченіи оправданіе противозаконныхъ поступковъ своего общества и побужденіе къ противленію свѣтской власти и всякому вообще начальству. Послѣ этого правительство рѣшило принять противъ петербургскихъ скакуновъ строгія мѣры: мужчины были сосланы въ крѣпости, а женщины въ рабочіе дома. Тѣмъ не менѣе мѣры эти не положили преграды распространенію возмутительнаго сектантства и не прекратили его существованія.

Въ настоящее время секта эта въ особенности распространена среди чухонцевъ. Главное гнѣздо ея находится въ Петергофскомъ уѣздѣ. Немало скакуновъ можно встрѣтить на островѣ Даго. Проповѣдники ихъ отличаются фанатическою ревностью и не стѣсняются средствами для распространенія своей «вѣры» среди рабочихъ и крестьянъ. Для радѣній, подобно хлыстамъ, скакуны одѣваются въ длинныя бѣлыя рубахи, безъ пояса, а женщины надѣваютъ на себя, поверхъ обычнаго платья, бѣлыя, широкія и длинныя кофты; головы повязываютъ бѣлыми платками. Радѣніями руководитъ особый «наставникъ», который распоряжается деньгами и всѣми другими дѣлами этой сектантской общины. Петербургскіе скакуны имѣютъ уже довольно

объемистую книгу «псалмовъ», ими самими сочиненныхъ. Содержаніе этихъ псалмовъ довольно однообразно; сектанты только восхваляютъ себя и свою вѣру, порицая всѣ христіанскія вѣроисповѣданія. Пѣніемъ такихъ псалмовъ и начинаются и радѣнія скакуновъ. Наставникъ, стоявшій сначала за столомъ, выходитъ на средину комнаты, вокругъ него становятся всѣ присутствующіе,—и начинается общее прыганіе. Каждый изъ всѣхъ силъ старается прыгать, издавая при этомъ какіе то нечленораздѣльные звуки, иной разъ похожіе на крикъ курицы, иногда—на лай собаки; кто реветъ, кто стонетъ, кто воетъ,—все сливается въ невообразимый хаосъ, а въ общемъ получается очень странная и вмѣстѣ съ тѣмъ тяжелая картина. Скачутъ скакуны до изнеможенія; нѣкоторые изъ нихъ падаютъ, прикрываются простынею, но, отдохнувъ немного, опять начинаютъ прыгать и бѣсноваться. Продолжительность скаканія въ ихъ глазахъ является особенно богоугоднымъ подвигомъ. Старики и старухи или стоятъ поодиночкѣ, переминаясь съ ноги на ногу, или, найдя себѣ подходящую пару, обнимаются и покачиваются изъ стороны въ сторону.

Изъ Петербургской губерніи скакуны проникли въ Смоленскую, Рязанскую, Калужскую, Костромскую, Самарскую и др. Въ Юрьевскомъ уѣздѣ, Костромской губ., ихъ обозвали тѣлешами, нагишами, купидонами, потому что на своихъ радѣніяхъ они прыгаютъ уже совершенно безъ всякаго костюма, даже безъ бѣлья, мужчины и женщины, парни и дѣвки бокъ о бокъ. Въ Верхотурскомъ уѣздѣ ихъ зовутъ ползунами, потому что на своихъ радѣніяхъ они не только скачутъ, но и ползаютъ по полотну, которое они считаютъ узкимъ путемъ въ царство небесное. На югѣ Россіи идеи и культъ этой секты, проникнувъ въ штундистскую среду, создали секту малеванцевъ.



Малеванщина.

Исторія секты. Секта, извѣстная подъ именемъ малеванщины, возродилась на почвѣ штундизма.

Среди многочисленныхъ общинъ штундистовъ Таращанскаго уѣзда создалась среди разочарованныхъ, недовольныхъ штундизмомъ, какъ вѣрой «полой» и «сухой». Не забывъ величавости родного православнаго обряда, внимая голосу миссіи, наглядно разбивавшему основы штунды и убѣждавшему въ невозможности спастися одною вѣрою безъ благодати таинствъ и добродѣланія, многихъ сектантовъ охватило раздвоенное томительное настроеніе.

Въ эту среду, благодаря живому общенію южнорусскихъ сектантовъ съ сѣверо-кавказскими штундохлыстами, попали идеи мистическаго сектантства. Многіе перешли въ православіе. Но идея о второмъ скоромъ пришествіи Спасителя не замерла, а начала бродить среди Таращанскихъ сектантовъ, надъ ней глубоко задумалось сектантство, искало разрѣшенія ея въ Библіи.

Тогда она захватила одного мистически настроеннаго самоуглубленнаго фанатичнаго штундиста Малеваннаго, человѣка неграмотнаго, но толковаго, трогательно проповѣдавшаго своимъ замогильнымъ искреннимъ голосомъ о кончинѣ міра.

Задумавшись надъ Даніиловыми седминами, Малеванный внушилъ себѣ, что исполненіе ихъ должно

сбыться на немъ, имѣющемъ 7 седминъ отъ роду—49. Вскорѣ онъ сдѣлался фанатикомъ секты, сталъ страдать галлюцинаціями: ему казалось, что во время молитвы вокругъ него распространяется какой-то необычайно пріятный запахъ. Сначала онъ объяснялъ этотъ запахъ близостью къ нему Святаго Духа, а потомъ пришелъ къ убѣжденію, что Духъ Святой обитаетъ въ немъ самомъ, и это сознаніе вызывало въ немъ радость и даже облегчало будто бы вѣсъ его тѣла. Онъ сталъ во время своихъ моленій поднимать руки вверхъ, надѣясь, что чрезъ это поднимется на небо. Затѣмъ у него появилось дрожаніе рукъ, которое распространялось и на другія части тѣла. Это судорожное трясеніе своего организма Малеванный объяснялъ тѣмъ, что въ него входитъ Духъ Святой, передъ Которымъ содрогается его человѣческая природа. Но носителемъ Св. Духа онъ былъ недолго: скоро онъ объявилъ себя первенцемъ у Бога и Христомъ, примѣнивъ къ себѣ слова апостола Павла: «каждый въ своемъ порядкѣ: первенецъ Христосъ, потомъ Христовы, въ пришествіе Его», (I Кор. 15, 23); называлъ себя «царемъ надъ царями», «спасителемъ рода человѣческаго» и, наконецъ, «богомъ, явившимся во плоти». Многіе изъ таращанскихъ штундистовъ повѣрили ему и такимъ образомъ составили ядро послѣдователей новой секты. Они оказывали Малеванному божеское почитаніе: къ его дому приближались не иначе, какъ на колѣняхъ, а передъ нимъ лично падали ницъ, произнося ему молитвы, чаще другихъ «Отче нашъ». Его дѣятельнымъ сотрудникомъ по распространенію «новой вѣры» былъ таращанскій крестьянинъ Сосновскій. Малеванный сталъ диктовать посланія къ «церквамъ»,—штундовымъ общинамъ о скорой кончинѣ сего вѣка, о наступленіи его царства славнаго, когда не надо будетъ ни сѣять, ни жать, а всѣ увѣровавшіе въ него будутъ питаться, какъ птицы небесныя, манною на деревьяхъ.

Тѣ, кто увѣруетъ и соберется вокругъ, будутъ судить людей и возсядутъ на престолахъ.

Нашлось много такихъ охотниковъ. Кончина вѣка назначалась самозваннымъ спасителемъ міра на разные сроки сроки и сектанты со всѣхъ селъ спѣшили продавать все и идти въ Таращу, снося все къ ногамъ спасителя. Началась коммунистическая жизнь съ непрерывнымъ пѣніемъ и чтеніемъ въ удушливой нездоровой атмосферѣ. Дрожаніе Малеваннаго стало передаваться, путемъ нервнаго зараженія, другимъ адептамъ секты. Это почиталось накрытіемъ Св. Духа и вызывало припадки радости и безумствъ. Вертѣться и прыгать стали и дѣти. Одна женщина въ припадкѣ безумства убила свое родное дитя, вытрясая изъ него духа лукаваго, препятствовавшаго ребенку трястись. Потребовалось вмѣшательство власти и суда. Малеванный былъ признанъ страдающимъ «пароніей», сумасшедшимъ и помѣщенъ въ психіатрическую больницу Кирилловскихъ богоугодныхъ заведеній въ городѣ Кіевѣ. Непрерывавшіяся сношенія его съ своими послѣдователями были причиною того, что въ 1895 году его перевели въ Казань въ тамошнюю больницу богоугодныхъ заведеній. Преемникомъ его по управленію малеванскими общинами сталъ крестьянинъ села Вербова, Сквирскаго уѣзда, Иванъ Лысенко, высокій, статный красавецъ, обладавшій рѣдкою способностью говорить притчами и образами въ народномъ духѣ. Сначала онъ выдавалъ себя только за посланника или апостола Малеваннаго, потомъ за Св. Духа или «иного утѣшителя» и, наконецъ, за Христа,—послѣ того, какъ Малеванный былъ признанъ богомъ-отцомъ, «явившимся во плоти». Лысенко ввелъ среди малеванцевъ ученіе о «христовой любви», отнявъ жену Агафію у преданнѣйшаго своего послѣдователя, крестьянина с. Турбовки, Деметія Радчука, а ему надѣлилъ «плащаницу» крестьянку Сосновскую; на моленіяхъ, по примѣру хлыстовъ, онъ

допустилъ «свальный грѣхъ». Новое царство, которое намѣревался основать Малеванный, по ученію Лысенка, должно было представлять собою осуществленіе обычныхъ соціалистическихъ мечтаній: землю у помѣщиковъ нужно отнять, поповъ и пановъ истребить, никакихъ властей и законовъ не признавать, право собственности уничтожить. Секта проявилась въ Кіевской, Херсонской, Харьковской, Казанской и Иркутской губерніяхъ.

Проживая въ Казанской больницѣ для умалишенныхъ, Малеванный не переставалъ находиться въ самыхъ оживленныхъ сношеніяхъ съ своими послѣдователями. Онъ часто отправлялъ имъ свои «посланія Іисуса», которыя были списываемы во множествѣ экземпляровъ (каждый малеванецъ имѣлъ ихъ) и читаемы во время общественныхъ моленій. Съ своей стороны и малеванцы часто предпринимали путешествія къ нему. Среди нихъ были распространяемы самыя фантастическія легенды объ ихъ «спасителѣ». Малеванцы были убѣждены, что ихъ главарь «самъ восхотѣлъ» до нѣкотораго времени проживать въ Казани въ хрустальномъ домѣ, Богу угодномъ, гдѣ онъ бесѣдуетъ съ царями о предстоящемъ устроеніи на землѣ своего царства. Въ 1889 году между малеванцами была распространена брошюра астронома Фалька о предстоящей кончинѣ міра,—неразумное предсказаніе, совпавшее однако-же съ ожиданіемъ пришествія спасителя—Малеваннаго, которымъ только и жили его послѣдователи. Малеванцы заволновались; они начали готовиться ко встрѣчѣ Малеваннаго и ко вступленію въ его царство. Они отказались совершенно работать, бросили неубранными свои поля, распродали все свое имущество и жили на наличныя деньги. Кончину міра и страшный судъ они назначили на 1-е ноября 1899 года. Толпа малеванцевъ въ 70 человѣкъ съ женами и дѣтьми, подъ предводительствомъ Лысенка, Радчука и ихъ духовныхъ женъ, отправилась торже-

ственно встрѣчать грядущаго спасителя-Малеваннаго. Но въ Кіевѣ эти странные путешественники были арестованы и этапнымъ порядкомъ возвращены на мѣста своей родины.

Въ это время малеванцы часто обнаруживали фанатическое изувѣрство. Во время неистоваго богомоленія въ с. Дешкахъ 20 іюля 1899 года лжехристосъ Авраамъ Вирченко былъ задушенъ неистовымъ изувѣромъ Лаврентіемъ Аврааменкомъ. Въ сел. Корниловѣ, Каневскаго уѣзда, крестьянинъ Василій Авраменко, подражая ветхозавѣтному патріарху Аврааму, рѣшилъ принести въ жертву своего 13-лѣтняго сына Трофима. Только случайно сосѣди спасли несчастнаго мальчика отъ ужасной смерти. Но особенное изувѣрство было проявлено послѣдователями Малеваннаго въ с. Павловкахъ, Сумскаго уѣзда, Харьковской губерніи, въ 1900 году, 16-го сентября. Виновникомъ его былъ крестьянинъ с. Яхновъ, Васильевскаго уѣзда, Кіевской губерніи, малеванецъ Моисей Тодосіенко, выдававшій себя за посланника и пророка Малеваннаго. Когда Малеванный былъ помѣщенъ въ Кирилловское богоугодное заведеніе, Тодосіенко ѣздилъ въ Петербургъ хлопотать передъ Государемъ объ его освобожденіи. Къ Государю, конечно, онъ допущенъ не былъ; тѣмъ не менѣе, по возвращеніи на родину, онъ разсказывалъ своимъ единовѣрцамъ, что Государя онъ видѣлъ и бесѣдовалъ съ нимъ, что Государь одной вѣры съ нимъ, что Государь радъ былъ бы освободить Малеваннаго, но этому противятся министры, которые держатъ царя подъ стекломъ, въ заплатанной свиткѣ, такъ что Тодосіенко изъ собранныхъ малеванцами денегъ далъ и ему на бѣдность три рубля. Послѣ того Тодосіенко былъ помѣщенъ въ больницу для умалишенныхъ, но, выпущенный оттуда, онъ отправился пропагандировать малеванщину за предѣлы Кіевской губерніи. Въ сентябрѣ 1900 года онъ прибылъ въ с. Павловки, Сумскаго уѣзда, и здѣсь

сталъ среди крестьянъ толстовцевъ выдавать себя за какого-то великаго человѣка; говорилъ, что лично знакомъ съ Государемъ, копалъ вмѣстѣ съ нимъ бураки, говорилъ о необходимости отнять землю у помѣщиковъ, не обращая вниманія на сопротивленіе сенаторовъ и т. п. Въ заключеніе онъ увѣрялъ павловскихъ крестьянъ, толстовцевъ, что скоро въ Россіи всѣ порядки измѣнятся,—ибо этотъ міръ кончится и наступитъ новое царство: не будетъ больше войнъ, ни начальниковъ, ни законовъ, ни судовъ. Себя онъ называлъ пророкомъ Моисеемъ, пришедшимъ «дать возмездіе нечестивымъ людямъ за ихъ злодѣянія», причемъ увѣрялъ, что послѣ него придетъ пророкъ Илія, а затѣмъ и самъ Христосъ — правда Божія — судить міръ. «Всему близится конецъ»—кричалъ Тодосіенко. «Бросайте, люди, работу, — одѣвайтесь въ праздничныя одежды; идемъ разрушать неправду на землѣ; Христосъ воскресъ. Тодосіенко увѣрялъ, что на помощь толстовцамъ изъ Кіева ѣдутъ два вагона братьевъ, и тогда, говорилъ онъ, мы разнесемъ все. Доберемся до Петербурга. И домъ Романовыхъ раскасируемъ». 14 сентября онъ устроилъ «тайную вечерю» и выбралъ себѣ преемника-пророка, павловскаго крестьянина Павленка. Сектанты рѣшили разгромить слободу, начавъ съ церквей. Они уговорились войти въ церковь, убить тамъ священника, все разгромить, съ разныхъ сторонъ зажечь громадную слободу и «избить всѣхъ грѣшниковъ». По благовѣсту къ заутрени сектанты собрались въ условленномъ мѣстѣ и торжественно двинулись къ ближайшей церкви-школѣ, крича неистово: «Христосъ воскресъ»—«Правда наша». Разбивъ замки на наружныхъ дверяхъ, сектанты ворвались въ церковь и принялись съ изувѣрствомъ все ломать и разбивать. Вбѣжали въ алтарь, распахнули царскія врата, сдвинули съ мѣста престолъ. Пророкъ Павленко и двѣ дѣвки залѣзли на престолъ и съ него кричали: «Кто здѣсь стоитъ»?—«Правда».—«На чемъ

онастоитъ»?--«На неправдѣ».—«Такъ поймайте же неправду»—скомандовалъ Павленко. И сектанты бросились яростно сокрушать все: жертвенникъ они повалили на бокъ; запрестольный крестъ поломали и выбросили изъ окна; потомъ, какъ звѣри, выбѣжали изъ алтаря и стали бить палками по иконамъ; попортили царскія двери, изломали и погнули подсвѣчники; паникадило разбили; стекла въ окнахъ всѣ побили палками. Затѣмъ они отправились громить другую церковь, каменную, но здѣсь ихъ встрѣтили кольями православные и разгрома не допустили...

Несмотря на то, что ожиданія малеванцевъ о кончинѣ міра, пришествіи Спасителя и устроеніи новаго царства на землѣ 1-го или 13-го ноября 1899 года не оправдались,—распространеніе малеванщины не ослабѣвало, а усиливалось. Послѣ манифеста 17-го апрѣля 1905 г. Малеванному дана свобода. Онъ возвратился на родину въ г. Таращу и сталъ опять во главѣ возбужденнаго имъ сектантскаго движенія. Онъ объѣхалъ прежде всего общины своихъ послѣдователей и былъ возмущенъ появленіемъ въ нихъ «свободной христовой любви» и «свальнаго грѣха». Чрезъ это онъ разошелся съ Лысенкомъ и въ малеванщинѣ произошелъ расколъ: приверженцы Малеваннаго стали называть себя «малеванцами», а оставшіеся вѣрными Лысенку «малеванными».

Вѣроученіе и культъ малеванцевъ. Вѣроученіе малеванцевъ еще не сложилось въ опредѣленную и строго замкнутую систему. Малеванный еще живъ и секта держится только на его личномъ авторитетѣ. Чему онъ учитъ живымъ словомъ, то и составляетъ вѣрованіе его послѣдователей.

Книгамъ Священнаго Писанія, какъ Ветхаго такъ и Новаго Завѣта особаго значенія малеванцы не придаютъ, какъ и источникамъ вѣроученія. Поэтому и православные миссіонеры напрасно бы стали ссылаться на нихъ въ своихъ собесѣдованіяхъ съ мале-

ванцами. «Намъ нѣтъ нужды читать и выслушивать Писаніе, время его прошло; Евангеліе теперь должно быть внутри человѣка, Книги Священнаго Писанія они истолковываютъ въ аллегорическомъ смыслѣ. За Евангеліемъ они не признаютъ историческаго значенія, а лишь пророчественное. Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, по ихъ вѣрованію, не есть историческое лицо, а только олицетвореніе «правды»; что говорится о Его жизни, то и должно осуществиться въ жизни имѣющаго прійти спасителя міра — Малеваннаго или въ жизни каждаго человѣка. Виѳлеемская пещера, въ которой родился Христосъ, для малеванцевъ—сердце человѣка, начинающаго жить по правдѣ; вода — слово Божіе; крещеніе водою — омовеніе неправды усвоеніемъ вѣроученія Малеваннаго; самарянка сама-рана-человѣкъ, зараженный грѣхомъ и не вѣдающій правды. Въ такомъ же смыслѣ малеванцы изъясняютъ и всѣ книги Ветхаго Завѣта. Христосъ, въ смыслѣ правды, существуетъ отъ сотворенія міра; но люди всегда Его умерщвляли своею неправдою, хотя совсѣмъ и не могли Его умертвить, такъ какъ Онъ постоянно воскресаетъ въ комъ либо изъ благочестивыхъ людей. Такими носителями Христа или правды въ Ветхомъ Завѣтѣ были: Авель, Енохъ, Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ, Моисей и всѣ пророки.

Христосъ, какъ лицо, какъ Сынъ Божій и Спаситель міра, еще не приходилъ на землю, иначе на землѣ не было бы ни зла, ни грѣховъ, ни болѣзни, ни смерти. Какъ Спаситель міра, Христосъ еще прійдетъ въ лицѣ Кондратія Малеваннаго, который произведетъ страшный судъ, а для малеванцевъ устроитъ на землѣ новое царство, въ которомъ они будутъ блаженствовать тысячу лѣтъ; а что дальше будетъ—неизвѣстно. Ни воскресенія мертвыхъ, ни безсмертной жизни, въ общепринятомъ смыслѣ, малеванцы не признаютъ; всѣ мечты ихъ направлены только къ землѣ и къ освобожденію отъ физическаго труда. Они не

признаютъ даже существованія неба. Міръ, по ихъ ученію, вѣченъ и измѣнится только въ нравственномъ и соціальномъ отношеніяхъ, что и разумѣютъ они подъ кончиною міра.

Самое понятіе о Богѣ у малеванцевъ весьма смутно и неопредѣленно, какъ у хлыстовъ. Повидимому, они даже не признаютъ Бога самостоятельно существующимъ Духомъ; по ихъ вѣрованію, Богъ, «пришедшій во плоти», есть только Кондратій Малеванный. Никогда не говорятъ они о Троичности Лицъ въ Богѣ; сыномъ Божіимъ они всегда называли только Малеваннаго, затѣмъ Лысенка, а въ послѣднее время—каждаго малеванца. Подъ духомъ Божіимъ они разумѣютъ только какую-то силу Божію.

Никакой церкви Христовой малеванцы не признаютъ. Христа, какъ историческаго лица, не было; а слѣдовательно, не могъ Онъ установлять и церкви. Всѣ таинства и обряды православной Церкви малеванцы кощунственно отрицаютъ. Иконы сожгли, или покрываютъ ими горшки и ведра; одинъ малеванецъ превратилъ въ шашечную доску икону, данную ему въ благословеніе умершимъ отцомъ; другой изъ бывшаго кіота для иконъ устроилъ корыто для свиней. Православную Церковь и духовенство малеванцы ненавидятъ въ сильнѣйшей степени и не могутъ говорить о нихъ безъ раздраженія и озлобленія. Храмы отвергаютъ, утверждая, что каждый малеванецъ есть живой храмъ.

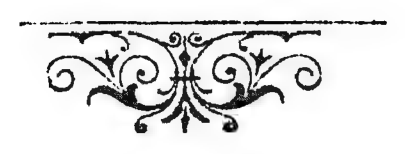
Богомоленія малеванцевъ представляютъ чрезвычайную картину. Обыкновенно они начинаются пѣніемъ,—что и составляетъ самое употребительное религіозное упражненіе малеванцевъ. Пѣніе ведется женщинами и мужчинами совмѣстно. Многіе изъ присутствующихъ подпѣваютъ или только слушаютъ. Во время пѣнія, то въ томъ, то въ другомъ мѣстѣ хаты, начинаютъ раздаваться то всхлипыванія, то возгласы, то рыданія. Плачутъ одинаково и мужчины и жен-

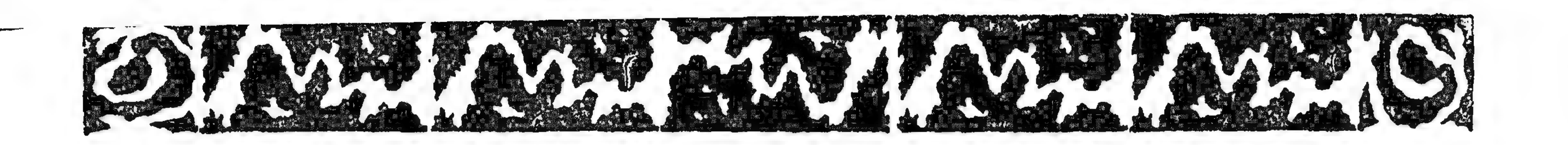
щины, и среди этого хаоса звуковъ вдругъ слышится порывистая, горячая молитва: «Господи, Боже мой... душа моя... ты просишь... душе моя вірная... дорогисенькая... душенько моя... Господи татечку мій, рідный, спаси-жъ ты мене... Ты жъ милосердный... а я»... Молитва прерывается рыданіями; въ разныхъ концахъ хаты раздаются молитвенные возгласы; нѣкоторые, доведенные до экзальтированнаго состоянія, начинаютъ раскачиваться и произносить какія-то отрывочныя, непонятныя слова: «Гота талемъ, фера малемъ, верденъ, бурденъ...» или «триндо триндіазы уыти астентинъ алантантинъ аражтанти атинъ такъ тикъ торъ тарахата а ти, ти, ти, ти, ди, ди, ди...» Иногда двое обращаются другъ къ другу и произносятъ безсмысленныя слова, какъ бы ведутъ между собою разговоръ, сопровождая его при этомъ жестами. Бываетъ, что кто-либо изъ присутствующихъ на собраніи малеванцевъ схватываетъ перо и на листѣ бумаги быстро пишетъ какіе-то каракули и знаки, не имѣющіе никакого сходства съ буквами. Все это, по мнѣнію малеванцевъ, есть проявленіе Св. Духа, Который вѣщаетъ въ данную минуту черезъ человѣка на «иныхъ языкахъ», подобно тому, какъ это было съ апостолами по сошествіи Св. Духа на нихъ. Другую не менѣе интересную особенность малеванскихъ собраній составляетъ появленіе у многихъ лицъ судорогъ. Благодаря этимъ судорогамъ въ собраніяхъ малеванцевъ наблюдается часто такая картина. Среди общаго шума, крика и безпорядка одни падаютъ, какъ сраженные молніей, другіе восторженно и жалобно кричатъ, плачутъ, бьютъ себя по лицу, дергаютъ себя за волосы, стучатъ въ грудь, топаютъ ногами, пляшутъ, издаютъ всевозможные звуки и возгласы, подражающіе собачьему лаю, конскому ржанію и другимъ дикимъ возгласамъ. Сами малеванцы придаютъ этимъ судорожнымъ проявленіямъ весьма большое значеніе, считая ихъ также несомнѣннымъ проявленіемъ въ человѣкѣ бо-

жественнаго начала. Поэтому они ждутъ этихъ судорогъ, оживляются и восторгаются картиною судорогъ и при появленіи ихъ во всемъ собраніи начинается общій подъемъ возбужденія и ликованія. Свои молитвы Малеванный произносилъ не иначе, какъ поднимая глаза къ небу и махая руками сначала къ себѣ, а потомъ отъ себя вверхъ. Обыкновенно же малеванцы произносятъ молитвы съ воздѣтыми руками вверхъ, хотя также машутъ ими или держатъ на груди. На каждомъ собраніи они читаютъ молитву Господню «Отче нашъ», и наиболѣе любимый ими кантъ о днѣ Господнемъ.

Къ особенности малеванцевъ нужно отнести то, что, по примѣру хлыстовъ, они не ѣдятъ мяса, такъ какъ въ немъ есть «душа жива».

Малеванцы отвергаютъ существующій порядокъ государственной жизни во всемъ его объемѣ, такъ какъ разумнымъ устройствомъ государственной жизни признаютъ только тотъ порядокъ, который будетъ введенъ Малеваннымъ въ его будущемъ царствѣ. Извѣстны случаи уклоненія малеванцевъ отъ воинской повинности.





Общіе или секта общаго упованія.

Исторія секты. Секта «Общихъ» образовалась подъ вліяніемъ соціалистическихъ и коммунистическихъ ученій запада, вторгшихся въ среду невѣжественнаго молоканства, и сродна по существу и характеру своего ученія съ толстовствомъ и отчасти съ духоборчествомъ.

Начало появленія секты «Общихъ» относится къ тридцатымъ годамъ прошлаго столѣтія. Крестьяне Поповъ и Фроловъ болѣе десяти лѣтъ занимались пропагандою коммунистическихъ идей и первоначальнаго христіанскаго ученія на своей родинѣ, въ Самарской губерніи; но потомъ 1833 году Поповъ былъ сосланъ въ Закавказскій край на поселеніе. Поселившись среди своихъ единовѣрцевъ молоканъ, Поповъ началъ распространять свое ученіе, приводимое уже въ систему, еще съ большею энергіею, чѣмъ въ Самарской губерніи.

Поповъ, остановившись на повѣствованіи книги Дѣяній Апостольскихъ о жизни первыхъ христіанъ: «всѣ вѣрующіе были вмѣстѣ и имѣли все общее: и продавали имѣнія и всякую собственность, и раздѣляли всѣмъ, смотря по нуждамъ каждаго... У множества увѣровавшихъ было одно сердце и одна душа: и никто ничего не называлъ своимъ изъ имѣнія своего, но все у нихъ было общее» (Дѣян. 2, 44—45; 4, 32). На этихъ началахъ общности труда и имущества Поповъ рѣшилъ устроить экономическую жизнь своихъ единовѣрцевъ-молоканъ. Онъ началъ пропо-

вѣдывать среди нихъ, что частная собственность есть зло, ибо она порождаетъ ссоры, зависть, ненависть, вражду, интриги, коварство, воровство, грабежи, убійства, тщеславіе и гордость у однихъ, униженіе, рабство, лесть, двоедушіе, ложь у другихъ; частная собственность препятствуетъ людямъ въ достиженіи своего спасенія, удаляетъ ихъ отъ Бога и не даетъ имъ возможности выполнять заповѣдь Спасителя о любви къ ближнимъ, потому что Онъ и сказалъ богатому юношѣ: «если хочешь быть совершеннымъ, поди, продай имѣніе твое и раздай нищимъ» (Мѳ. 19, 21). И всѣмъ своимъ послѣдователямъ заповѣдалъ: «Продавайте имѣнія ваши». Частная собственность всѣхъ людей дѣлитъ на богатыхъ и бѣдныхъ; нищіе потому есть на свѣтѣ, что существуютъ богачи, на ихъ счетъ умножающіе свое богатство. Первые христіане были совершенными потому, что все у нихъ было общее и никто ничего не называлъ своимъ. Нужно, чтобы такъ жили и духовные христіане (т. е. молокане), чтобы у нихъ былъ общій трудъ и общее имѣніе, изъ котораго и были бы удовлетворяемы нужды каждаго.

Ученіе Попова произвело на молоканъ сильное впечатлѣніе и у него скоро явилось много послѣдователей: 120 семействъ въ Николаевскѣ, два въ Пришибѣ и довольно большое число мужчинъ и женщинъ, поселившихся въ деревнѣ Андреевкѣ; кромѣ того у него остались еще послѣдователи и на родинѣ въ Самарской губерніи—въ с. Яблоновкѣ, Тягловкѣ и др. мѣстахъ. Всѣ усвоившіе ученіе Попова снесли къ его ногамъ все свое имущество. Образовалась большая коммунистическая община. Для управленія ею и общимъ имуществомъ нужно было учредить особую администрацію. И вотъ Поповъ избралъ изъ своихъ послѣдователей двѣнадцать «апостоловъ» или «чиновъ» и казначея. Изъ этихъ двѣнадцати чиновъ было 9 мужчинъ и 3 женщины. Мужчины управляли дѣлами общины и молитвенными собраніями, а женщины при-

сматривали только за «сестрами», обучая ихъ пѣнію и запѣвали на моленіяхъ. Каждому «чину» дано было особое названіе и были опредѣлены его права и обязанности на основаніи будто бы Св. Писанія. Высшій «чинъ» назывался «судьею» (онъ же и «пресвитеръ»); его обязанности состояли въ томъ, чтобы на молитвенныхъ собраніяхъ предсѣдательствовать, читать книги Св. Писанія и изъяснять ихъ, наблюдать за всѣми другими «чинами», чтобы каждый «въ своемъ дѣлѣ не ослабѣвалъ и былъ бы бдителенъ».

Второй «чинъ»—«жертвенникъ» (онъ же правое ухо Христа); его обязанность принимать деньги, приносимыя членами общины и разнаго рода пожертвованія и записывать ихъ на приходъ въ особую книгу.

Третій «чинъ»—«распорядитель»; обязанность его—слѣдить за людьми въ каждомъ ихъ дѣлѣ.

Пятый «чинъ»—«молитвенникъ»; его обязанность: въ церкви молиться за церковь вслухъ.

Шестой «чинъ»—«словесникъ»; его обязанность слѣдить за тѣмъ, чтобы стоящіе въ церкви давали дорогу входящимъ, принимать отъ всѣхъ платье; говорящихъ унимать.

Седьмой «чинъ»—«членъ»; его обязанность въ церкви готовить пѣніе; учить учебныхъ (т. е. учащихся) читать и писать; имѣть почтеніе между собой (?) и къ людямъ.

Восьмой «чинъ» — «тайникъ»; это помощникъ «члена пѣвчаго хора»; его обязанность мирить («ладить») ссорящихся «въ церкви» пѣвчихъ и учить пѣть ихъ подъ руководствомъ «члена пѣвчаго хора».

Девятый «чинъ»—«мысленникъ»; это—духовникъ.

Изъ женскихъ чиновъ одна женщина называется «Стыдомъ»; обязанность этой женщины—пѣть на молитвенныхъ собраніяхъ—альтомъ; другая женщина—«Разумъ» (она же «разумъ Христа»),—поетъ контръальто; третья «Голосъ» она же («голосъ Христа»),—поетъ дискантомъ.

Изъ судьи, водителя и члена составляется «совѣтъ», на обязанности котораго лежитъ обсужденіе какихъ-либо особо важныхъ дѣлъ всей общины.

Съ учрежденіемъ коммунистической общины всѣ права личной имущественной собственности перешли къ общинѣ: всѣ дома съ хозяйственными постройками, земли, сады, огороды, мельницы, пчельники, кожевники, даже земледѣльческія орудія, телѣги, лошади, скотъ, одежда и бѣлье, однимъ словомъ все имущество отдѣльныхъ лицъ обратилось только въ собственность одной сектантской общины этого «упованія» въ каждой отдѣльной слободѣ. Доходами съ этого имущества также стала распоряжаться только община. Даже семья утратила свое естественное значеніе и свои имущественныя права. На ея мѣсто поставлена партія. Партіею у сектантовъ «Общаго упованія» называются всѣ обитатели одного дома. Только мужъ съ женою на всю жизнь должны быть неразлучны; а потому они не могутъ находиться въ разныхъ партіяхъ. Кромѣ того, партіи не могутъ состоять изъ однихъ мужчинъ или изъ однѣхъ женщинъ, а должны состоять изъ обоихъ половъ.

Вся община сектантовъ этого «упованія» въ каждой отдѣльной слободѣ называется «соборною церковью», а партіи «домашними» или «земными церквами».

«Соборныя церкви», какъ и партіи, обозначаются также нумерами и по нумерамъ имѣютъ преимущество старшинства; первая «соборная церковь» считается выше второй, которая выше третьей и т. д. Отъ старшинства церквей зависитъ и старшинство ихъ чиновъ; судья первой соборной церкви въ глазахъ сектантовъ стоитъ выше судьи второй соборной церкви; жертвенникъ первой соборной церкви—выше жертвенника второй соборной церкви и т. д.

Денежныя суммы, принадлежащія сектѣ «Общаго упованія», раздѣляются на два рода: 1) доходы отъ

имуществъ и работъ сектантовъ; они идутъ на уплату податей, на различныя нужды всей общины и ея членовъ и на покрытіе общественныхъ сельскихъ расходовъ; и 2) столовая сумма, составляющаяся изъ частныхъ пожертвованій, которая предназначена на покрытіе особенныхъ нуждъ сектантовъ, напр., выдача въ замужество дочерей, лѣченіе больныхъ, погребеніе и поминовеніе умершихъ и т. д. Обѣ суммы хранятся при «соборныхъ церквахъ» каждой слободы. Общее имущество —хлѣбъ, мука, крупа, скотъ, земледѣльческія орудія, одежда и обувь и т. п. находятся въ вѣдѣніи соборнаго распорядителя. Оно выдается партіямъ поголовно на число душъ, «по уравненію». Въ этомъ случаѣ сектанты «Общаго упованія» руководятся будто бы указаніями Св. Писанія (2 Кор. 8, 11—15; Исх. 16, 16).

Сектанты «Общаго упованія» обязаны отдавать своихъ дѣтей обоего пола, достигшихъ семилѣтняго возраста, въ школы при «соборныхъ церквахъ». Тамъ ихъ учатъ читать, писать, считать, пѣть псалмы; кромѣ того, въ школахъ уже дѣти пріучаются къ судамъ, разборамъ дѣлъ, примиренію, обрядамъ богомоленія и т. п. Школьное ученіе оканчивается по достиженіи дѣтьми 12-ти лѣтняго возраста. Обучаютъ сектантскихъ дѣтей въ школахъ чины «соборныхъ церквей»: членъ, тайникъ, мысленникъ и пѣвцы..

Вѣроученіе. «Общихъ». Послѣдователи «Общаго упованія» имѣютъ «Уставъ» изъ 25 § §; они вѣруютъ, что «Богъ безъ начала безъ конца, Всеблагъ, Всемилосердъ и Всемогущъ, все создавшій и всѣмъ управляющій; всѣ люди и всѣ творенія въ Его владычествѣ; Троица въ Богѣ и Богъ въ Троицѣ. Троица состоитъ изъ Отца, Сына и Св. Духа, въ трехъ лицахъ едина суть, нераздѣлима. Угодники и святые суть ветхозавѣтные пророки, апостолы, ученики Господни, значащіеся въ Св. Писаніи, святые угодники и мученики». Источникомъ своихъ вѣрованій «Общіе»

признаютъ только Св. Писаніе, которое толкуютъ произвольно, каждый по своему; пользуются Библіею, изданною «Библейскимъ Обществомъ».

Подъ именемъ Церкви, «Общіе», по своему уставу, разумѣютъ: 1) «общенародное собраніе» «въ празднованіе слова Божія», 2) партію, т. е. всѣхъ лицъ, живущихъ въ каждомъ домѣ, и 3) даже каждое отдѣльное лицо. Поэтому «Общіе» признаютъ три вида церкви: 1) соборную, состоящую изъ единовѣрцевъ одной слободы; 2) домашнюю, т. е. партію; и 3) единотѣльную—каждаго отдѣльнаго сектанта.

Таинствъ въ собственномъ смыслѣ «Общіе» не признаютъ; употребляя принятыя у православныхъ названія таинствъ, они однако же приписываютъ имъ совсѣмъ другой смыслъ, чѣмъ они въ дѣйствительности имѣютъ. Такъ, подъ крещеніемъ «Общіе» разумѣютъ «ученіе», «омовеніе, очищеніе, красоту, крѣпость, чистоту, ревнительный плачъ, упыніе о духѣ, счастливый успѣхъ, ученіе благихъ дѣлъ, умноженіе разумѣнія и ревность къ святости»; подъ «миропомазаніемъ»—«радость пѣнія, умерщвленіе грѣха, взаимную помощь, угожденіе человѣку, примиреніе со всѣми, утѣшеніе сердцемъ». Мы, говорятъ «Общіе», «причащаемся божественнымъ тайнамъ—любовью, радостью, смиреніемъ, долготерпѣніемъ, благостью, милосердіемъ, вѣрою, кротостью, воздержаніемъ себя въ дѣлахъ, словахъ и мысляхъ». Подъ покаяніемъ они разумѣютъ «признаніе успѣховъ разумному человѣку; въ немъ Богъ признанъ человѣку и Богу; покаяться значитъ—видимо поклониться всему народу, а невидимо—пресвитеру сказать грѣхи и заключить себѣ (т. е. дать слово) такъ не дѣлать. Іерархію «Общіе» признаютъ въ лицѣ своихъ соборныхъ чиновъ. Видимо, говорятъ они, архіереи и священники—«усердные чины ради насъ, а невидимо съ ними Христосъ и Духъ Божій освящаютъ человѣка Св. Писаніемъ». Брака, какъ таинства, сектанты «Общаго упованія» также не при-

знаютъ и изъясняютъ его не только общими фразами, но и чрезвычайно туманно. Объ «елеосвященіи» «общіе» даже не упоминаютъ. Обрядовъ не признаютъ. Въ «уставѣ» ихъ секты говорится о нѣкоторыхъ, но въ такомъ же переносномъ смыслѣ, какъ и о таинствахъ.

Постовъ Православной Церкви «общіе» не признаютъ; но значеніе поста, вообще, они не отрицаютъ.

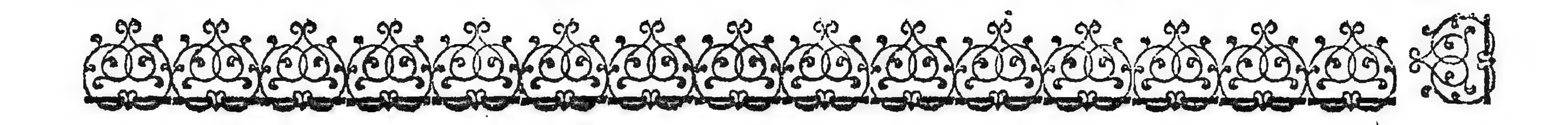
Согласно требованію четвертой заповѣди десятословія, «общіе» празднуютъ воскресный день въ память воскресенія Христова.

Послѣдователи «Общаго упованія» вѣруютъ въ загробную жизнь, ибо молятся объ умершихъ. Но это вѣрованіе у нихъ смутно и неопредѣленно. Они вообще воздерживаются разсуждать о немъ.

Религіозный культъ «общихъ». Изъ всѣхъ раціоналистическихъ сектантовъ «общіе» представляются наиболѣе богомольными. Моленія ихъ состоятъ изъ пѣнія псалмовъ и чтенія молитвъ, постоянно сопровождаемыхъ земными поклонами, колѣнопреклоненіями, взаимными поклонами и взаимнымъ священнымъ лобызаніемъ. Священныя или святыя лобызанія раздѣляются на три вида: 1) лобызаніе единотѣльное, 2) лобызаніе частное; оно происходитъ въ домѣ, гдѣ живутъ молящіеся, и 3) лобызаніе всенародное, общественное, называемое по-преимуществу «святымъ» или «священнымъ»; оно бываетъ и предъ началомъ моленій и по окончаніи ихъ въ «соборной церкви», т. е., на моленіяхъ всей секты.

Моленія «общихъ» также раздѣляются на три вида: 1) моленіе единотѣльное,) 2) моленіе «домашней церкви» и 3) «моленіе соборной церкви». Моленія у нихъ совершаются въ обыкновенныхъ домахъ, въ коихъ ни иконъ, ни какихъ либо особыхъ украшеній ими не допускается.





Іудействующіе или секта жидовствующихъ.

Исторія секты. Секта жидовствующихъ нашего времени имѣетъ свои глубокіе корни. Она имѣетъ и съ догматической и исторической стороны связь съ древнею ересью того же наименованія. Послѣдняя была распространена въ половинѣ XV вѣка, сначала въ Новгородѣ и Псковѣ, а потомъ въ Москвѣ и въ другихъ городахъ Россіи стала распространяться «ересь жидовствующихъ». Виновниками ея распространенія были признаны ученые евреи—астрологъ и каббалистъ Схарія и талмудистъ Мойша Хапуша. Они учили, что Богъ одинъ; Троичность лицъ въ Немъ отрицали, не признавали Іисуса Христа ни Сыномъ Божіимъ, ни Мессіею, увѣряя, что истинный обѣтованный Мессія еще долженъ прійти; отвергали Церковь и іерархію; смѣялись надъ таинствами и обрядами христіанскими; почитаніе Божіей Матери и св. угодниковъ уподобляли языческому многобожію; иконопочитаніе называли идолопоклонствомъ; доказывали преимущество Ветхаго Завѣта предъ Новымъ; отвергали ученіе Православной Церкви о первородномъ грѣхѣ и искупленіи: монашество называли установленіемъ противнымъ самой природѣ человѣка. Это лжеученіе, какъ извѣстно, нашло себѣ много послѣдователей не только среди простого народа, но и среди выдающихся духовныхъ лицъ и свѣтскихъ сановниковъ того времени; имъ увлеклась даже невѣстка великаго князя Іоанна Ш-го.

Въ 1554 году въ Москвѣ былъ созванъ соборъ, осудившій появившуюся ересь. Ревностный святитель Новгородскій архіепископъ Геннадій и игуменъ Волоколамскаго монастыря, преподобный Іосифъ боролись съ нею самымъ энергичнымъ образомъ. Строгія мѣры правительства съ одной стороны, а наступившее смутное время съ другой не благопріятствовали ея дальнѣйшему развитію и распространенію въ народной жизни.

Въ царствованіе Анны Іоанновны, именно въ 1738 году, обнаружилось, что какой-то еврей Борухъ вмѣстѣ съ Ѳайвистомъ занимался пропагандою жидовской ереси, совратилъ въ нее флотскаго капитанъ-лейтенанта Возницына, убилъ смоленскаго священника Абрама, мучилъ находившуюся у него въ услуженіи русскую крестьянскую дѣвку, заставляя ее отречься отъ Христа, въ Смоленскѣ построилъ жидовскую школу и завлекалъ въ нее простой народъ. Но особенно сильно стала распространяться ересь жидовствующихъ въ царствованіе Екатерины II-й, когда дозволено было и баптистамъ, и меннонитамъ, а вмѣстѣ съ ними и «жидамъ» свободно селиться въ Россіи по Заволожью и губерніямъ Тамбовской, Воронежской, Екатеринославской, Таврической и вновь образованной Саратовской. Евреи увидѣли для своей пропаганды удобную почву не только въ религіозномъ равнодушіи, но и въ молоканствѣ. Молокане охотно восприняли воззрѣнія жидовствующихъ и становились послѣдователями жидовствующей секты.

Въ молоканство привнесъ нѣкоторыя изъ воззрѣній секты жидовствующихъ уже самъ основатель секты молоканской Семенъ Уклеинъ. Съ болѣе рѣшительною проповѣдью выступилъ ученикъ и другъ Уклеина, крестьянинъ села Дубовки, Саратовской губерніи, Сундуковъ, котораго-то и принято поэтому считать основателемъ секты жидовствующихъ или субботниковъ. Увлекшись совершенно ученіемъ жидовствую-

щихъ, которыхъ въ то время было особенно много на его родинѣ, въ Саратовской губерніи, онъ сталъ учить, что необходимо признать превосходство Моисеева закона предъ закономъ Христовымъ, такъ какъ Самъ Христосъ подчинялся ему и торжественно указалъ его вѣчное непреходящее значеніе, объявивъ, что скорѣе небо и земля прейдутъ, чѣмъ утратитъ значеніе хоть одна черточка изъ закона Моисеева, а потому и постановленія его о пищѣ должны быть соблюдаемы со всею точностью. Сундуковъ еретически училъ и объ лицѣ Іисуса Христа, почитая Его за пророка, но меньше Моисея. Вмѣстѣ съ тѣмъ онъ пересталъ праздновать воскресный день, а началъ праздновать субботу, отвергъ всѣ христіанскіе праздники, даже удержанные молоканами, и, наконецъ, совершилъ надъ собою обрѣзаніе. Сундуковъ нашелъ себѣ единомышленниковъ, которые усвоили его ученіе и вмѣстѣ съ нимъ стали праздновать субботу, почему имъ было дано наименованіе субботниковъ, въ противоположность молоканамъ-воскресникамъ. Впослѣдствіи, усвоивши іудейскія воззрѣнія, субботники почти слились съ жидовствующими, вслѣдствіе чего и ихъ народъ сталъ называть іудействующими, а еще чаще прямо—жидовствующими.

Въ первый разъ появленіе секты субботниковъ или іудействующихъ молоканъ объявилось въ землѣ Войска Донского. Въ 1797 году, находясь на службѣ на кавказской линіи въ слободѣ Александровкѣ, донской казакъ Косяковъ принялъ Моисеевъ законъ отъ тамошняго учителя Филиппа Донскова, а по возвращеніи на Донъ склонилъ къ своему вѣрованію брата своего. Секта «жидовствующихъ молоканъ» въ концѣ XVIII вѣка появилась въ гор. Ельцѣ и къ ней принадлежали два брата-купца Яковлевы, и мѣщанинъ Михайловъ. Михайловъ и Яковлевы были весьма ревностными пропагандистами лжеученія субботниковъ. Подъ видомъ торговцевъ, они разъѣзжали по многимъ

губерніямъ, не исключая даже Сибири, и вели открытую пропаганду жидовства, въ особенности среди саратовскихъ, мелитопольскихъ и кавказскихъ молоканъ.

Особенно ревностнымъ пропагандистомъ секты жидовствующихъ въ это время въ Саратовской губерніи былъ однодворецъ Балашовскаго уѣзда, села Свинухи, Милюхинъ; онъ изъѣздилъ всю Россію, пропагандируя лжеученіе субботниковъ, и цѣлыя деревни обращалъ въ свою секту. Въ Москвѣ секта субботниковъ была обнаружена въ 1805 году. Въ пяти селеніяхъ Каширскаго уѣзда, Тульской губерніи, по донесенію епископа Авраама, уже въ началѣ 19-го столѣтія, было жидовствующихъ около 150 человѣкъ, а главнымъ распространителемъ и организаторомъ секты былъ купецъ Красновъ.

По свѣдѣніямъ правительства, «жидовскою ересью», появившеюся около 1797 года, были заражены многія слободы въ Павловскомъ и Бобровскомъ уѣздахъ, Воронежской губерніи, гдѣ насчитывалось уже 503 субботника.

Въ 1833 году ихъ было уже 3371 человѣкъ. Цифры эти ясно свидѣтельствуютъ о томъ, какъ быстро распространилось ученіе жидовствующихъ среди русскаго населенія, такъ что свѣдѣніями правительства было установлено, что эта секта охватила всю Россію. Въ жидовствующую секту совращены были даже нѣкоторые православные священники и офиціально уже насчитывалось до 20-ти тысячъ человѣкъ обоего пола, принадлежащихъ къ сектѣ субботниковъ. Особенно сильное распространеніе секта получила въ трехъ станицахъ Майкопскаго уѣзда, на Кубани, гдѣ ихъ числилось 3179 человѣкъ; въ одномъ селѣ Привольномъ, Ленкоранскаго уѣзда, было субботствующихъ 1726 человѣкъ мужескаго пола и 1714 душъ женскаго пола. Въ Астраханской губерніи, въ теперешнихъ уѣздахъ Царевскомъ, Енотаевскомъ и Черноярскомъ,

молоканъ-субботниковъ числилось до 3850 человѣкъ обоего пола. Много субботниковъ было въ началѣ XIX вѣка въ губерніяхъ: Московской, Тамбовской, Тульской, Орловской, Пензенской, Екатеринославской, Иркутской, въ землѣ Войска Донского и др. мѣстахъ: были субботники даже въ Архангельской губерніи; изъ нѣкоторыхъ большихъ селъ (наприм., Дубовки) они вытѣснили все коренное православное населеніе. Быстрое распространеніе іудейскихъ воззрѣній объясняется съ одной стороны широкою религіозною свободою, которая была объявлена Императоромъ Александромъ I-мъ, а съ другой—тѣмъ, что евреи не жалѣли денегъ на пропаганду: содержали энергичныхъ и пронырливыхъ профессіональныхъ миссіонеровъ, выкупали у помѣщиковъ крѣпостныхъ крестьянъ и т. п.

Православное населеніе въ свою очередь со всѣхъ концовъ Россіи жаловалось неоднократно правительству, что субботники производятъ большой соблазнъ и вредно вліяютъ на молодежь, завлекая ее къ разврату. Въ праздничные дни и посты они открыто кощунствовали и злостно насмѣхались надъ православными; молодымъ людямъ старались внушить мысль, что ихъ вѣра лучше христіанской, что у нихъ нѣтъ постовъ, что они могутъ жениться на комъ хотятъ, даже на родственницахъ, что разводятся съ женами по произволу и женятся потомъ безпрепятственно на другихъ. Опасность отъ секты субботниковъ грозила и Церкви и русскому государству. Отказавшись отъ Христа и христіанства и усвоивши лжеученіе жидовствующихъ, природные русскіе люди тѣмъ самымъ отказывались отъ своей народности и переставали быть русскими. Своею родиною они считали уже не Россію, а Палестину; Россію они называли не иначе какъ Ассуромъ (читая это слово по еврейски отъ правой руки къ лѣвой — Русса); а себя признавали только русскими узниками. Они бросали всѣ обычаи своего

народа и даже свой природный русскій языкъ. Имъ хотѣлось быть евреями вполнѣ и потому субботники, имѣвшіе достаточныя средства, обязательно отдавали своихъ дѣтей въ еврейскія школы, чтобы только ихъ научили тамъ говорить на еврейскомъ жаргонѣ и читать Библію на древне-еврейскомъ языкѣ; кто не достигалъ этого, тотъ копировалъ евреевъ, искажая свой родной языкъ. Братьями своими субботники считали евреевъ, а русскіе въ ихъ глазахъ были врагами ихъ язычниками-идолопоклонниками. Отшатнувшись отъ своихъ русскихъ единоплеменниковъ, они всячески старались сблизиться съ природными евреями; переселялись въ мѣста ихъ жительства, во что бы то ни стало, поддерживали тѣсную и постоянную связь съ ними.

Свои общественныя богомоленія субботники совершали уже въ черныхъ еврейскихъ ермолкахъ и бѣлыхъ короткихъ рубашкахъ, которыя были надѣваемы поверхъ обычныхъ одеждъ; кромѣ того, они стали употреблять даже тифилимъ и цицицъ, т. е. кожаные мѣшечки съ зашитыми библейскими изреченіями на лобъ и лѣвую руку и бѣлыя кисти на лапсердакѣ. Все, что было сказано о злосчастной участи Вавилона, Египта и Ассура, субботники относили къ Россіи. Наконецъ, субботники рѣшительно отказались давать вѣрноподданническую присягу.

Въ 1819 году Святѣйшій Сѵнодъ обратилъ вниманіе на жидовствующихъ. Въ 1825 году Св. Сѵнодъ издалъ указъ «о мѣрахъ къ отвращенію распространенія жидовской секты подъ названіемъ «субботниковъ». (Полн. Сбор. Зак. т. X, № 30, 436 а).

Правительство также рѣшилось принять мѣры противъ распространенія лжеученія субботниковъ; изъ внутреннихъ губерній субботники были выселены на Кавказъ и размѣщены около Нухи, Нахичевани, Ленкорани, Кизляра, Шемахи, Урдубати, Куби и Шиши. Въ 1825 году комитетъ министровъ постановилъ:

«впредь субботниковъ именовать жидовскою сектою и оглашать, что они подлинно есть жиды».

Въ настоящее время субботники и разбились на множество толковъ. Молокане, именующіе себя «іудействующими», придерживаются талмуда, а признающіе секту караимовъ, именуютъ себя «субботниками». Сектаторы какъ первой, такъ и второй секты имѣютъ вѣрованія свои согласно съ іудеями или жидами и караимами, съ нѣкоторыми измѣненіями въ обрядахъ и суевѣрныхъ толкованіяхъ. Въ настоящее время жидовствующихъ особенно много въ Закавказьѣ, въ Ленкоранскомъ уѣздѣ и въ Ставропольской губерніи. Всѣхъ жидовствующихъ, проживающихъ въ указанныхъ мѣстностяхъ, дѣлятъ на три толка I/I геры (т. е. пришельцы). Среди жидовствующихъ они составляютъ меньшинство, они являются представителями аристократіи мѣстнаго общества жидовствующихъ, какъ по твердости своихъ вѣрованій, такъ и по своему общественному положенію, ибо всѣ они люди весьма состоятельные. Ихъ, собственно говоря, не слѣдовало бы и считать сектантами: они—вѣрнѣе—«исповѣдники и исполнители закона Моисеева» и талмуда, только русскіе по національности. Они имѣютъ свои синагоги, ничѣмъ не отличающіяся отъ еврейскихъ, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ у нихъ синагоги общія съ настоящими евреями. Строй жизни ихъ совершенно еврейскій. Въ домашней жизни своей геры столь же строго слѣдятъ за точнымъ выполненіемъ всѣхъ требованій торы и талмуда, какъ и самые вѣрные своей религіи евреи. Древне-еврейскаго языка многіе изъ нихъ не знаютъ, но читать Библію могутъ всѣ. На этомъ же языкѣ они читаютъ псалмы и свои молитвы, хотя читаемое остается для нихъ только пустыми звуками. Весьма строго слѣдятъ они за точнымъ выполненіемъ всѣхъ требованій еврейскаго ритуала относительно праздниковъ и соблюденія субботы. Правила относительно пищи кошера и трефа—для нихъ имѣ-

ютъ значеніе непреложныхъ законовъ и нарушеніе ихъ считается однимъ изъ самыхъ тяжелыхъ грѣховъ. Въ общемъ закавказскіе геры очень напоминаютъ собою древнихъ фарисеевъ и книжниковъ.

Второй толкъ жидовствующихъ нашего времени составляютъ субботники. Общія догматическія вѣрованія у нихъ тѣ же іудейскія, что и у геровъ, но они не выполняютъ съ такою точностью, какъ геры, всѣхъ обрядовъ, требуемыхъ талмудомъ.

Третій толкъ субботниковъ въ Закавказьѣ составляютъ караимиты или, какъ ихъ обыкновенно называютъ, «караимы». Характеристическая особенность ихъ состоитъ въ томъ, что, подобно караимамъ, они не признаютъ совсѣмъ талмуда, а признаютъ лишь одно Пятокнижіе Моисея, но и требованій Пятокнижія они не выполняютъ со всею точностью, потому что не совершаютъ даже обрѣзанія надъ собою и своими дѣтьми. Между субботниками и караимитами существуетъ непримиримая враждебность.

Есть еще одинъ толкъ закавказскихъ жидовствующихъ, но онъ исчезаетъ, не успѣвъ выразиться въ опредѣленныя формы. Это—назареи, въ небольшомъ числѣ проживающіе подъ Шемахой; они очень скрытны, а потому ихъ вѣроученіе и жизнь до сихъ поръ остаются мало извѣстными.

Жидовствующіе, проживающіе въ Тамбовской губерніи, подобно закавказскимъ и ставропольскимъ, также дѣлятся на два толка: шапочниковъ или талмудистовъ и безшапочниковъ или караимитовъ. Различіе между ними почти такое же, какъ между закавказскими герами и караимитами.

Астраханскіе жидовствующіе также раздѣляются на два толка—талмудистовъ и караимитовъ.

Жидовствующіе встрѣчаются нерѣдко въ Сибири. Но особенно ихъ много въ Иркутской губерніи.

Въ Минусинскомъ округѣ съ молоканами,—воскресниками живутъ вмѣстѣ и субботники. Они отвергаютъ

талмудъ, обрѣзуются, признаютъ только Іегову, считаютъ Христа пророкомъ, ожидаютъ Мессію, подразумѣвая подъ этимъ именемъ водвореніе правды на землѣ, царство духа, разума и свободы; смѣются надъ евреями, ожидающими Мессію — земного царя, при которомъ они будутъ первенствующимъ народомъ и «начнутъ кататься, какъ сыръ въ маслѣ»; трефного не ѣдятъ.

Въ послѣднее время (съ 1905 года) снова поднялся среди закавказскихъ жидовствующихъ духъ прозелитизма. Ихъ миссіонеры свободно разъѣзжаютъ по всѣмъ внутреннимъ губерніямъ для проповѣди своего лжеученія. Такимъ образомъ жидовствующіе появились уже въ Кіевской, Полтавской, Екатеринославской, Харьковской и друг. губерніяхъ.

Вѣроученіе и богослужебный культъ жидовствующихъ.

Жидовствующіе совершенно отвергаютъ книги Новаго Завѣта, какъ источникъ вѣрованій; они придерживаются лишь Св. Писанія Ветхаго Завѣта, но съ особеннымъ уваженіемъ относятся, впрочемъ, только къ Пятокнижію Моисея и псалмамъ Давида.

Отрицая всякое значеніе Св. Писанія Новаго Завѣта и усвоивъ раввинское толкованіе ветхозавѣтныхъ книгъ, жидовствующіе сектанты съ рѣшительностью отвергаютъ ученіе Православной Церкви о Богѣ Троичномъ въ Лицахъ. Они вѣруютъ только въ одного Бога, сотворившаго небо и землю, Іегову.

Іисуса Христа нѣкоторые изъ жидовствующихъ признаютъ пророкомъ, подобнымъ ветхозавѣтнымъ посланникамъ Божіимъ. Тамбовскіе субботники говорятъ о Немъ: «Онъ дѣйствительно былъ человѣкъ святой; но будетъ ли Онъ судить міръ—Богъ вѣсть еще; можетъ Богъ пошлетъ судить пророка Илію», причемъ они ссылаются на слова пр. Малахіи (4, 5). За то геры не могутъ слышать имени Іисуса Христа, не

произнесши на Него проклятія: такую ненависть питаютъ они къ христіанству.

Духа Святаго, какъ Лица Пресвятой Троицы, жидовствующіе не признаютъ. Подъ Духомъ Господнимъ они разумѣютъ только благодатную силу Божію, или проявленіе божественной дѣятельности Іеговы.

Почитаніе Божіей Матери, ангеловъ и святыхъ жидовствующіе, подобно молоканамъ и духоборамъ, называютъ многобожіемъ, а почитаніе иконъ—идолопоклонствомъ.

Далѣе, жидовствующіе отвергаютъ всѣ таинства и обряды Православной Церкви, не находя для нихъ основанія къ книгамъ Св. Писанія Ветхаго Завѣта.

Наконецъ, субботники всѣхъ толковъ ожидаютъ пришествія Мессіи, но они несогласны между собою въ томъ, какъ нужно представлять Мессію: одни разумѣютъ подъ Нимъ опредѣленное лицо, которое явится на землю въ видѣ могущественнаго царя и завоевателя всѣхъ царствъ міра; другіе разумѣютъ подъ Нимъ не лицо, а наступленіе эпохи полнаго блаженства и счастія. Первые (по преимуществу геры), понимая по-своему 3-ю книгу Эздры, прямо утверждаютъ, что славное царство Израилево будетъ возстановлено, какъ только окончится седьмая тысяча лѣтъ отъ сотворенія міра (теперь по ихъ счету, идетъ только шестая). Но у нихъ не хватаетъ терпѣнія. Они уже и теперь усматриваютъ всѣ признаки скораго возстановленія въ Палестинѣ славнаго царства Мессіи.

Общественное богомоленіе жидовствующихъ не всегда совершается по одинаковому чину. Только у геровъ и талмудистовъ, которые не скупятся жертвовать большія деньги на содержаніе настоящихъ еврейскихъ «ученыхъ» раввиновъ, богослуженіе совершается по опредѣленному еврейскому ритуалу. Что же касается обыкновенныхъ субботниковъ, которые избираютъ «наставника» изъ своей среды и пользуются Библіею на русскомъ языкѣ, то у нихъ все моленіе со-

стоитъ только изъ пѣнія и чтенія псалмовъ, по произвольному выбору «наставника», напѣвы заимствуются изъ русскихъ народныхъ пѣсенъ. Все богослуженіе состоитъ изъ чтенія псалмовъ и — преимущественно такихъ, содержаніемъ которыхъ служитъ прошеніе о прощеніи грѣховъ и вопль кающихся грѣшниковъ. Особеннымъ тономъ начинается и оканчивается чтеніе каждаго псалма. Каждый псаломъ заканчивался хоровымъ пѣніемъ слова «аминь» съ поклономъ до земли. Тонъ чтенія протяжный, заунывный. Немного бываетъ пѣнія. Поются съ воздѣяніемъ рукъ слова: «Святъ, святъ, святъ, Господь Саваоѳъ». По окончаніи моленія настоятель обращается съ поклономъ къ молящимся, ему отвѣчаютъ также поклономъ. Мужчины и женщины молятся съ покрытыми головами. У мужчинъ замѣтна попытка драпироваться въ одежды библейскаго фасона.

Порядокъ псалмопѣнія и чтенія молитвъ измѣняется только на такихъ праздникахъ, какъ пасха, кущей, посты и т. п. Это измѣненіе состоитъ только въ подмѣнѣ псалмовъ и чтеній, приличествующихъ времени. Псалмы поются на разные мотивы — веселые, важные и протяжные, не полностью, а только нѣсколько стиховъ изъ псалма, какъ и у молоканъ, а остальные стихи читаются. Пѣніе заключаетъ въ себѣ много элементовъ музыки простонародныхъ пѣсенъ. При пѣніи псалмовъ всѣ присутствующіе поднимаются со своихъ мѣстъ. Наставникъ обыкновенно объявляетъ номера псалмовъ, предназначенныхъ къ пѣнію, читаетъ стихъ или часть его; запѣвало начинаетъ пѣть этотъ стихъ; къ нему присоединяютъ голоса всѣ присутствующіе. По окончаніи псалма «Благо есть славословить Господа», всѣ субботники кланяются другъ другу и богослуженіе оканчивается. При входѣ въ молельню субботники кланяются обыкновенно столу, за которымъ сидятъ старики. Лѣтомъ, на утреннее моленіе субботники начинаютъ сходиться съ 6-ти часовъ утра и свои религіозныя упражненія продолжаютъ ча-

совъ до 11-ти; на вечернее моленіе они собираются съ 3-хъ часовъ пополудни и въ молитвѣ заканчиваютъ праздникъ «святой субботы» уже съ заходомъ солнца.

У жидовствующихъ ихъ настоятели или раввины пользуются чрезвычайнымъ вниманіемъ, уваженіемъ и почетомъ: безъ его благословенія сектанты ничего не предпринимаютъ и не дѣлаютъ не только въ религіозномъ но и въ хозяйственномъ быту.

Жидовствующіе сектанты чтутъ всѣ еврейскіе праздники и посты. Пасху или «дни опрѣсноковъ» они празднуютъ въ теченіе недѣли, начиная съ 14-го марта (караимы съ 13-го марта). Предъ наступленіемъ этого праздника они тщательно осматриваютъ свои дома, чтобы въ нихъ нигдѣ не осталось и крохотки кваснего хлѣба, и запасаются на всю недѣлю прѣсными лепешками или мацою, кромѣ которой они употребляютъ въ это время въ пищу еще только горькія травы: лукъ, чеснокъ, перецъ и рѣдьку. Неменьшимъ уваженіемъ пользуется у нихъ праздникъ, называемый суднымъ днемъ (въ сентябрѣ мѣсяцѣ). Въ праздникъ пурима они воспоминаютъ патріотическій подвигъ Мардохея. Праздникъ кущей они проводятъ въ палаткахъ, украшенныхъ зелеными цвѣтками. Въ этотъ праздникъ жидовствующіе допускаютъ употребленіе вина даже маленькими дѣтьми, устраиваютъ пляски и наслаждаются свѣтскими веселыми пѣснями. Въ праздникъ трубъ они вспоминаютъ взятіе Іерихона и т. д. Празднованіе субботы начинается у нихъ съ заходомъ солнца въ пятницу и продолжается до захода солнца въ субботу. Геры и талмудисты соблюдаютъ всѣ мелочныя требованія талмуда относительно того, какъ еврей долженъ вести себя въ этотъ день. Постъ жидовствующіе сектанты полагаютъ въ совершенномъ воздержаніи отъ пищи въ теченіи цѣлаго дня. Въ день поста они разрѣшаютъ себѣ принятіе пищи только по заходѣ солнца.

За исключеніемъ караимитовъ, всѣ жидовствующіе принимаютъ обрѣзаніе. Совершаетъ его обыкновенно раввинъ или «настоятель»; впрочемъ, въ Ставропольской губерніи есть общины жидовствующихъ, въ которыхъ обрѣзаніе надъ младенцами, въ 8-ой день по ихъ рожденіи, совершаютъ матери, оправдывая себя примѣромъ Сепфоры, жены Моисея. Относительно самаго способа обрѣзанія жидовствующіе сектанты не вполнѣ согласны между собою: одни требуютъ полнаго обрѣзанія, другіе же считаютъ достаточнымъ, въ видѣ символа, обрѣзывать только часть крайней плоти (препуціи).

Бракъ у жидовствующихъ совершается по примѣру Товита, т. е. безъ всякихъ церемоній и обрядовъ. Только отецъ принимаетъ молодыхъ непремѣнно полулежа, какъ и подобаетъ родоначальнику, подражающему ветхозавѣтнымъ патріархамъ; поблагословивъ ихъ, онъ или раввинъ читаетъ при этомъ повѣствованіе о женитьбѣ Товита. Сыновья жидовствующихъ женятся обывновенно очень рано и берутъ себѣ женъ по указанію матери. Жидовствующіе сектанты дозволяютъ себѣ имѣть по двѣ и по три жены; но, опасаясь преслѣдованій со стороны русскаго правительства, многоженства у нихъ почти не бываетъ. Геры значительно усложнили обрядъ бракосочетанія и совершаютъ его по примѣру евреевъ-талмудистовъ, съ пѣніемъ подходящихъ псалмовъ, причемъ составляется формальное удостовѣреніе о совершеніи брака съ рукоприкладствомъ двѣнадцати свидѣтелей.

Расторженіе брака, какъ у геровъ, такъ и у субботниковъ не соединено ни съ какими препятствіями и совершается почти по произволу мужа. Вполнѣ достаточнымъ поводомъ къ расторженію брака можетъ служить, напримѣръ то, что у жены слышится дурной запахъ изо рта. По смерти брата, неженатый братъ обязанъ жениться на его вдовѣ, чтобы продолжить его сѣмя.

Погребеніе усопшихъ у жидовствующихъ происходитъ такимъ образомъ. Близкіе родные къ умершему не прикасаются, ибо такое прикосновеніе у жидовствующихъ сектантовъ, какъ и у евреевъ, считается оскверненіемъ. Въ домъ умершаго приглашаются поэтому постороннія лица, которыя омываютъ мертвеца, одѣваютъ его въ смертную рубаху или бѣлый саванъ (талесъ), которымъ закрывается все тѣло, съ головы до ногъ; руки его должны быть протянуты по бокамъ. Странный обычай существуетъ у караимитовъ: выносить умирающихъ передъ смертью на дворъ, гдѣ они и должны умереть; дѣлается это не только лѣтомъ, но и зимою. И горе тому хозяину-караимиту, у котораго умретъ кто-либо въ самой избѣ: тогда покойника для погребенія на кладбищѣ уже не вносятъ въ дверь, а вытаскиваютъ въ окно; избу всю оставляютъ на нѣсколько дней, потому что она считается оскверненной; впослѣдствіи ее всю тщательно омываютъ. Погребеніе умершаго совершается на второй или на третій день. Во все время пребыванія покойника въ домѣ, надъ нимъ читается псалтирь, а родственники, по примѣру евреевъ, сидятъ у гроба на полу, посыпанномъ землею. Жидовствующіе сектанты, какъ и евреи, не дѣлаютъ для каждаго умершаго отдѣльнаго гроба; они погребаютъ своихъ покойниковъ безъ гробовъ и притомъ въ сидячемъ положеніи, лицомъ на югъ. У нихъ употребляется гробъ только для перевезенія мертвецовъ на кладбище и потому на всю общину у нихъ существуетъ только одинъ гробъ или даже простой ящикъ.

Нравоученіе жидовствующихъ ограничивается десятословіемъ Моисея, которое всѣ сектанты, съ семилѣтняго возраста, должны знать на память съ буквальною точностью. Геры и талмудисты въ исполненіи его руководствуются всѣми истолкованіями талмуда, особенно, что касается исполненія четвертой заповѣди. Въ этомъ отношеніи они, какъ и евреи, мелочны до смѣшного.



АДВЕНТИЗМЪ.

Къ исторіи адвентизма 7-го дня.

(По оффиціальнымъ даннымъ Мин. Вн. Дѣлъ).

Возникновеніе адвентизма. Адвентизмъ до 1844 г.

Секта адвентистовъ возникла въ С. Америкѣ въ началѣ XIX ст. Адвентистское движеніе представляло собой вѣтвь того эсхатологическаго движенія, которое въ первыя десятилѣтія XIX в. наблюдалось въ различныхъ христіанскихъ странахъ Западной Европы [1]).

Эсхатологическое движеніе, въ формѣ адвентизма, возникло въ С. Америкѣ. Родоначальникомъ его былъ Вильямъ Миллеръ (род. 1782 г. † 1849 г.), отъ имени котораго адвентисты называются иногда «Миллеритами». Миллеръ былъ простой фермеръ, не получившій научнаго образованія. Въ 1816 г. онъ присоединился къ общинѣ «правильныхъ» (регулярныхъ) баптистовъ въ Нижнемъ Гэмптонѣ (шт. Нью-Іоркъ). Внимательное изученіе Библіи привело его въ 1818 г. къ убѣжденію въ близости кончины міра, второго пришествія Христова и тысячелѣтняго Его царствія. Наступленіе кончины міра Миллеръ пріурочивалъ къ 1843 г.

---

[1]) Эсхатологическія вѣрованія и чаянія (т. е. чаянія близкой кончины міра и скораго пришествія Христова) появлялись въ христіанскомъ мірѣ неоднократно. Уже во II в. по Р. Хр. въ древней церкви существовало особое религіозное направленіе, извѣстное подъ именемъ хиліазма. Хиліасты ожидали скораго наступленія тысячелѣтняго царства Христова на землѣ. Оживленныя эсхатологическія чаянія господствовали также въ средніе вѣка на Западѣ и у насъ въ Россіи.

Согласно пророчеству Даніила (VIII, 14), святилище Божіе будетъ оскверняемо въ теченіе 2300 дней (= лѣтъ). Такъ какъ эти 2300 лѣтъ начались, по мнѣнію Миллера, съ 457 г. до Р. Х. (годъ изданія указа Артаксеркса о возстановленіи Іерусалима), то, вычитая изъ 2300 лѣтъ цифру 457 л., получаемъ 1843—годъ второго пришествія Спасителя. Съ 1831 г. Миллеръ выступилъ съ открытою проповѣдью своихъ взглядовъ. Проповѣди его встрѣтили благосклонный пріемъ въ кругахъ баптистовъ, методистовъ и конгрегаціоналистовъ. Въ 1833 г. баптистская община въ Нижнемъ Гэмптонѣ сдѣлалъ Миллера проповѣдникомъ. Въ томъ же 1833 г. Миллеръ издалъ брошюру подъ заглавіемъ: «Свидѣтельства изъ Писанія и исторіи о второмъ пришествіи Христовомъ около 1843 г. и о Его личномъ царствѣ въ продолженіи 1000 лѣтъ». Въ этой брошюрѣ Миллеръ развивалъ адвентистскіе взгляды.

Проповѣди Миллера и его брошюра вызвали широкое движеніе въ пользу адвентизма. Сотни слушателей приходили къ Миллеру; многіе изъ нихъ «обращались» и по баптистскому обычаю крестились. Приверженцы Миллера получили названіе «адвентистовъ», отъ латинскаго слова adventus, т. е. пришествіе. Самъ Миллеръ не думалъ создавать особой секты. Онъ принадлежалъ къ баптистской общинѣ и всѣ «обращаемые» имъ переходили въ баптизмъ. Миллеръ былъ увѣренъ, что «прежде нежели Христосъ явится въ Своей славѣ, всѣ конфессіональныя перегородки будутъ уничтожены». Съ 1840 г. адвентистское движеніе получило широкіе размѣры въ штатахъ Новой Англіи. Миллеръ указывалъ, что наступленіе второго пришествія произойдетъ «около 1843 г.». Однако многіе изъ его приверженцевъ требовали точнаго опредѣленія «дня пришествія». Уступая имъ, Миллеръ назначилъ время пришествія Спасителя между 21 марта 1843 г. и 21 марта 1844 г. Зимой 1843—44 г. религіозное возбужденіе среди послѣдователей Миллера достигло

высшей степени напряженія. Но 21 марта 1844 г. прошло, и Господь не явился. Тогда Миллеръ въ открытомъ письмѣ къ «вѣрующимъ» призналъ свою ошибку и выразилъ увѣренность, что «день Господень близко, при дверяхъ». Свои объясненія онъ повторилъ также на совѣщаніи адвентистовъ въ Бостонѣ (въ концѣ мая 1844 г.), при чемъ отказался отъ какихъ бы то ни было вычисленій «дня пришествія». Но одинъ изъ послѣдователей Миллера Сноу «исправилъ» его «ошибку» и назначилъ день явленія Господа на 22 Октября 1844 г. — По евангельской притчѣ о десяти дѣвахъ, «Женихъ» (т. е. Христосъ) запоздаетъ до полуночи (Мѳ. 25, 6). Слѣдовательно, Онъ заставитъ ожидать Себя цѣлую половину іудейскаго дня, т. е. полгода. Стало быть, Его явленіе произойдетъ не 21 марта, а 22 октября 1844 г.

Чѣмъ ближе становился день пришествія, тѣмъ напряженнѣе оказывались ожиданія адвентистовъ. Они оставляли полевыя работы и продавали свои имущества (какъ поступали и рус. малеванцы—на которыхъ несомнѣнно отразилось вліяніе адвентизма). Адвентистскія газеты и брошюры призывали къ покаянію, несмотря на издѣвательства «невѣрующихъ». Между тѣмъ различныя религіозныя общества стали исключать адвентистовъ изъ своей среды. Въ это же время одинъ изъ послѣдователей Миллера—Георгъ Сторръ—издалъ «шесть проповѣдей», въ которыхъ отвергалъ безсмертіе души, называя его даромъ Божіимъ, достигаемымъ черезъ вѣру во Христа,—и утверждалъ, что мертвые до всеобщаго воскресенія находятся въ безсознательномъ состояніи и что вѣчныя мученія грѣшниковъ будутъ состоять въ окончательномъ истребленіи ихъ. Тысячи адвентистовъ приняли ученіе Сторра, но не всѣ. Самъ Миллеръ держался общехристіанскихъ взглядовъ на эти вопросы и оставался вѣренъ имъ до конца своей жизни. Равнымъ образомъ онъ возставалъ противъ точныхъ вычисленій «дня пришествія» и еще

30 сентября 1844 г. вооружался противъ назначенія «дня явленія» на 22 октября 1844 г. — Но уже съ 6 октября 1844 г., подъ вліяніемъ все возраставшаго возбужденія, Миллеръ «повѣрилъ» въ эту дату и даже писалъ, что «если Христосъ не явится 22 октября, то онъ будетъ вдвойнѣ разочарованъ». Но 22 октября прошло—и адвентисты почувствовали «скорбь апостоловъ въ субботу пасхи».

Послѣ этого многіе изъ адвентистовъ покинули адвентизмъ, а для тѣхъ, которые сохранили «чаянія пришествія», наступило время испытаній.—Въ январѣ 1845 г. Миллеръ и его приверженцы были исключены изъ баптистской общины въ Нижнемъ Гэмптонѣ. Это повело къ образованію самостоятельныхъ адвентистскихъ общинъ. Общины адвентистовъ существовали отдѣльно; многіе разсѣянные адвентисты не объединялись въ общины. Тѣ изъ адвентистовъ, которые назначали все новые сроки «дня второго пришествія», такъ наз. «братья времени» составляли послѣ 1844 г. ничтожное меньшинство. Подавляющее же большинство адвентистовъ отказалось отъ какихъ бы то ни было вычисленій «дня пришествія», хотя и сохраняло вѣрность традиціоннымъ чаяніямъ адвентизма. Внутри этой массы существовали глубокія разногласія, которыя и повели потомъ къ образованію отдѣльныхъ адвентистскихъ толковъ или группъ. Надобно однако замѣтить, что всѣ эти толки объединялись и объединяются въ слѣдующихъ пунктахъ: 1) въ ученіи о близкой кончинѣ міра и скоромъ второмъ пришествіи Христа; 2) въ рѣзкомъ антикатолическомъ направленіи своихъ догматическихъ взглядовъ; при этомъ Лютеръ, Цвингли и Кальвинъ почитаются какъ реформаторы церкви; 3) въ признаніи установленій, унаслѣдованныхъ отъ «правильнаго» («регулярнаго») баптизма (отрицаніе крещенія дѣтей, совершеніе крещенія черезъ погруженіе, должности «пресвитеровъ» и «діаконовъ» въ мѣстныхъ общинахъ и т. п.); 4) въ

отрицаніи всякихъ вѣроисповѣдныхъ символовъ и преданій и въ признаніи библіи единственнымъ правиломъ вѣры и жизни. Наряду съ этимъ въ адвентизмѣ уже въ 1844 г. выступили коренныя разногласія по вопросу о безсмертіи и о конечной судьбѣ грѣшниковъ, а въ 1845—46 г.г. нѣкоторые изъ адвентистовъ стали упорно защищать необходимость празднованія субботы вмѣсто воскресенья. Эти послѣдніе съ 1846 г. обособились отъ всѣхъ прочихъ адвентистовъ, и съ 1860 г. приняли названіе «адвентистовъ 7-го дня». Всѣ прочіе адвентисты такъ наз. «адвентисты перваго дня».

Возникновеніе адвентизма 7-го дня. Адвентизмъ 7-го дня въ С. Америкѣ и въ другихъ внѣевропейскихъ странахъ.

Адвентизмъ 7-го дня представляетъ изъ себя самую многочисленную и наиболѣе активную группу въ современномъ адвентизмѣ. Онъ обладаетъ превосходною организаціею и обнаруживаетъ неуклонное стремленіе къ постоянному численному возрастанію. Въ настоящее время адвентисты 7-го дня разсѣяны по всѣмъ частямъ земного шара. Они имѣются и у насъ въ Россіи.

Какъ показываетъ самое названіе, адвентисты 7-го дня празднуютъ субботу вмѣсто воскресенья, такъ какъ «суббота установлена Богомъ при сотвореніи міра».— «Субботнее» движеніе въ адвентизмѣ возникло въ 1844 г. Начало ему положила баптистка 7-го дня Рахиль Престонъ (†1868 г.). Въ концѣ лѣта 1844 г. она прибыла изъ шт. Нью-Іоркъ въ Вашингтонъ (Нью-Гэмпширъ), гдѣ въ это время существовала небольшая адвентистская община. Престонъ приняла адвентистское ученіе и въ свою очередь убѣдила тамошнихъ адвентистовъ въ необходимости соблюдать субботу. *Такъ появилась первая община адвентистовъ седьмого дня.* Она состояла изъ 40 человѣкъ. Въ 1846 г. нѣкто Бэтсъ

издалъ трактатъ о необходимости празднованія субботы. Этимъ годомъ адвентисты 7-го дня и датируютъ начало своей деноминаціи. Въ томъ же 1846 г. празднованіе субботы принято было двумя лицами, которыя съ большимъ правомъ, нежели Бэтсъ, могутъ быть названы основателями секты адвентистовъ 7-го дня. Это были—«пресвитеръ» Джемсъ Уайтъ (род. 1821 г., † 1881 г.) и его молодая супруга Елена (род. въ 1827 г.). Джемсъ и, въ особенности, Елена Уайтъ играли выдающуюся роль въ судьбахъ адвентизма 7-го дня.

Уже въ 1844—46 г.г. Елена Уайтъ пользовалась значительнымъ вліяніемъ въ отдѣльныхъ адвентистскихъ кружкахъ. Начиная съ 1844 г. эта болѣзненная женщина имѣла постоянныя „видѣнія“, относившіяся по большей части къ судьбамъ адвентизма 7-го дня. „Видѣнія“ Елены Уайтъ сопровождали всѣ важнѣйшія событія въ жизни адвентизма. Въ нѣкоторыхъ случаяхъ она указывала «путь угодный Богу». Видѣнія эти продолжались иногда болѣе часа. Одинъ изъ почитателей Елены Уайтъ, видѣвшій ее въ этомъ состояніи 15 разъ, описываетъ ея «видѣнія» слѣдующимъ образомъ.

Прежде всего она три раза произносила слово — «Glory» (слава). Въ теченіе 4—5 секундъ послѣ этого она находилась какъ бы въ обморочномъ состояніи и совершенно ослабѣвала. Но затѣмъ, исполнившись силы, она тотчасъ же вставала, ходила взадъ и впередъ и часто двигала руками и плечами. На вопросъ, откуда у нея эти силы, она отвѣчала, что ея коснулся ангелъ Божій. Глаза Уайтъ были открыты, но она ими не мигала. Ея голова была поднята вверхъ, и „она созерцала какъ бы отдаленные предметы“. Она не дышала, но пульсъ ея бился правильно. По разсказамъ другихъ очевидцевъ, во время этихъ видѣній Е. Уайтъ ходила по комнатѣ и въ одной рукѣ держала тяжелую семейную библію, держала въ такомъ положеніи, въ какомъ даже сильный мужчина не могъ бы продержать ее болѣе 2 минутъ. Безъ замѣтнаго дыханія, съ глазами поднятыми вверхъ, она громко читала и объясняла библейскія мѣста, отыскивая ихъ другой рукой.—Адвентисты 7-го дня смотрятъ на эти «видѣнія», какъ на „откровенія Божества“, и самую Уайтъ считаютъ истинною пророчицею Божіей.

Въ 1846 г. Уайтъ познакомилась съ идеями Бэтса о почитаніи субботы. Вслѣдъ за этимъ она имѣла „видѣніе о субботѣ“. По разсказу, приводимому у Лафборо, Господь показалъ ей небесную скинію. Ангелъ, сопровождавшій ее, давалъ объясненія. Небесныя воинства съ трепетомъ взирали на заповѣди Десятословія, начертанныя перстомъ Божіимъ и хранящіяся въ небесномъ Ковчегѣ Завѣта. Іисусъ Христосъ пріоткрылъ крышку ковчега, и Е. уайтъ увидѣла тамъ двѣ каменныя скрижали съ изображеніемъ 10 заповѣдей. Съ изумленіемъ она замѣтила, что 4-ая заповѣдь окутана слабымъ мерцаніемъ блеска. Ангелъ объяснилъ ей, что суббота установлена Господомъ отъ созданія міра, но люди попираютъ четвертую заповѣдь. Теперь Уайтъ поняла, что „если бы суббота соблюдалась, то на

свѣтѣ не существовало бы ни единаго атеиста или невѣрующаго". Но «Человѣкъ грѣха» «перемѣнилъ время и законъ» (Дан. 7, 25), замѣнилъ „Божію субботу" „человѣческимъ воскресеньемъ".—Послѣ этого Е. Уайтъ стала соблюдать субботу и, благодаря ея дѣятельности, суббота сдѣлалась господствующимъ установленіемъ въ адвентизмѣ 7-го дня.

«Откровенія» Елены Уайтъ въ связи съ изслѣдованіемъ тѣхъ библейскихъ мѣстъ, на которыхъ основывались «чаянія пришествія», привели адвентистовъ 7-го дня къ цѣлому ряду идей, которыя по справедливости должны быть почитаемы, какъ основныя догматическія положенія секты адвентистовъ 7-го дня.

Миллеръ и другіе адвентисты ожидали кончины міра въ 1844 г. Они полагали, что въ этомъ году исполнится пророчество Даніила (VII, 13, 14) объ очищеніи святилища по истеченіи 2300 дней (=лѣтъ). Подъ святилищемъ они разумѣли землю, которая, по ихъ мнѣнію, должна быть сожжена огнемъ, послѣ чего и наступитъ «явленіе Господа». Но 1844 годъ прошелъ, и Господь не явился. Значитъ Миллеръ ошибся. Въ чемъ же заключалась его ошибка? Вычисленія его были вѣрны и точны. Ошибка его состояла въ томъ, что подъ святилищемъ онъ разумѣлъ землю. Въ дѣйствительности 22 октября 1844 г. Господь очистилъ *небесное* святилище, первообразъ скиніи Моисея (Евр. VIII, 5), очистилъ его отъ грѣховъ «дѣтей Божіихъ» (Евр. IX, 23), дабы начать судъ въ домѣ Божіемъ (I Петра IV, 17). Съ 1844 г. судъ Божій уже начался.

Вѣсть о наступленіи суда—это *„первая ангельская вѣсть"*. Апостолъ Іоаннъ видѣлъ въ Откровеніи трехъ ангеловъ. Первый возвѣщалъ о наступленіи часа суда (XVI, 6, 7), второй—о паденіи Вавилона (ст. 8), третій о гоненіяхъ на «святыхъ послѣдняго времени» (ст. 9—12).—„Первую ангельскую вѣсть"—вѣсть о судѣ—проповѣдывалъ Миллеръ и его сотрудники. *Послѣ 1844 года эта вѣсть явилась въ новомъ свѣтѣ, какъ вѣсть объ очищеніи небеснаго святилища.*

Вѣсть о паденіи Вавилона („вторая ангельская вѣсть") также получила теперь новое освѣщеніе. По воззрѣнію первыхъ адвентистовъ, Вавилонъ (или Римъ)—это всѣ христіанскія церкви, которыя, подобно римской, отвергли чистое слово Божіе, приняли человѣческія мнѣнія и толкуютъ библію на основаніи преданій—„по правиламъ отцовъ, папъ и кардиналовъ". Съ тѣхъ поръ какъ адвентисты стали соблюдать субботу, Римомъ сдѣлалось все то, что „измѣнило время и законъ" (Дан. VIII, 25), замѣнило субботу воскресеньемъ, т. е. *всѣ церкви и секты, празднующія воскресный день.* Съ этихъ поръ адвентисты 7-го дня во всѣхъ друзьяхъ воскреснаго покоя стали видѣть „хранителей папскаго воскресенья и нарушителей Божіей субботы".

Въ 1851 г. Эндрьюсъ (I. N. Andrews), одинъ изъ видныхъ дѣятелей адвентизма 7-го дня, нашелъ въ Откровеніи ап. Іоанна (XIII гл.) пророчество о С.-Амер. Соед. Штатахъ. Въ главѣ XIII Откровенія говорится о двухъ звѣряхъ. Первый звѣрь («звѣрь изъ моря»)—это Римъ духовный, иначе все «ложное» христіанство, отвергшее субботу. Второй звѣрь («звѣрь изъ земли», XIII, 11—18)—это Соед. Штаты Сѣв. Америки. Ихъ видимая вѣротерпимость („два рога *агнчихъ*",

ст. 11) привлекаетъ многихъ переселенцевъ; но своими законами объ обязательности воскреснаго покоя С. Амер. Штаты подчиняютъ своихъ подданныхъ духовной власти Рима.

Особенное значеніе съ 1846 г. получила «третья ангельская вѣсть». „Ложное" христіанство пало, приговоръ ему уже изреченъ. Но оно будетъ преслѣдовать „святыхъ послѣдняго времени", т. е. адвентистовъ 7-го дня, которые сохранили вѣру во Христа, исполняютъ Его заповѣди и чтутъ субботу. Однако близкое явленіе Господа положитъ конецъ этимъ гоненіямъ.

«Третья ангельская вѣсть» является въ настоящее время самой популярной идеей адвентистовъ 7-го дня. О ней говорятъ въ такихъ же приблизительно выраженіяхъ, въ какихъ въ XVI в. говорили о евангеліи. Слова этой вѣсти: „здѣсь терпѣніе святыхъ, соблюдающихъ заповѣди Божіи и вѣру въ Іисуса» (Откр. XIV, 12)—еще и теперь являются эпиграфомъ на каждомъ номерѣ самой большой газеты адвентистовъ 7-го дня.

До 1853 г. адвентизмъ 7-го дня распространялся вообще медленно. Супруги Уайтъ въ теченіе многихъ лѣтъ вели жизнь странствующихъ проповѣдниковъ. Они дѣйствовали не только путемъ проповѣди, но и посредствомъ печати. Въ іюнѣ 1849 г. Елена Уайтъ получила «видѣніе», въ которомъ ей было указано, что «обязанность ея мужа—писать, писать и идти впередъ въ вѣрѣ». Въ іюлѣ 1849 г. Джемсъ Уайтъ сталъ издавать первую газету адвентистовъ 7-го дня «Настоящая истина». Эта газета положила начало обширному издательскому дѣлу адвентистовъ 7-го дня.

Начиная съ 1853 г. распространіе адвентизма 7-го дня пошло болѣе усиленнымъ темпомъ. Введеніе десятины въ 1858 году поставило адвентистскую миссію на твердую финансовую почву. Однако, адвентистскія организаціи явились не вдругъ: онѣ складывались постепенно. Лишь въ теченіе 6—8 лѣтъ послѣ введенія десятины секта адвентистовъ 7-го дня сдѣлалась тѣмъ, чѣмъ она является въ настоящее время, т. е. организованнымъ и дисциплинированнымъ религіознымъ обществомъ.—Въ октябрѣ 1861 г. въ Мичиганѣ была организована первая мѣстная адвентистская конференція, на которой общины адвентистовъ 7-го дня получили свою нынѣшнюю организацію. Конференція избрала «исполнительный комитетъ», въ со-

ставѣ предсѣдателя, секретаря и трехъ членовъ,—а также постановила выдавать проповѣдникамъ особыя «удостовѣренія» объ ихъ званіи, подписанныя предсѣдателемъ и секретаремъ конференціи.—Уже въ 1868 г. въ Райтѣ (шт. Мичиганъ) было устроено первое собраніе подъ открытымъ небомъ. Собранія происходили съ 1 по 7 сентября 1868 г. Двѣ огромныя палатки для собраній и 22 небольшихъ палатки для участниковъ собраній заполняли собой равнину. Такія собранія происходили потомъ не только въ Америкѣ, но также въ Скандинавскихъ государствахъ, въ Швейцаріи, Австраліи, Новой Зеландіи и Южной Африкѣ. Одно изъ величайшихъ собраній этого рода происходило въ 1893 г. въ Лэнсингѣ (шт. Мичиганъ). «Лагерь» состоялъ изъ 500 палатокъ, въ которыхъ проживало болѣе 3000 человѣкъ. На устройство этихъ палатокъ было употреблено около 130 тыс. метровъ парусины.

Въ концѣ 80-хъ и въ началѣ 90-хъ годовъ адвентизмъ седьмого дня существовалъ уже во всѣхъ штатахъ Сѣв. Америки.

Въ настоящее время секта адвентистовъ 7-го дня имѣетъ въ С. Америкѣ восемь книгоиздательствъ, которыя выпускаютъ книги, брошюры и періодическія изданія на англійскомъ и другихъ языкахъ. Всѣ изданія адвентистовъ преслѣдуютъ по преимуществу миссіонерскія цѣли. Органомъ американскихъ адвентистовъ 7-го дня является еженедѣльная газета «The Advent Review and Sabbath Herald», выходящая въ Вашингтонѣ.

Съ семидесятыхъ годовъ мин. стол. у адвентистовъ 7-го дня появился цѣлый рядъ учебныхъ заведеній различныхъ степеней и типовъ. Особенно много учебныхъ заведеній адвентистовъ 7-го дня появилось въ послѣднее десятилѣтіе. Въ 1910 г. въ С. Америкѣ было открыто 7 учебныхъ заведеній адвентистовъ, въ томъ числѣ 3 школы (высшаго типа), 3 семинаріи и

1 академія. Всѣ учебныя заведенія адвентистовъ 7-го дня преслѣдуютъ миссіонерскія цѣли.

Особенное значеніе въ адвентизмѣ 7-го дня получили «вопросы здравія и христіанской гигіены». Въ іюнѣ 1863 г. Елена Уайтъ имѣла «видѣніе», въ которомъ ей были даны указанія относительно характера «здоровой христіанской жизни» и христіанскаго воздержанія. Въ 1866 г. въ Беттль-Крикѣ была устроена первая лечебница адвентистовъ 7-го дня, превращенная въ 1877 г. въ санаторію. Въ послѣдующее время число лечебныхъ заведеній и санаторій адвентистовъ 7-го дня постепенно возрастало. Въ настоящее время санаторіи адвентистовъ имѣются во многихъ штатахъ С. Америки и въ другихъ внѣевропейскихъ странахъ. Всѣ санаторіи адвентистовъ преслѣдуютъ по преимуществу миссіонерскія цѣли.

Въ настоящее время секта адвентистовъ 7-го дня является одной изъ самыхъ активныхъ и жизнеспособныхъ религіозныхъ организацій въ С. Америкѣ. Состояніе ея въ Америкѣ и въ другихъ внѣевропейскихъ странахъ показываетъ слѣдующая таблица, составленная на основаніи офиціальныхъ отчетовъ секты за 1910 и 1911 годы.

1. *Сѣверная Америка.* Въ 1910 г. въ С. Америкѣ было 12 адвентистскихъ уніоновъ (10 въ С. Штатахъ и 2 въ Канадѣ). Въ составъ уніоновъ входило 69 мѣстныхъ конференцій («соединеній»), 1 уніонный округъ и 5 миссіонерскихъ полей. Во всѣхъ уніонахъ состояло 1901 община и 61543 взрослыхъ членовъ общинъ, 61 учебн. заведеній (не считая начальныхъ школъ при общинахъ), 23 санаторіи, 8 книгоиздательствъ; газетъ и журналовъ издавалось 58.

Въ числѣ учебныхъ заведеній было: 6 колледжей, 30 академій, 19 школъ высшаго типа, 4 семинаріи и 2 медицинскія школы. Кромѣ того адвентисты 7-го дня имѣли въ С. Америкѣ 6 частныхъ учебныхъ заведеній: 1 институтъ, 2 академіи и 3 школы высшаго типа.

Изъ числа книгоиздательствъ самыми значительными являются: „Издательское общество Review and Herald“ въ Вашингтонѣ. Изъ 58 періодическихъ изданій 2 выходили на датско-норвежскомъ языкѣ, 2 на шведскомъ, 4 на нѣмецкомъ; остальныя на англійскомъ.

Кромѣ 23 санаторій, содержимыхъ адвентистскими организаціями, въ С. Америкѣ было въ 1910 г. 35

частныхъ санаторій и лечебницъ, принадлежащихъ адвентистамъ 7-го дня.

II Адвентизмъ въ прочихъ внѣевропейскихъ странахъ.

Въ Южной Америкѣ, *въ Вестъ-Индіи, въ Австраліи, въ Южной-Африкѣ, въ Азіи*, гдѣ азіатское отдѣленіе Генеральной Конференціи обнимаетъ собой весь азіатскій материкъ, кромѣ Сибири, Русскаго Туркестана, Персіи и Турціи, въ Китаѣ и по одному въ Японіи, Кореѣ, на Филиппинскихъ островахъ и въ Сингапурѣ. Во всѣхъ мисс. поляхъ азіатскаго отдѣленія было въ 1909 г.—21 община и 601 членъ общинъ.

Во всѣхъ перечисленныхъ внѣевропейскихъ странахъ въ 1910 г. было 16 учебныхъ заведеній адвентистовъ 7-го дня въ томъ числѣ: 1 колледжъ въ Южной Африкѣ (у Капштадта) и школы: въ Бразиліи (1), Аргентинѣ (1), Чили (1), на о. Ямайкѣ (1), въ Гватемалѣ (1), въ З. Африкѣ (2), въ Австраліи (2), въ Н. Зеландіи (1), въ Кореѣ (2), Китаѣ (1), въ Бирмѣ (1) и на о. Явѣ (1).

Въ тѣхъ же внѣевропейскихъ странахъ дѣйствовали въ 1910 г. 11 адвентистскихъ книгоиздательствъ. Эти книгоиздательства выпускаютъ адвентистскія книги, трактаты и періодическія изданія на англійскомъ и мѣстныхъ туземныхъ языкахъ.

Число адвентистскихъ санаторій въ перечисленныхъ странахъ было въ 1910 г. 12.

III. Адвентизмъ 7-го дня въ З. Европѣ.

Въ концѣ 60-хъ годовъ мин. ст. адвентизмъ 7-го дня появился въ Европѣ. Первая страна, въ которой раздалась «третья ангельская вѣсть»,—была Швейцарія.

Изъ Швейцаріи адвентизмъ 7-го дня проникъ и въ Германію, въ 1875 г. Эндрьюсъ и Эрценбергеръ начали «работу» въ Рейнской Пруссіи. Въ маѣ 1887 г.

здѣсь была Елена Уайтъ съ сыномъ. Въ томъ же 1889 г. въ Гамбургѣ же была открыта миссіонерская школа адвентистовъ 7-го дня, существовавшая до 1898 г. Въ первый годъ въ ней было 8 учениковъ, во второй—12, а въ 1891 г.—32 ученика, изъ нихъ 6 изъ Россіи. Къ 1891 г. число адвентистовъ въ Германіи превысило 100 чел.—Въ концѣ Января 1891 г. въ Альтонѣ состоялось первое всеобщее собраніе германскихъ адвентистовъ 7-го дня. На немъ Германія была выдѣлена изъ среднеевропейской конференціи въ самостоятельное миссіонерское поле. Въ 1893 г. начата была работа въ Шлезвигѣ (Бетхеромъ). Въ этомъ же году адвентисты пріобрѣли въ Гамбургѣ участокъ земли и устроили на немъ миссію и книжный складъ; въ 1895 г. они построили здѣсь молитвенный домъ.

Изъ Германіи адвентизмъ 7-го дня проникъ и въ другія страны. Въ ноябрѣ 1891 г. въ Румыніи была организована первая (нѣмецкая) община адвентистовъ 7-го дня. Около этого же времени адвентизмъ появился въ Австріи, и въ частности въ Богеміи. Въ 1892—93 г.г. адвентистскія общины возникли въ Амстердамѣ, Роттердамѣ, въ Шлезвигѣ и въ Познани. Къ марту 1897 г. германское миссіонерское поле заключало въ себѣ свыше 1000 членовъ.

22 Іюля 1901 г. германское миссіонерское поле было преобразовано въ уніонъ. Въ составъ его вошли: Германія, Австро-Венгрія, Балканскія государства, Голландія, Фламандская Бельгія, нѣмецкая Швейцарія и Россія. Въ 1907 г. *Россія была выдѣлена въ самостоятельный уніонъ*, а въ 1909 г. германскій уніонъ былъ раздѣленъ на 2 уніона: Западно-Германскій и Восточно-Германскій.

Въ концѣ 70-хъ годовъ адвентизмъ 7-го дня появился въ Англіи. Въ 1878 г. въ Англію прибылъ изъ Базеля адвентистскій проповѣдникъ Ингсъ, проведшій всю свою жизнь въ Америкѣ. Въ февралѣ

того же года Ингсъ крестилъ въ Саутгэмптонѣ 6 человѣкъ. Это было первое адвентистское крещеніе въ Англіи. Въ 1885 г. Англію посѣтила Елена Уайтъ. На совѣщаніи въ Базелѣ 15—19 Сентября 1885 г. постановлено было издавать въ Англіи журналъ «The Present Truth», который существуетъ и въ настоящее время. Въ это время въ Англіи было уже до 100 адвентистовъ 7-го дня. Въ 1889 г. въ Англіи было основано адвентистское издательство. Въ 1901 г. въ Ватфордѣ, близъ Лондона, былъ открытъ миссіонерскій колледжъ, являющійся въ настоящее время наиболѣе значительнымъ учебнымъ заведеніемъ европейскихъ адвентистовъ 7-го дня.—Въ 1902 г. былъ организованъ Британскій уніонъ. Въ 1902—03 г.г. адвентисты 7-го дня открыли въ Англіи 4 санаторіи.

Въ концѣ 70-хъ годовъ адвентизмъ 7-го дня началъ распространяться въ Скандинавскихъ государствахъ. Въ 1880 г. была организована Датская конференція, а въ 1882 г.—Шведская. Въ 1894 г. въ Фредериксгавенѣ (Данія) была открыта скандинавская миссіонерская школа адвентистовъ 7-го дня, которая въ 1908 г. была переведена въ Скодсборгъ (близъ Копенгагена). Въ 1898 г. такая же школа была открыта въ Швеціи. Въ 1897 г. въ Скодсборгѣ была открыта санаторія адвентистовъ 7-го дня; такія же санаторіи были открыты въ Фредериксгавенѣ (Данія) и въ Христіаніи. 22 Іюля 1901 г. скандинавское уніонное поле было преобразовано въ Скандинавскій уніонъ. Въ 1909 г. Финляндское миссіонерское поле было преобразовано въ «соединеніе».

23 Іюля 1901 г. была организована Европейская Генеральная Конференція адв. 7-го дня. Въ составъ ея входили: Европа, Сибирь, Азіатская Турція и Сѣв. Африка. Конференція существовала до 1909 г.

Современное состояніе адвентизма 7-го дня въ Западной Европѣ представляетъ слѣд. таблица, соста-

вленная на основаніи Veardook of the Seventh day Adventist Denomination for 1911.

1. *Западно-Германскій уніонъ* (западная часть Германской Имперіи, Голландія, Фламандская Бельгія, нѣмецкая Швейцарія и Австрія, кромѣ Далмаціи и Галиціи).

2. *Восточно-Германскій уніонъ.* (Восточная часть Германской Имперіи, Венгрія, Далмація, Галиція, Буковина, Боснія и Герцеговина и Балканскія государства, кромѣ Турціи и Греціи).

Въ обоихъ германскихъ уніонахъ считается 165 общинъ и 6452 члена общинъ. Въ 1901 г. въ Германскомъ уніонѣ (вмѣстѣ съ Россіей) было: 5 конференцій, 6 миссіонерскихъ полей, 133 общины и 4038 членовъ общинъ.

3. *Британскій уніонъ* имѣетъ 4 конференціи, 2 миссіонерскихъ поля, 86 общинъ, 1658 членовъ общинъ, 1 колледжъ и 4 санаторіи. Въ 1901 г. въ Британскомъ уніонѣ было 40 общинъ и 926 членовъ общинъ.

4. *Скандинавскій уніонъ.* Въ 1901 г. Скандинавскій уніонъ заключалъ въ себѣ 71 общину и 2182 члена общинъ (въ томъ числѣ въ Финляндскомъ мисс. полѣ—1 общ. и 66 членовъ).

5. *Латинскій уніонъ* (Латинскія государства З. Европы, а также французская Бельгія и французская Швейцарія). Въ 1901 г. въ Латинскомъ уніонѣ было 22 общины и 531 членовъ общинъ.

6. *Левантская уніонная миссія* (Греція, Турція и Персія) заключаетъ въ себѣ 4 мисс. поля, 14 общинъ и 208 членовъ общинъ.

7. *Африканскія миссіи адвентистовъ 7 дня* (Абиссинія, Сѣв. Африка, Зап. Африка и др.) насчитываютъ 4 общины и 61 члена общинъ.

IV. Адвентизмъ 7-го дня въ Россіи.

Въ Россіи первыя сѣмена адвентизма 7-го дня были брошены выселившимися изъ Россіи въ Америку нѣмецкими колонисгами.

Сдѣлавшись адвентистами, нѣмецкіе выходцы изъ Россіи посылали адвентистскія книги и брошюры въ свое прежнее отечество—Россію. Въ ноябрѣ 1883 г. одинъ старый «братъ» пріѣзжалъ въ Таврическую губернію, гдѣ уже въ 1882 г. было нѣсколько человѣкъ, праздновавшихъ субботу.

28 Іюня 1886 г. Таврическую губернію посѣтилъ Луи Конради, пріѣзжавшій сюда изъ Швейцаріи. Конради нашелъ въ Таврической губ. до 30 «братьевъ». Онъ устраивалъ здѣсь въ различныхъ мѣстахъ собранія и 31 Іюля, послѣ совершенія крещенія, основалъ въ Бердубулатѣ первую общину адвентистовъ 7-го дня (изъ 19 человѣкъ). Но во время совершенія преломленія Конради и Г. Перкъ, сопровождавшій его

въ качествѣ переводчика, были арестованы и посажены въ Перекопскую тюрьму за распространеніе «ереси іудействующихъ». Здѣсь они просидѣли около 40 дней. Но вслѣдствіе представленій посла Сѣверо-Американскихъ Штатовъ въ С.-Петербургѣ они были выпущены изъ тюрьмы.

Въ томъ же 1886 г. одинъ изъ нѣмецкихъ колонистовъ, принявшій въ Америкѣ адвентизмъ, Лаубганъ переселился обратно изъ Канзаса въ Россію, чтобы начать миссіонерскую «работу» въ Поволжьѣ. Осенью 1889 г. въ Россію переѣхалъ Клейнъ, который потомъ за распространеніе адвентизма просидѣлъ въ тюрьмѣ 17 дней. Въ октябрѣ 1890 г. восточное (русское) поле объѣзжалъ Конради. Въ это время на Кавказѣ было устроено первое всеобщее собраніе адвентистовъ 7-го дня, на которомъ присутствовало свыше 100 человѣкъ. Среди нихъ были мѣстные уроженцы-адвентисты. Въ это время «восточное» поле имѣло 9 общинъ и и 356 членовъ общинъ. Общая сумма взносовъ достигала 954 р.

Весной 1891 г. восточное поле, соединявшееся до этого времени съ среднеевропейскимъ, было выдѣлено въ самостоятельное. 16—20 Октября того же года проповѣдники Хользеръ и Конради устроили въ Донской области всеобщее собраніе адвентистовъ. Около этого времени нѣкоторые изъ русскихъ уроженцевъ, принявшихъ адвентизмъ, были сосланы въ Закавказье, а позднѣе—одна семья была выслана въ Сибирь. Такъ какъ однако же адвентистскія изданія стали выходить уже на русскомъ и на разныхъ инородческихъ языкахъ, то адвентизмъ 7-го дня распространялся въ Россіи все болѣе и болѣе. Лѣтомъ въ 1894 г. восточное поле посѣтилъ проповѣдникъ Облендеръ. 19—29 октября того же года въ Кубанской области состоялось многолюдное и «благословенное» всеобщее собраніе адвентистовъ 7-го дня, на которомъ предсѣдательствовалъ Конради. На этомъ собраніи Г. І. Лебсакъ былъ

посвященъ въ «благословенные проповѣдники». Съ этого же времени въ Россіи былъ организованъ кольпортажъ адвентистскихъ изданій. Уже въ *декабрѣ 1895 г.* Кіевскій, Волынскій и Подольскій Ген.-Губернаторъ сообщалъ въ Министерство Внутреннихъ Дѣлъ о нѣмцѣ Готлибѣ Шульцѣ, распространявшемъ среди нѣмецкихъ поселенцевъ на Волыни адвентистскіе трактаты на нѣмецкомъ языкѣ и журналъ Herold der Wahrheit.

Въ 1896 г. въ Кубанской области подъ руководствомъ Хользера и Конради состоялось всеобщее собраніе адвентистовъ 7-го дня. Въ это время адвентизмъ былъ распространенъ среди нѣмцевъ въ Поволжьѣ, на Дону, въ Крыму, на рѣкѣ Молочной, въ Кубанской области, въ Бессарабіи, на Волыни, въ Привислинскомъ и Прибалтійскомъ краѣ. Кромѣ того адвентизмъ приняли свыше 100 ч. русскихъ, многіе латыши, эсты и евреи. «Вслѣдствіе притѣсненій въ дѣлѣ религіи» многіе изъ адвентистовъ выселились въ Америку. Въ 1896 г. въ Россіи было 20 общинъ, 779 членовъ общинъ и 8 проповѣдниковъ. Десятина за 1896 г. дала 2133 руб.; общее количество взносовъ равнялось 2747 рублямъ. Вскорѣ адвентизмъ 7-го дня проложилъ себѣ дорогу и въ С.-Петербургъ.

22 іюля 1901 г. былъ организованъ германскій уніонъ. Въ составъ его входили: *южно-русская* конференція, *сѣверно-русское* и *средне-русское* миссіонерскія поля. Южно русская конференція имѣла въ 1901 г. 26 общинъ, 787 членовъ общинъ (нѣмцевъ-колонистовъ) и 5 «работниковъ». Десятина равнялась 1462 долл. — Сѣверно-русское поле имѣло въ 1901 г. 11 общинъ, 280 членовъ общинъ (большею частью нѣмцевъ, а также латышей и эстовъ) и 6 „работниковъ". Десятина *дала 1097 долл.* — Средне-россійское поле имѣло 221 члена общинъ и двухъ «работниковъ». Взносы равнялись 176 долл.—Всего въ Россіи было *въ 1901 г. 37 общинъ, 1288 членовъ общинъ и 13 проповѣдниковъ.*

Съ провозглашеніемъ въ Россіи религіозной свободы адвентисты 7-го дня начали проявлять особенную жизнедѣятельность. Въ 1907 г. въ *Ригѣ* было учреждено *адвентистское Трактатное Общество.* Общество издаетъ и распространяетъ въ Россіи адвентистскія книги, брошюры и журналы на русскомъ, нѣмецкомъ, латышскомъ, эстонскомъ и польскомъ языкахъ. Съ 1 января 1908 г. Россія была выдѣлена въ самостоятельный уніонъ. Къ 1 Января 1911 г. *уніонъ состоялъ изъ 3 мѣстныхъ конференцій или соединеній* (Балтійскаго, Кавказскаго и Южно-россійскаго) *и 6*

полей (Западно-россійскаго, Малороссійскаго, Средне-россійскаго, Восточно-россійскаго, Сибирскаго и Среднеазіатскаго). Съ 1 Января 1911 г. Россійская унія раздѣлена на *два самостоятельныхъ* уніона: собственно «*Россійскій уніонъ*» и «Сибирское уніонное поле». Россійскій уніонъ состоитъ изъ 1 уніоннаго округа (Рига и ея предмѣстья), *3 конференцій* или «соединеній» (Балтійскаго, Кавказскаго и Южно-россійскаго) и *3 полей* (*Малороссійскаго, Средне-Россійскаго и Западно-Россійскаго*).—Сибирское уніонное поле состоитъ *изъ 5 полей*: Волжскаго, При-Уральскаго, Туркестанскаго, Западно-сибирскаго и Восточно-сибирскаго.—Состояніе обоихъ уніоновъ—россійскаго и сибирскаго—представляетъ слѣдующая таблица, составленная на основаніи послѣдняго «отчета русской уніи» отъ 1 Января до 31 Марта 1911 г.

Уніонный округъ (Рига и ея предмѣстья): общинъ 2, членовъ общинъ 303, крещено съ 1 Января по 31 Марта 1911 г.—19 чел.

Балтійское соединеніе (губерніи Прибалтійскаго края, С.-Петербургская и Псковская): общинъ и группъ 16, членовъ общинъ 581, крещено 10 чел.

Кавказское соединеніе (губерніи Сѣв. Кавказа и Закавказья) — общинъ и группъ 37, членовъ общинъ *853*, крещено съ 1 Января по 31 Марта 1911 г. 37 чел.

Южно-россійское соединеніе (губерніи: Бессарабская, Херсонская. Екатеринославская, Таврическая и часть Донской области, находящаяся между Дономъ и Донцомъ): общинъ и группъ 18, членовъ общинъ 513, *крещено—21.*

Западно-россійское поле (губерніи Привислянскаго края, Виленская, Ковенская, Гродненская, Минская и Волынская): общинъ *13, членовъ 257.*

Малороссійское поле (губерніи: Кіевская, Подольская, Полтавская, Черниговская и Харьковская): общинъ и группъ *20, членовъ общинъ 526, крещено 2.*

Средне-россійское поле (губерніи, Архангельская, Олонецкая, Вологодская, Новгородская, Ярославская, Костромская, Тверская, Московская, Владимірская, Нижегородская, Рязанская, Калужская, Смоленская, Витебская, Могилевская, Тульская, Орловская, Курская, Пензенская, Тамбовская и Воронежская): общинъ и группъ 5, членовъ общинъ 74.

Ве Сибирскомъ уніонномъ полѣ:

Волжское поле (губерніи: Астраханская, Саратовская, Симбирскяя и часть Донской области, находящаяся къ востоку отъ р. Дона): общинъ и группъ—11, членовъ общинъ 259.

При-Уральское поле (губерніи Самарская, Оренбургская, Уфимская, Казанская, Вятская и Пермская): общинъ и группъ 8. членовъ общинъ 195, крещено съ 1 Января по 31 Марта 1911 г. -1 ч.

Западно-сибирское поле (Степной край, губерніи: Томская и Тобольская, области Уральская и Тургайская): общинъ и группъ 14, членовъ общинъ 265.

Туркестанское поле: общинъ и группъ 4, членовъ общинъ 96.

Восточно-сибирское поле: 1 община (въ Харбинѣ) и 22 члена; крещено съ 1 Января по 31 Марта 1911 г.—4 ч.

Всего въ „*Россійскомъ уніонѣ*" къ 1 Апрѣля 1911 г. было: общинъ и группъ адвентистовъ 7-го дня 111, членовъ общинъ 3107, крещено съ 1 Января по 31 Марта 1911 г.—89 ч.—Въ *Сибирскомъ уніонномъ* полѣ къ 1 Апрѣля 1911 г. было: общинъ и группъ 38, членовъ общинъ 837, крещено съ 1 Января по 31 Марта 1911 г.—5 ч.—Итого къ 1 Апрѣля 1911 года въ Россіи было: общинъ и группъ адвентистовъ 7-го дня—149, членовъ общинъ *3944*, крещено съ 1 Января по 31 Марта 1911 года—94.

По отчету русскаго уніона за 1910 г. къ 1 Января 1911 г. въ Россіи было: общинъ и группъ адвентистовъ 7-го дня—146, членовъ общинъ 3952, крещено въ 1910 г. 597, принято въ общины 134. Десятина дала 40,746 р. 55 к. Еженедѣльныхъ приношеній было 4407 р. 82 к. Сборъ молитвенныхъ дней — 2497 р. 2 к. Сборъ субб. школы — 895 р. 99 коп. — Въ 1909 г. было: общинъ и группъ 119, членовъ общинъ 3391; въ 1908 г.—общинъ и группъ 114, членовъ общинъ 3077.

Въ 1909 г. Русскій уніонъ содержалъ *44 проповѣдника* (изъ нихъ 15 «благословенныхъ проповѣдниковъ", *10 разъѣздныхъ проповѣдниковъ* и 19 „библейскихъ работниковъ") и 2 фельдшерицъ (въ Малороссійскомъ полѣ). Въ 1910 г. и въ началѣ 1911 г. собственно русскій уніонъ *содержалъ 46 проповѣдниковъ* (11 „благословенныхъ проповѣдниковъ", 11 разъѣздныхъ проповѣдниковъ и 22 «библейскихъ работника», въ томъ числѣ 1 женщ.). Сверхъ того въ Сибирскомъ уніонномъ полѣ было въ *началѣ 1912 года 12 проповѣдниковъ;* изъ нихъ—7 благословенныхъ проповѣдниковъ, 1 разъѣздной проповѣдникъ и 4 библейскихъ работника. Всего въ Россіи *дѣйствуетъ 58 адвентистскихъ проповѣдниковъ.* Въ это число не входятъ „пресвитеры" и „діаконы" мѣстныхъ общинъ, которые не содержатся на средства уніоновъ и соединеній.

Общее состояніе адвентизма 7-го дня.

Къ началу 1910 г. во всѣхъ частяхъ свѣта было: уніонныхъ конференцій адвентистовъ 7-го дня 21 (къ 1911 г.—23), уніонныхъ полей 1 (къ 1911 г.—4), мѣстныхъ конференцій („соединеній")—104 (къ 1911 г.—110), миссіонерскихъ полей 72 (къ 1911 г.—96), организованныхъ общинъ—*2691*, взрослыхъ членовъ общинъ—*88502*, „благословенныхъ проповѣдниковъ 787, разъѣздныхъ проповѣдниковъ *425*, библейскихъ работниковъ—*1107, книгонош—1660, всего „работниковъ"—4104* (къ 1911 г. 4165), субботнихъ школъ—*3967*, учащихся въ нихъ—*96673*, начальныхъ училищъ при общинахъ—579, въ нихъ учителей—668 и учащихся—11835, колледжей, *академій, семинарій и школъ высшаго типа—83* (къ 1911 г.—91), преподавателей въ *нихъ—504*, учащихся—6535, санаторій и лечебныхъ заведеній (вмѣстѣ съ частными) 78 (къ 1911 г.—81), *издательствъ 27*. Къ 1911 г. адвентистскія книги и трактаты выходили *на 67 языкахъ. Періодическихъ изданій было 126* (на 28 языкахъ). Взносовъ на всѣ надобности сдѣлано было въ 1909 г. 1.984.557,15 долл.

Приведенная таблица показываетъ, что въ настоящее время секта адвентистовъ 7-го дня является одною изъ наиболѣе *жизнедѣятельныхъ религіозныхъ организацій.* Если сравнить нынѣшнее состояніе секты съ состояніемъ ея 20 лѣтъ тому назадъ, то окажется, что за этотъ промежутокъ времени она сдѣлала поразительные успѣхи.

Въ 1888 г. было 32 мѣстныхъ конференціи, въ 1898—39, къ 1911 г.—110.

Въ 1888 г. было 7 миссіонерскихъ полей, въ 1898 г.—27, къ 1911 г.—96.

Число организованныхъ общинъ: въ 1888 г.—901; въ 1898 г.—1654; къ 1911 г.—2691.

Членовъ общинъ: въ 1888 г.—26112, въ 1898 г.—59447; къ 1911 г. 88502.

Учебныхъ заведеній (колледжей, академій, семинарій, школъ высшаго типа): въ 1888 г.—8, въ 1898 г.—21, къ 1911 г.—91. Кромѣ того начальныхъ училищъ при общинахъ къ 1911 г. было 579.

Издательствъ: въ 1888 г.—6, въ 1898 г.—12, къ 1911 г. было 27.

Лечебныхъ заведеній и санаторій—въ 1888 г.—3, въ 1898 г.—16, въ 1909 г.—81. Въ нихъ работало приблизительно 2000 врачей и сестеръ милосердія.

Число проповѣдниковъ, библейскихъ работниковъ и книгоношъ въ 1908 г. было 4007. Кромѣ того въ учрежденіяхъ адвентистовъ 7-го дня трудилось 3459 работниковъ (учителей, врачей и т. п.), а всего 7466. Такимъ образомъ, одинъ „работникъ" у адвентистовъ 7-го дня приходился на 13 членовъ общинъ.

Взносовъ на всѣ надобности было сдѣлано въ 1909 г. 1.984.557,15 долл. На каждаго члена общины приходилось взносовъ 19,66 долл. *).

Вѣроученіе и богослуженіе адвентистовъ 7-го дня.

Вѣроученіе адвентистовъ 7-го дня носитъ крайній раціоналистическій характеръ. Адвентисты отвергаютъ Св. Преданіе, церковныя таинства и іерархію, посты, монашество и весь церковно-обрядовой строй, почитаніе Пресв. Богородицы, безсмертіе души, сознательность загробнаго существованія, призываніе святыхъ, почитаніе креста, иконъ и мощей, молитвы за умершихъ и крещеніе младенцевъ.

---

*) Кромѣ адвентистовъ 7-го дня, въ С. Американскихъ Соед. Штатахъ существуютъ еще слѣдующія адвентистскія партіи или толки (такъ наз. „адвентисты перваго дня").

1) „Евангельскіе адвентисты" (The Evangelica Adventists) являются въ полномъ смыслѣ первоначальными адвентистами. (Loofs, REPTHK, B. I, S. 194—W. Lyon, A study of the sects, p. 155). Они выдѣлились въ 1855 г. изъ общей массы адвентистовъ 1-го дня.

По ученію адвентистовъ 7-го дня, Св. Писаніе В. и Н. Завѣта есть единственный источникъ Богопознанія, единственное наставленіе и правило вѣры и жизни. Спасеніе, по ученію адвентистовъ, совершено Христомъ. Христосъ есть единственный посредникъ между Богомъ и людьми. Онъ искупилъ Своей кровью все человѣчество, удовлетворивъ правдѣ Божіей за грѣхи всего міра. Для полученія спасенія требуется покаяніе, вѣра во Христа и «внутреннее возрожденіе» или «обращеніе». Покаяніе должно сопровождаться плодами, достойными покаянія. Вѣра должна быть живою, должна выражаться въ послушаніи Богу и въ исполненіи Его заповѣдей. Возрожденіе совершается Духомъ Святымъ. Оно состоитъ въ коренномъ измѣненіи человѣческаго душенастроенія, въ замѣнѣ нечестивыхъ принциповъ святыми. Истинно возрожденный становится «новою тварью»: въ его сердцѣ написанъ Законъ Божій, который и служитъ для него «свѣтильникомъ» въ жизни. Такой человѣкъ исполняетъ заповѣди Божіи. Только въ этомъ случаѣ кровь Христа очищаетъ его отъ грѣховъ. Грѣхъ есть беззаконіе, нарушеніе Закона Божія. Такимъ образомъ, человѣкъ, не соблюдающій заповѣдей, еще не «обращенъ», не «возрожденъ». Требованіе не только вѣры, но и нравственнаго добродѣланія и исполненія заповѣдей Божіихъ составляетъ одну изъ отличительныхъ особенностей адвентизма 7-го дня.

Законъ, написанный въ сердцѣ вѣрующаго, содержится въ Св. Писаніи В. и Н. Завѣта. Законъ Божій вѣченъ и неизмѣненъ. Лишь церемоніальная часть В. Завѣта утратила свое значеніе въ Новомъ Завѣтѣ. Заповѣди десятословія излагаютъ требованія Божественнаго Закона въ сжатой формѣ. Скрижали Моисея суть точная копія вѣчныхъ скрижалей Божіихъ, хранящихся въ небесномъ святилищѣ.

Четвертая заповѣдь десятословія требуетъ, чтобы мы соблюдали субботу. Суббота существовала въ раю

(Быт. 2, 3). Она будетъ соблюдаться въ будущей вѣчной жизни (Иса. 66, 22—23). Истинныя дѣти Божіи должны соблюдать всѣ заповѣди,—слѣдовательно, и заповѣдь о субботѣ. Празднованіе воскреснаго дня есть, по мнѣнію адвентистовъ 7-го дня, «чисто человѣческое изобрѣтеніе», не основанное на Св. Писаніи. Оно введено въ 331 г. по Р. Хр.

Кромѣ вѣры и покаянія, для вѣрующаго необходимо крещеніе. Крещеніе есть Божественное установленіе. Оно знаменуетъ нашу смерть со Христомъ и воскресеніе въ Немъ (Рим. 6, 5). Оно же есть свидѣтельство нашей вѣры въ смерть и воскресеніе Христа, а черезъ это и въ будущее воскресеніе всѣхъ святыхъ. Наконецъ, крещеніе есть «обѣщаніе Богу доброй совѣсти» (1 Петра 3, 21; Колосс. 3, 1; Рим. 6, 2), обѣщаніе послушанія и исполненія заповѣдей Божіихъ. Грудной младенецъ не можетъ дать такого обѣщанія, не можетъ измѣнить своихъ помышленій и вѣрованій. Поэтому крещеніе должно быть совершаемо надъ взрослыми. Крещеніе по вѣрѣ есть необходимое условіе для вступленія въ общины адвентистовъ 7-го дня. Оно должно быть совершаемо черезъ погруженіе (въ рѣкѣ или въ озерѣ).

Кромѣ крещенія, Господь установилъ «преломленіе». «Въ этомъ обрядѣ мы вспоминаемъ смерть Христа» (1 Кор. 11, 26). Преломленіе есть также знакъ общенія вѣрующихъ съ Богомъ и между собой. Къ преломленію могутъ допускаться лишь адвентисты 7-го дня.

Адвентисты 7-го дня отрицаютъ безсмертіе души и сознательность загробнаго существованія.

„Могила (евр. „шеолъ", греч. „адъ") *), куда мы всѣ идемъ есть мѣсто или состояніе полной безчувственности и бездѣятельности и

---

*) Евр. „ш е о л" обозначаетъ въ библіи не могилу, какъ думаютъ адвентисты, но ц а р с т в о м е р т в ы х ъ (Иса. 14, 9; Езек. 32, 21), п р е и с п о д н ю ю, противополагаемую небу (Пс. 139,8; Ам. 9,2; Іова 11,8).

совершеннаго отсутствія сознанія“ (Еккл. 9, 5. 6. 10; Пс. 146, 4; Дан. 12, 2) [10]).

Душа умираетъ вмѣстѣ съ тѣломъ (Еккл. 3, 19; Быт. 3, 19) и вмѣстѣ съ тѣломъ воскреснетъ.

Безсмертіе есть даръ Божій, достигаемый черезъ вѣру во Христа. Нигдѣ въ Библіи душа не называется безсмертной. Наоборотъ, о душѣ говорится, что она можетъ умереть (Числ. 23, 10) и можетъ быть спасена отъ смерти (Пс. 33, 19). Она идетъ въ преисподнюю, т. е. въ могилу (Пс. 89, 49). Душа Іова желала удушенія (Іова 7, 15). Душа есть кровь, слѣд., ее можно ѣсть (Втор. 12, 23) *). Екклезіастъ говоритъ: „участь сыновъ человѣческихъ и участь скотовъ—одинаковая участь; какъ тѣ умираютъ, такъ умираютъ и эти, и одинъ духъ (евр. руах) **) у всѣхъ, и преимущества у человѣка предъ скотомъ нѣтъ“ (3, 19).

Изъ темницы могилы люди будутъ изведены лишь путемъ тѣлеснаго воскресенія—праведные для вѣчной жизни, грѣшные для окончательнаго истребленія. Это произойдетъ при второмъ пришествіи Христовомъ. Ученіе о близости второго пришествія составляетъ отличительную особенность адвентизма 7-го дня.

I. Признаки второго пришествія. День явленія Господа неизвѣстенъ (Мѳ. 24, 42). Но Библія указываетъ признаки «послѣдняго времени», т. е. близкаго пришествія Христа. Таковы:

---

*) Во всѣхъ этихъ случаяхъ въ евр текстѣ стоитъ слово „нефеш“, передаваемое въ русск. переводѣ словомъ „душа“. Слово нефеш имѣетъ различныя значенія: душа, жизненное начало въ человѣкѣ, жизнь (ср. Іер. 40, 14; Быт. 37, 21; Исх. 4, 19); въ соединеніи съ мѣст. суфф. (соотв. русск. притяж. мѣстоим.) употребляется въ возвратномъ смыслѣ. Напр., Іова 9.21: не буду щадить себя (съ евр. букв.: души моей); Иса. 5, 14; адъ расширился (съ евр. букв.: расширилъ душу свою); Иса. 46, 2: и сами (букв.: душа ихъ) пошли въ плѣнъ; Ам. 6, 8: клянется Господь Самимъ Собой (букв.: Своей душой); Пс. 33, 19: чтобы спасти отъ смерти душу (не души!) ихъ (т. е. ихъ самихъ); Пс. 89, 49: какой человѣкъ... спасетъ душу свою (= себя) отъ рукъ преисподней? Числъ 23, 10: да умретъ душа моя (= я самъ) смертію праведника. Такое же (возвратное) употребленіе имѣетъ это слово въ другихъ семитическихъ языкахъ. Напр. Мѳ. 4, 6: бросся (внизъ), въ сирійск евангеліи: шди нафшах (нафша = душа + х = суфф. 2 л. ед. муж.), буквально: низверни свою душу, себя.—Въ соединеніи съ послѣдующимъ мет (мертвый) слово нефеш обозначаетъ трупъ, мертвое тѣло (Лев. 21, 11; Числ 6, 6). Въ кн. Числъ 9, 6. 10; 19, 11, 13 слово „нефеш“ одно стоитъ въ значеніи мертвое тѣло.

**) Евр. слово руах обозначаетъ въ этомъ мѣстѣ „жизненное начало“. Но въ Еккл. 12, 7 говорится: „и обратится прахъ въ землю, чѣмъ онъ былъ, а духъ возвратится къ Богу, Который далъ его“.

а) Знаменія на солнцѣ, лунѣ и звѣздахъ (Лук. 21, 25); паденіе звѣздъ (Откр. 6, 13) и пр.—Всѣ эти различныя стихійныя бѣдствія, землетрясенія (Мѳ. 24, 7), признаки по мнѣнію адвентизма, уже сбылись.— 1 Ноября 1755 г. въ Лиссабонѣ было величайшее землетрясеніе. Землетрясенія повторялись въ теченіе всего XIX ст.—19 Мая 1780 г. во всей сѣверо-восточной части С. Американскихъ Штатовъ былъ удивительно темный день и необычайно мрачная ночь.—13 Ноября 1833 г. въ С. Америкѣ наблюдалось необычайное паденіе звѣздъ.

б) «И проповѣдано будетъ евангеліе царствія по всей вселенной во свидѣтельство всѣмъ народамъ; и тогда наступитъ конецъ» (Мѳ. 24, 14). Первое библейское общество было основано въ 1804 г. Въ 1896 г. существовало уже 367 евангелическихъ миссіонерскихъ обществъ.

в) Нравственная распущенность среди людей послѣдняго времени (2 Тим. 3, 1—5).

г) «*Великое «отступленіе*». Откроется человѣкъ грѣха, сынъ погибели, противящійся и превозносящійся выше всего, называемаго Богомъ или святынею, такъ что во храмѣ Божіемъ сядетъ онъ, какъ Богъ, выдавая себя за Бога» (2 Ѳесс. 2, 3—4), «Отступленіе» осуществилось въ Римской церкви, Папа считаетъ себя намѣстникомъ Христа на землѣ. вторымъ Богомъ. Папство отмѣнило 4-ую заповѣдь, замѣнило Божію субботу человѣческимъ воскресеніемъ и, слѣдовательно, поставило себя выше Бога, давшаго эту заповѣдь (Ср. Дан. 7, 25). Папство ввело въ заблужденіе весь христіанскій міръ. Папское владычество со всѣми его мерзостями продолжится до явленія Господа І. Христа (2 Ѳесс. 2, 8); «пшеница и плевелы будутъ расти вмѣстѣ до кончины міра» (Мѳ. 13, 29—30, 39). До этого времени «злые люди и обманщики будутъ преуспѣвать во злѣ, вводя въ заблужденіе и заблуждаясь» (2 Тим. 3, 1, 13).

Папское владычество будетъ уничтожено въ явленіе Господа Іисуса Христа.

д) Однимъ изъ признаковъ «послѣдняго времени» является «умноженіе вѣдѣнія» (Дан. 12, 4). XIX-й вѣкъ справедливо почитается вѣкомъ всевозможныхъ открытій и изобрѣтеній. Всѣ эти открытія сдѣланы были послѣ 1798 г., т. е. послѣ окончанія 1260 лѣтъ папскаго господства; значитъ XIX-й вѣкъ и есть «послѣднее время».

2) *Очищеніе небеснаго святилища.* Передъ вторымъ Своимъ пришествіемъ Господь Іисусъ Христосъ очиститъ небесное святилище отъ грѣховъ дѣтей Божіихъ. Ихъ грѣхи будутъ окончательно изглажены (Дѣян. 8, 19) и будутъ удалены изъ небеснаго святилища, подобно тому, какъ въ служеніи ветхозавѣтнаго священства, прообразовавшаго служеніе Господа на небесахъ, святилище Моисеевой скиніи очищалось отъ грѣховъ народа Израильскаго (въ «день очищенія» Лев. 16, 16; Евр. 8, 4, 5; 9, 6, 7).

Небесная святыня—это скинія Господа на небесахъ. О ней говоритъ ап. Павелъ въ посланіи къ евреямъ (гл. 8). Господь Іисусъ Христосъ есть ея Первосвященникъ. Небесная скинія послужила истиннымъ первообразомъ для скиніи Моисеевой, а священническое служеніе Христа на небесахъ было первообразомъ ветхозавѣтнаго левитскаго священства.

Очищеніе небесной скиніи началось въ 1844 г. Съ этого времени Христосъ вошелъ въ небесное святилище, чтобы очистить его отъ грѣховъ дѣтей Божіихъ. Съ 1844 г. на небѣ идетъ судъ Божій, «судъ излѣдованія»,—сначала по отношенію къ умершимъ, а въ заключеніе и по отношенію къ живымъ. Господь отдѣляетъ праведныхъ отъ неправедныхъ. Онъ опредѣляетъ теперь, кто изъ многихъ тысячъ умершихъ и почивающихъ во прахѣ достоинъ участія въ первомъ воскресеніи и восхищенія въ небесный градъ. По окончаніи этого «изслѣдованія» Господь явится во славѣ.

Откуда же видно, что «очищеніе небесной святыни» началось въ 1844 году?

Пророкъ Даніилъ предсказывалъ, что святилище Божіе будетъ попираемо въ теченіе 2300 дней (Дан. 8, 14). По истеченіи этого времени оно будетъ очищено. 2300 дней=2300 лѣтъ. (Одинъ пророческій день, какъ сказано, равенъ одному году. Езек. 4, 4. 5; Числъ 14, 34.—Если бы 2300 дней были обычными человѣческими днями, то Даніилъ пережилъ бы ихъ; очищеніе святилища совершилось бы при жизни Даніила).

2300 лѣтъ начались съ осени 457 года до Р. Хр. (годъ изданія указа Артаксеркса, царя Персидскаго, о возстановленіи Іерусалима). Съ этого времени начинается счетъ *семидесяти седьмилѣтій* (490 лѣтъ), предсказанныхъ пр. Даніиломъ и входящихъ въ составъ 2300 лѣтъ (Дан. 9, 24—27). По прочеству Даніила, отъ указа о возстановленіи Іерусалима (отъ 457 г. до Р. Х) и до Христа Владыки пройдетъ 7 седьмилѣтій (49 лѣтъ) и 62 седьмилѣтія (434 года), а всего 69 седьмилѣтій (483 года). Въ половинѣ 70-го седьмилѣтія ($483+3^1/_2=486^1/_2$) будутъ отмѣнены ветхозавѣтныя жертвы и преданъ будетъ смерти Христосъ.—Такъ какъ указъ о востановленіи Іерусалима послѣдовалъ осенью 457 года, то со времени этого указа и до Рождества Христова протекло 456 лѣтъ. Вычитая изъ $486^1/_2$ лѣтъ—456, получаемъ цифру $30^1/_2$. Слѣдовательно, Христосъ умеръ весною въ 31 году христіанской эры.—Крещеніе Христа и выступленіе Его на проповѣдь падаетъ на 27-й годъ христіанской эры (483—456=27).—Въ 34 году по Р. Х. окончились всѣ 70 седьмилѣтій, предсказанныхъ Даніиломъ. Такимъ образомъ, до очищенія небеснаго святилища осталось еще 1810 лѣтъ (2300—490=1810). Слѣдовательно, очищеніе небеснаго святилища началось осенью 1844 года.

3. *1-я, 2-я и 3-я ангельская вѣсть.* Господь предупреждалъ и предупреждаетъ людей о близости

Своего пришествія. Эти предупрежденія символизируются въ Откровеніи Іоанна Богослова подъ образомъ *трехъ ангельскихъ вѣстей.*

Ап. Іоаннъ видѣлъ въ Откровеніи трехъ ангеловъ. Первый имѣлъ евангеліе вѣчное, чтобы благовѣствовать всѣмъ живущимъ на землѣ. Онъ проповѣдывалъ о наступленіи часа суда («первая ангельская вѣсть» Откр. 14, 6—7). Второй ангелъ возвѣщалъ о паденіи Вавилона («вторая ангельская вѣсть» Откр. 14, 8).— Третій ангелъ предвозвѣщалъ «мученія вѣчныя» «всѣмъ поклоняющимся звѣрю и образу его» и «принимающимъ начертаніе имени его»; онъ возвѣщалъ также о преслѣдованіяхъ святыхъ послѣдняго времени («третья ангельская вѣсть» Откр. 14,9—12).

Первую ангельскую вѣсть проповѣдывалъ Миллеръ и его сотрудники.—22 Октября 1844 г. эта вѣсть явилась въ новомъ свѣтѣ—какъ вѣсть объ очищеніи небеснаго святилища.

Вторая ангельская вѣсть гласитъ о паденіи Вавилона. Вавилонъ (или Римъ духовный) это не только папство, но и все вообще «ложное» христіанство, которое удалилось отъ чистоты евангелія, толкуетъ библію по преданіямъ и правиламъ отцовъ, папъ и кардиналовъ, слѣдуетъ человѣческимъ мнѣніямъ и приняло начертаніе звѣря, т. е. празднованіе воскресенья вмѣсто субботы. Приговоръ духовному Вавилону уже изреченъ. Съ 1844 г. на небѣ уже идетъ «судъ изслѣдованія»; Господь отдѣляетъ «Своихъ дѣтей» отъ невѣрующихъ», «дѣтей Вавилона».

Третья ангельская вѣсть говоритъ о наказаніи «дѣтей Вавилона». Дѣти Божіи живутъ среди ложнаго христіанства; они должны выйти изъ среды Вавилона, чтобы «не подвергнуться язвамъ его» (Откр. 18, 4). Соблюдая заповѣди Божіи и вѣру въ Іисуса, они подвергнутся гоненіямъ. Но они должны терпѣть (Откр. 14, 12). Господь не умедлитъ. Онъ скоро явится и уничтожитъ господство Вавилона.

Всѣ три ангельскія вѣсти составляютъ послѣ 1844 г. одно великое дѣло, которое продолжится до пришествія Господа во славѣ. Всѣ эти «вѣсти» проповѣдуются одному человѣческому поколѣнію, которое является послѣднимъ поколѣніемъ людей на этой землѣ.

Время третьей ангельской вѣсти совпадаетъ съ временемъ небеснаго «суда изслѣдованія». Оно есть время благодати, время покаянія и исправленія (Откр. 22, 11—12). Но оно продолжится не долго и закончится явленіемъ Господа славы.

4. *Событія второго пришествія.* При второмъ пришествіи Христовомъ праведные воскреснутъ (Откр. 20, 6) («первое воскресеніе»), а живые праведные измѣнятся; всѣ они будутъ восхищены на небо и будутъ царствовать здѣсь со Христомъ 1000 лѣтъ (1 Өесс. 4, 16—17). Земля будетъ опустошена: ее постигнутъ «семь язвъ». Нечестивые будутъ умерщвлены, и на землѣ не останется ни одного человѣка. Въ продолженіе 1000 лѣтъ праведные на небѣ будутъ судить умершихъ «нечестивыхъ» и падшихъ ангеловъ, опредѣляя имъ то наказаніе, какому они будутъ подвергнуты по окончаніи 1000 лѣтъ (Откр. 20, 4; 1 Кор. 6, 2—3). Сатана будетъ связанъ на 1000 лѣтъ и будетъ низвергнутъ въ бездну, т. е. на нашу опустошенную землю. Такъ какъ праведные будутъ восхищены въ Небесный Іерусалимъ, а нечестивые будутъ находиться въ гробахъ, то сатана останется безъ всякаго дѣла. Въ этомъ смыслѣ и нужно понимать библейскія предсказанія о томъ, что сатана будетъ связанъ на 1000 лѣтъ (Откр. 20, 1—2).

Въ концѣ 1000 лѣтъ Господь и высшій градъ сойдутъ на землю (пока еще не обновленную). Мертвые нечестивые воскреснутъ и выйдутъ на поверхность земли («второе воскресеніе»).

Сатана снова получитъ возможность дѣйствовать. Онъ соберетъ нечестивыхъ и окружитъ съ ними свя-

той городъ. Но огонь ниспадетъ съ неба и уничтожитъ ихъ («смерть вторая»).—Вѣчныхъ мукъ для грѣшниковъ адвентисты 7-го дня не признаютъ.—Вмѣстѣ съ нечестивыми будутъ сожжены небо и земля. Мѣсто ихъ займутъ новыя небеса и новая земля. Новая земля съ Новымъ Іерусалимомъ, въ качествѣ столицы, будетъ вѣчнымъ наслѣдіемъ святыхъ (адвентистовъ 7-го дня).—Послѣдовательное теченіе событій второго пришествія представляетъ таблица на стр. 52.

5. «*Пророческія цѣпи*» (событій). По воззрѣніямъ адвентистовъ 7-го дня, библія предсказала всѣ важнѣйшія событія міровой исторіи, возникновеніе и паденіе царствъ, различные періоды и состоянія въ жизни церкви, преемственную послѣдовательность историческихъ событій и даже отдѣльныя хронологическія даты. Всѣ эти событія предуказаны въ цѣломъ рядѣ пророческихъ изображеній или «цѣпей» и всѣ они осуществились, за исключеніемъ событій второго пришествія Христа.

Таковы въ главныхъ чертахъ догматическіе взгляды адвентистовъ 7-го дня. Слѣдуетъ замѣтить, что эсхатологическія воззрѣнія адвентистовъ еще не получили окончательнаго завершенія. Многія библейскія пророчества ими еще не разобраны. Еще и теперь «вѣрующіе» адвентисты открываютъ въ библіи все новыя и новыя предсказанія о событіяхъ грядущаго времени.

Богослужебный строй адвентистовъ 7-го дня отличается простотой. Молитвенныя собранія ихъ состоятъ изъ чтенія слова Божія, проповѣдей, молитвъ и пѣнія гимновъ. Адвентисты 7-го дня не признаютъ общеобязательныхъ молитвъ, и послѣднія носятъ у нихъ характеръ живыхъ импровизацій. Изъ внѣшнихъ молитвенныхъ дѣйствій допускается лишь колѣнопреклоненіе. Гимны для пѣнія заимствуются изъ сборника «Гусли», изданнаго Прохановымъ. Нѣмецкіе ад-

вентисты заимствуютъ свои гимны изъ сборника «Zionslieder», употребляемаго также и нѣмецкими баптистами въ Россіи. Соотвѣтственно общему эсхатологическому характеру вѣроученія адвентистовъ 7-го дня, темы для проповѣдей у нихъ берутся по преимуществу изъ пророческихъ книгъ Ветхаго Завѣта (въ особенности изъ книги пророка Даніила) и изъ Откровенія Іоанна Богослова.

Изъ богослужебныхъ обрядовъ адвентисты 7-го дня совершаютъ водное крещеніе, преломленіе и омовеніе ногъ. Крещеніе совершается въ рѣкѣ или въ озерѣ путемъ однократнаго погруженія крещаемаго навзничь. «Преломленіе» состоитъ въ преломленіи хлѣба, послѣ торжественной благодарственной молитвы, и во вкушеніи его и вина. Совершеніе преломленія пріурочивается къ *общимъ собраніямъ* въ общинахъ, происходящимъ обыкновенно черезъ каждые три мѣсяца. Къ преломленію допускаются только адвентисты. Передъ преломленіемъ совершается обрядъ омовенія ногъ.

Адвентисты не признаютъ никакихъ праздниковъ, кромѣ субботы.

Въ образѣ жизни адвентисты проповѣдуютъ умѣренность и воздержаніе и являются противниками куренія табаку, употребленія кофе и свинины; многіе изъ нихъ—вегетаріанцы. По воззрѣніямъ адвентистовъ, библія требуетъ простоты и скромности въ одеждѣ. Поэтому ношеніе золота, драгоцѣнныхъ камней и дорогихъ одѣяній, предназначенныхъ для украшенія тѣла и поддержанія гордости естественнаго сердца,—противорѣчитъ писанію (1 Тим. 2, 9, 10; 1 Петра 3, 3—4) и должно быть оставлено.

Каждый «вѣрующій» адвентистъ 7-го дня обязанъ давать десятую часть своихъ доходовъ для поддержанія «евангельской работы». Если Авраамъ—отецъ вѣрующихъ—отдѣлилъ Мелхиседеку (образъ Христа) десятину изъ своего имущества (Евр. 7, 1—4), то и

мы дѣти Авраама («если мы — Христовы» Гал. 3, 29) должны давать десятину Господу, ибо «десятина принадлежитъ Господу» (Лев. 27, 30). Кромѣ того, «вѣрующіе» должны дѣлать и другіе взносы на поддержаніе «евангельской работы» (2 Кор. 9, 6; Мал. 3, 8—10).

Внутреннее устройство секты адвентистовъ 7-го дня и должностныя лица.

Адвентисты 7-го дня имѣютъ общинное устройство. Отрицая церковную іерархію, они тѣмъ не менѣе имѣютъ у себя цѣлый институтъ іерархическихъ лицъ—«пресвитеровъ», «діаконовъ», «благословенныхъ проповѣдниковъ», «разъѣздныхъ (нерукоположенныхъ) проповѣдниковъ» и «библейскихъ работниковъ».

Каждая община имѣетъ одного или двухъ пресвитеровъ. Пресвитеры избираются общиной и посвящаются однимъ или нѣсколькими «благословенными» проповѣдниками (посвященіе совершается въ общихъ собраніяхъ общинъ). Пресвитеръ проповѣдуетъ, совершаетъ крещеніе и преломленіе, предсѣдательствуетъ въ собраніяхъ общины и въ ея исполнительномъ комитетѣ. Главная обязанность пресвитера—забота о религіозно-нравственномъ преуспѣяніи общины. Пресвитеры избираются на каждый годъ, но посвященіе ихъ совершается одинъ разъ и при послѣдующихъ избраніяхъ не повторяется.

Діаконы избираются общиной и посвящаются «благословенными» проповѣдниками. Діаконы помогаютъ пресвитерамъ при совершеній крещенія и преломленія и, въ отсутствіи пресвитера, проповѣдуютъ. Они обязаны также заботиться о больныхъ и бѣдныхъ членахъ общины, завѣдуютъ пожертвованіями на дѣла благотворенія («касса бѣдныхъ»), на дѣла богослуженія («касса для совершенія преломленія») и т. п.

Пресвитеры существуютъ въ организованныхъ общинахъ; въ общинахъ же не организовавшихся («группахъ») имѣются «руководящіе братья», которые проповѣдуютъ, но не могутъ совершать крещенія и преломленія. Проповѣдывать въ собраніяхъ общинъ можетъ и каждый способный «братъ», но не иначе, какъ съ дозволенія пресвитера или общины.

«Благословенные проповѣдники» проповѣдуютъ, совершаютъ крещеніе и преломленіе, посвящаютъ проповѣдниковъ, пресвитеровъ и діаконовъ, посѣщаютъ общины, находящіяся въ предѣлахъ даннаго района («поля», «соединенія» или «уніона»), заботятся о религіозно-нравственномъ преуспѣяніи ихъ и объ утвержденіи ихъ въ «чистотѣ и единствѣ вѣры», надзираютъ за дѣятельностью пресвитеровъ и проповѣдниковъ общинъ.

«Благословенные проповѣдники» избираются мѣстными районными конференціями на время отъ конференціи до конференціи. Посвященіе ихъ совершается другими благословенными проповѣдниками и при послѣдующихъ избраніяхъ не повторяется. Но при посвященіи «пресвитеровъ» въ «благословенные проповѣдники» требуется новое посвященіе. Проповѣдники «соединенія» посвящаются въ присутствіи предсѣдателя уніона; уніонные проповѣдники—въ присутствіи предсѣдателя или представителя генеральной конференціи. Каждый мѣстный районъ имѣетъ нѣсколько «благословенныхъ проповѣдниковъ».

«Разъѣздные проповѣдники» избираются мѣстными конференціями, но не посвящаются. Они объѣзжаютъ общины даннаго района и проповѣдуютъ въ нихъ, но не могутъ совершать крещенія и преломленія.

«Библейскіе работники» проповѣдуютъ въ опредѣленныхъ общинахъ, въ которыя назначаются мѣстными конференціями или ихъ комитетами. Библейскіе работники назначаются на время отъ конференціи до конференціи.

Управленіе общиною.

Каждая община самостоятельна въ своихъ внутреннихъ дѣлахъ и управляется своимъ общимъ собраніемъ. Общее собраніе состоитъ изъ всѣхъ взрослыхъ членовъ общины, получившихъ правильное водное крещеніе по вѣрѣ и не исключенныхъ по постановленію общаго собранія. Общее собраніе созывается не менѣе 4 разъ въ годъ исполнительнымъ комитетомъ общины. Общее собраніе разсматриваетъ и рѣшаетъ всѣ финансовыя, хозяйственныя, благотворительныя и т. п. дѣла общины, заботится объ удовлетвореніи религіозныхъ потребностей общины (открываетъ молитвенныя помѣщенія, содержитъ ихъ и т. п.). Всѣ вопросы собранія рѣшаются большинствомъ голосовъ. Въ общихъ собраніяхъ предсѣдательствуетъ пресвитеръ или благословенный проповѣдникъ, если онъ этого пожелаетъ.

Исполнительнымъ органомъ общаго собранія является «исполнительный комитетъ» общины. Комитетъ состоитъ изъ «пресвитера» (предсѣдателя) и нѣсколькихъ членовъ. Комитетъ избирается на каждый годъ.

Должностныя лица общины (секретарь, кассиры и т. п.) завѣдуютъ отдѣльными отраслями дѣятельности общины (управленіе и усиленіе общинныхъ кассъ, пріемъ десятины и др. взносовъ).

Общины цѣлаго района объединяются въ «соединенія» и «поля». Различіе между «соединеніемъ» и «полемъ» заключается въ томъ, что соединеніе содержится на свои собственныя средства, тогда какъ «поле» содержится на средства «уніона». Соединеніе управляется своей «конференціей» и ея «исполнительнымъ комитетомъ». «Поле» управляется «конференціей уніона» и «уніоннымъ полемъ»; ближайшее завѣдываніе дѣлами «поля» поручается мѣстному «совѣщательному комитету», назначаемому уніонной кон-

ференціей и дѣйствующему въ строгомъ подчиненіи ей и ея комитету. Наконецъ, «поле» имѣетъ спеціально миссіонерское назначеніе, почему называется также «миссіей» или «миссіонерскимъ полемъ».

Высшею распорядительной инстанціей въ предѣлахъ соединенія является «конференція соединенія». Она составляется изъ делегатовъ отъ общинъ и группъ, входящихъ въ составъ соединенія (1 делегатъ отъ каждыхъ 10 членовъ). —Каждая областная конференція самостоятельна въ своихъ внутреннихъ дѣлахъ. На конференціи же происходитъ посвященіе въ благословенные проповѣдники.

Исполнительнымъ органомъ конференціи является комитетъ соединенія, избираемый отъ конференціи до конференціи. Комитетъ состоитъ изъ предсѣдателя и нѣсколькихъ членовъ. Предсѣдатель комитета избирается изъ числа благословенныхъ проповѣдниковъ.

Кассиръ соединенія получаетъ всѣ поступающіе къ нему взносы (десятину и т. п.), распредѣляетъ ихъ по назначенію и расходуетъ ихъ съ вѣдома исполнительнаго комитета.

Совѣщательный комитетъ и должностныя лица въ мѣстныхъ поляхъ назначаются уніонной конференціей или ея комитетомъ. Совѣщательный комитетъ не можетъ назначать или увольнять проповѣдниковъ и должностныхъ лицъ поля. Онъ исполняетъ порученія уніонной конференціи и ея комитета и дѣйствуетъ не иначе, какъ съ вѣдома и согласія уніонной конференціи и ея комитета.

Поля и соединенія объединяются въ уніоны и въ уніонныя поля. Высшей распорядительной инстанціей по дѣламъ уніона является уніонная конференція, собирающаяся черезъ каждые два года. Конференція представляетъ съѣздъ делегатовъ отъ всѣхъ соединеній и полей. Каждое соединеніе или поле посылаетъ отъ себя по 1 делегату и сверхъ того по 1 делегату отъ каждыхъ 100 своихъ членовъ.

Помимо задачъ дѣлового свойства конференціи адвентистовъ (мѣстныя и уніонныя) имѣютъ своей цѣлью поддержаніе и укрѣпленіе внутренняго единства между адвентистами даннаго района или уніона, устраненіе уклоненія ихъ отъ чистоты вѣры, объединеніе на почвѣ религіозно-практической дѣятельности и установленіе общихъ линій, по которымъ должна направляться жизнь адвентистовъ 7-го дня въ данной мѣстности или въ цѣлой странѣ. Наконецъ, конференціи имѣютъ своей задачей проповѣдь «невѣрующимъ» (пропаганду). Въ виду этого засѣданія конференцій носятъ по преимуществу миссіонерско-проповѣдническій характеръ.

При назначеніи проповѣдниковъ, членовъ исполнительнаго комитета и должностныхъ лицъ каждая конференція избираетъ изъ своей среды три комитета (комиссіи): 1) комитетъ резолюцій, 2) комитетъ назначеній и 3) комитетъ довѣренностей.

Комитетъ резолюцій формулируетъ общія пожеланія адвентистовъ даннаго соединенія или уніона и предлагаетъ ихъ на усмотрѣніе пленарныхъ засѣданій конференцій.—Комитетъ назначеній намѣчаетъ кандидатовъ въ предсѣдатели и члены исполнительнаго комитета соединенія или уніона, а также на должности кассировъ и секретарей соединенія или уніона. – Комитетъ довѣренностей намѣчаетъ кандидатовъ на должности проповѣдниковъ и библейскихъ работниковъ соединенія или уніона.

Въ концѣ каждаго года уніонный комитетъ производитъ разсчетъ со всѣми проповѣдниками и должностными лицами уніона и полей.

Адвентисты всего міра объединяются въ «*Генеральную конференцію*» адвентистовъ 7-го дня. Задача конференціи—«научить всѣ народы благовѣстію Іисуса Христа». Въ составъ генеральной конференціи входятъ: всѣ уніоны и уніонныя поля, а также мѣстныя соединенія, не вошедшія въ составъ уніоновъ, и мис-

сіонерскія поля, не включенныя въ уніонныя поля или уніоны. Генеральная конференція собирается черезъ каждые 4 года и представляетъ изъ себя съѣздъ делегатовъ отъ всѣхъ уніоновъ, уніонныхъ полей, а также мѣстныхъ соединеній и миссіонерскихъ полей, не входящихъ въ составъ уніоновъ или уніонныхъ полей. Каждый уніонъ посылаетъ на конференцію одного делегата и, сверхъ того, по одному делегату отъ каждаго соединенія, входящаго въ составъ уніона, и по одному делегату на каждые 500 своихъ членовъ.

Конференція разсматриваетъ дѣла и вопросы, касающіеся нуждъ адвентистовъ всего міра, поддерживаетъ слабые уніоны, содержитъ уніонныя поля и миссіи. Ей принадлежитъ высшее управленіе всѣми ея комитетами и всѣмъ ея имуществомъ. Ей представляются денежные и всякіе другіе отчеты исполнительнаго комитета, кассировъ, лицъ, завѣдующихъ отдѣльными отраслями, и проповѣдниковъ и миссіонеровъ ея.

Исполнительнымъ органомъ конференціи является исполнительный комитетъ генеральной конференціи. Комитетъ состоитъ изъ президента, трехъ вице-президентовъ (для Американскаго, Европейскаго и Азіатскаго отдѣленій генеральной конференціи), секретаря и казначея конференціи, секретарей или завѣдующихъ вспомогательными комитетами («отдѣлами») конференціи и 7 другихъ членовъ по избранію конференціи. Всѣ члены исполнительнаго комитета назначаются на время отъ конференціи до конференціи. Предсѣдатели мѣстныхъ уніоновъ и суперинтенденты уніонныхъ полей являются членами исполнительнаго комитета по должности.

Исполнительный комитетъ генеральной конференціи осуществляетъ рѣшенія генеральной конференціи и отвѣтствуетъ по нимъ передъ конференціей.

Президентъ исполнительнаго комитета есть вмѣстѣ съ тѣмъ предсѣдатель Генеральной Конференціи. Онъ

посѣщаетъ уніоны и уніонныя поля, наблюдаетъ за дѣятельностью ихъ проповѣдниковъ, руководитъ ими, но дѣйствуетъ не иначе, какъ съ согласія исполнительнаго комитета ген. конференціи. Вице-президенты генеральной конференціи работаютъ каждый въ своемъ отдѣленіи. Они посѣщаютъ уніоны и поля, входящія въ составъ ихъ отдѣленія, слѣдятъ за состояніемъ своего отдѣленія, контролируютъ дѣятельность проповѣдниковъ и руководятъ ими. Въ отсутствіе президента они предсѣдательствуютъ въ совѣщаніяхъ исполнительнаго комитета, если послѣднія происходятъ въ ихъ отдѣленіяхъ.

Казначей генеральной конференціи принимаетъ всѣ взносы и, съ разрѣшенія президента, расходуетъ ихъ на нужды генеральной конференціи.

При Генеральной Конференціи существуютъ слѣдующіе вспомогательные отдѣлы для завѣдыванія и руководства отдѣльными отраслями дѣятельности генеральной конференціи:

1) Отдѣлъ субботнихъ школъ; 2) Издательскій отдѣлъ; 3) Школьный отдѣлъ; 4) Медицинскій совѣтъ; 5) Отдѣлъ юношеско-миссіонерскій (юношескихъ кружковъ); 6) Отдѣлъ религіозной свободы. Онъ имѣетъ задачей устраненіе вредныхъ для адвентистовъ послѣдствій государственныхъ законодательствъ по дѣламъ вѣры, уясненіе принциповъ истинныхъ отношеній государства къ религіи и помощь адвентистамъ, пострадавшимъ за вѣру. Органъ этого отдѣла—Liberty.

Посредствующее мѣсто между уніонами и генеральной конференціей занимаютъ отдѣленія генеральной конференціи (Европейское, Азіатское и Американское). Европейское отдѣленіе состоитъ изъ уніоновъ и уніонныхъ полей, находящихся въ Европѣ, Африкѣ, Сибири и Азіатской Турціи и Персіи. Организація представительства и порядокъ избранія делегатовъ на засѣданія отдѣленій тѣ же, что и для генеральной конференціи.

Денежные сборы.

Денежныя средства адвентистскихъ организацій слагаются прежде всего изъ десятины. Каждый членъ общины вноситъ $^1/_{10}$ своихъ доходовъ въ кассу общины. Община отсылаетъ $^1/_{10}$ всѣхъ своихъ доходовъ въ кассу соединенія (или поля). Соединеніе отсылаетъ $^1/_{10}$ всѣхъ своихъ доходовъ въ пользу уніона. Уніонъ вноситъ десятую часть всѣхъ своихъ доходовъ въ кассу генеральной конференціи. Въ 1909 г. десятина дала 1.218.243.46 долл. Такимъ образомъ, на каждаго члена секты адвентистовъ 7-го дня приходилось десятины 12,07 долл.

Десятина въ адвентизмѣ 7-го дня имѣетъ глубокое религіозное значеніе. Неуплата ея считается нарушеніемъ Божественной заповѣди.

Кромѣ того, у адвентистовъ 7-го дня существуютъ другіе сборы: сборъ молитвенныхъ дней, сборъ субботней школы и сборъ еженедѣльныхъ приношеній. Сборы эти производятся въ общинахъ и идутъ на цѣли молитвенно-религіозныя, миссіонерскія и т. п.

Въ Южной Америкѣ у адвентистовъ 7-го дня имѣются обширныя плантаціи, приносящія сектѣ значительный доходъ. Кромѣ того адвентисты имѣютъ нѣкоторыя промышленныя заведенія (напр. фабрику для выдѣлки питательныхъ веществъ въ Фриденсау, близъ Магдебурга).

«Благословенные» и «разъѣздные» проповѣдники и библейскіе работники адвентистовъ получаютъ содержаніе отъ соединенія, отъ уніона или отъ генеральной конференціи. «Пресвитеры» и «діаконы» мѣстныхъ общинъ не получаютъ вознагражденія.

Въ отчетахъ проповѣдника указывается мѣсто проповѣди, продолжительность «работы», число проповѣдей и молитвенныхъ собраній, число крещеній и адреса лицъ крещенныхъ, число посѣщеній семействъ,

количество распространенныхъ журналовъ и трактатовъ. Въ отчетахъ же указывается сумма расходовъ, произведенныхъ проповѣдникомъ (дорожные расходы, наемъ зала, инвентарь, почтовые расходы и т. п.). На основаніи этихъ отчетовъ «уніонъ» и «соединеніе» производятъ расчеты съ проповѣдниками.

Прозелитивный характеръ русскаго адвентизма 7-го дня.

Наряду съ баптизмомъ и евангельскимъ христіанствомъ, русскій адвентизмъ проявляетъ особенную жизнедѣятельность. Адвентистское движеніе захватываетъ собой все новыя и новыя области Европейской и Азіатской Россіи, обнаруживая неуклонное стремленіе къ постоянному численному возрастанію. Миссія адвентизма ведется настойчиво и энергично. Всѣ адвентистскія организаціи (конференціи, комитеты, общины и т. п.) преслѣдуютъ по преимуществу миссіонерскія цѣли.

Миссія адвентизма ведется проповѣдниками, библейскими работниками, пресвитерами общинъ, кольпортерами (книгоношами) и всѣми вообще членами общинъ. Проповѣдники, библейскіе работники и пресвитеры устраиваютъ молитвенныя собранія, «благовѣствуютъ», посѣщаютъ дома и семьи частныхъ лицъ, распространяютъ адвентистскую духовную литературу. Особенную услугу адвентистской миссіи оказываютъ разъѣздные проповѣдники и кольпортеры (книгоноши). Разъѣздные проповѣдники (миссіонеры) посѣщаютъ общины и занимаются миссіей среди «невѣрующихъ». Свѣдѣнія объ ихъ дѣятельности печатаются въ приложеніяхъ къ журналу «Маслина». Кольпортеры распространяютъ адвентистскую духовную литературу. Наконецъ, и каждый «вѣрующій» адвентистъ долженъ быть «свидѣтелемъ Іисусовымъ», долженъ содѣйствовать распространенію «3-ей евангельской вѣсти» (адвентизма).

Россійская унія и сибирское уніонное поле содержали къ 1 января 1911 г. 58 проповѣдниковъ. По-

лучаемое ими содержаніе не одинаково. Библейскіе работники получаютъ 9—10 рублей за каждую недѣлю «работы»; разъѣздные проповѣдники приблизительно 13—15 руб. въ недѣлю. Содержаніе проповѣдниковъ и библейскихъ работниковъ колеблется въ зависимости отъ того, живутъ ли они въ крупныхъ центрахъ или же въ незначительныхъ городахъ и деревняхъ. При назначеніи содержанія принимается во вниманіе и семейное положеніе проповѣдника. Расходы по разъѣздамъ проповѣдниковъ возмѣщаются уніоннымъ комитетомъ или комитетами соединеній особо.

Въ числѣ 58 адвентистскихъ проповѣдниковъ, въ Россіи было: 13 природныхъ русскихъ, 37 инородцевъ и 8 иностр. подданныхъ.

Средствами адвентистской миссіи являются прежде всего призывныя и библейскія собранія адвентистовъ. На призывныхъ собраніяхъ лица «невѣрующія», необращенныя» призываются увѣровать во Христа и принять адвентизмъ. На «библейскихъ» собраніяхъ разъясняются эсхатологическія чаянія адвентистовъ 7-го дня.—Молитвенныя собранія адвентистовъ устраиваются въ постоянныхъ молитвенныхъ помѣщеніяхъ, въ домахъ частныхъ лицъ, нерѣдко даже подъ открытымъ небомъ—на дворѣ, въ садахъ и даже въ сараяхъ [1]).

Другимъ средствомъ миссіи являются посѣщенія семействъ, кружки «приближающихся» и т. п. Посѣщеніе семействъ составляетъ непремѣнную обязанность всѣхъ адвентистскихъ проповѣдниковъ. Отчеты объ этихъ посѣщеніяхъ посылаются комитетамъ соединеній или уніона. Кружки «приближающихся» устраиваются многими адвентистскими проповѣдниками; при этомъ «приближающіеся» наставляются въ вѣрѣ.

---

[1]) См. отчетъ А. Гонтара («Изъ Малороссійскаго поля»). 4-е (Майское) прил. къ „Маслинѣ" 1911 г.

Третьимъ средствомъ адвентистской миссіи является адвентистская духовная литература. Адвентистское Международное Трактатное Общество въ Гамбургѣ и Трактатное общество въ Россіи выпускаютъ тысячи популярныхъ религіозныхъ книгъ, брошюръ и листковъ на русскомъ, нѣмецкомъ, латышскомъ, эстонскомъ и польскомъ языкахъ, распространяющихъ въ широкихъ народныхъ массахъ адвентистскія чаянія. Адвентистская духовная литература распространяется не только книгоношами, но и проповѣдниками и всѣми вообще членами общинъ.

Однимъ изъ средствъ адвентистской миссіи являются также періодическіе съѣзды или конференціи адвентистовъ 7-го дня. Конференціи, какъ указано было выше, имѣютъ по преимуществу миссіонерски-проповѣднический характеръ. На конференціи собираются лучшія проповѣдническія силы адвентистовъ 7-го дня (нерѣдко проповѣдники изъ-за границы). Здѣсь раздается «третья ангельская вѣсть». Здѣсь же слушатели заражаются общимъ религіознымъ воодушевленіемъ адвентистовъ.

Наконецъ, однимъ изъ средствъ адвентистской миссіи является организація врачебной помощи. Адвентистскія врачебныя организаціи въ Россіи находятся еще въ зачаточномъ состояніи. По Yearbook for 1910, въ 1908 г. Малороссійское поле имѣло двухъ «миссіонерскихъ фельдшерицъ» (сестеръ милосердія)— Розу Клейстъ и Ольгу Наукасъ. Въ 1909 г. проповѣдническую школу въ Фриденсау окончила дѣвица Петрова, назначенная Митавской уніонной конференціей на должность фельдшерицы (сестры милосердія) среднероссійскаго поля.

Значительную услугу адвентистской миссіи оказываетъ журналъ «Маслина» [1]), освѣщающій нужды

---

[1]) Журналъ «Маслина» издается «Международнымъ Тракт. Обществомъ» въ Гамбургѣ. Выходитъ одинъ разъ въ мѣсяцъ. Подписная цѣна 1 р. 50 к. на годъ съ приложеніями.

адвентистской миссіи въ Россіи и дающій раскрытіе эсхатологическихъ чаяній адвентизма 7-го дня.

Почти всѣ проповѣдники русскаго адвентизма получили образованіе за границей, по преимуществу въ проповѣднической школѣ въ Фриденсау (Германія). Въ этой школѣ имѣется отдѣленіе для русскихъ воспитанниковъ.

Адвентистская миссія въ Россіи пользуется матеріальной поддержкой иностранныхъ адвентистовъ. Такъ, на устройство адвентистской проповѣднической школы въ Россіи, какъ указано, англійскіе адвентисты ассигновали 10 тыс. рублей. Изъ отчета за 1909 г., прочитаннаго на уніонной конференціи въ Митавѣ, видно, что за 1909 г. доходы русской уніи составляли 30082 р. 60 к., расходы же—43357 р. 50 к. Дефицитъ въ 13 тыс. рублей рѣшено покрыть поступленіями изъ-за границы.

Силу адвентизма 7-го дня составляетъ его превосходная организація и его общинное устройство.

Центральныя организаціи адвентистовъ заботятся о наилучшей постановкѣ адвентистской миссіи, объединяютъ ея дѣятельность, направляютъ ее къ одной общей цѣли. При тѣсной сплоченности адвентистскихъ общинъ и внутренней автономіи ихъ миссіонерскія начинанія центральныхъ организацій находятъ единодушную поддержку въ коллективной дѣятельности каждой общины. Это превращаетъ секту адвентистовъ въ живое и активное религіозное общество.

Отношенія адвентистовъ 7-го дня къ Православію опредѣляются ихъ общимъ взглядомъ на себя и на всѣ прочія христіанскія церкви и общества. Только адвентисты 7-го дня составляютъ живую истинную церковь, пребывающую въ благодатномъ общеніи съ Христомъ. То, что находится внѣ адвентизма 7-го дня (слѣд. и Православіе), есть «христіанство ложное», «христіанство по имени», есть «Вавилонъ духовный»,

которому «приговоръ уже изреченъ», и которой будетъ уничтоженъ въ явленіе Господа Іисуса Христа.

Роль еврейства въ сектантскомъ движеніи, извѣстномъ подъ именемъ адвентизма.

Среди новѣйшихъ сектъ православной русской Церкви, особаго вниманія заслуживаетъ *адвентизмъ*. Онъ появился такъ еще недавно, а успѣлъ уже такъ много.

Присматриваясь къ ученію адвентистовъ, прислушиваясь къ толкованію адвентистами Св. Писанія, мы не можемъ не замѣтить, что тамъ постоянно проповѣдуется мысль *о непреходящемъ значеніи для христіанства всего Ветхаго Завѣта, а слѣд., и обрядоваго закона Моисеева.*

При этомъ адвентисты читаютъ и *понимаютъ Ветхій Завѣтъ*, его законы и пророчества, *не при свѣтѣ Новаго Завѣта*, а самый Новый Завѣтъ считаютъ только *продолженіемъ Ветхаго Завѣта.* И вотъ, положивъ въ основу свою такой взглядъ на отношеніе Ветхаго и Новаго Завѣтовъ, отвергнувъ далѣе *все Преданіе* Церкви, адвентизмъ и сталъ тѣмъ, что онъ есть, т. е. *возвращеніемъ* отъ христіанскаго *новозавѣтнаго* міровоззрѣнія къ ветхозавѣтному, *отъ Христа къ еврейству*, отъ закона Христовой свободы и Духа Животворящаго къ немощнымъ, бѣднымъ и вещественнымъ началамъ (Гал. 4, 9, 10).

Адвентизмъ не самостоятельно выросъ на христіанской, пусть и сектантской, напр., баптистической почвѣ, онъ есть порожденіе *чуждаго христіанству* вліянія еврейства.

Борьба между еврействомъ и христіанствомъ—не экономическая только и *не политическая* тѣмъ болѣе. Еврейство не можетъ не сознавать, что своихъ политическихъ и экономическихъ цѣлей оно только тогда

достигнетъ, *если перекинетъ мостъ отъ религіозныхъ своихъ еврейскихъ воззрѣній къ христіанству*.

Еврейство долго и упорно *не теряло надежды оставить* христіанство за собою, *признать* его своимъ чисто *еврейскимъ религіознымъ міровоззрѣніемъ*, но Церковь Христова всегда отмежевывала себя отъ еврейства и *обличала евреевъ за ихъ* попытки перекинуть мостъ къ христіанству. Еще св. Іоаннъ Златоустъ указывалъ, что ему много приходится бороться съ открытыми нападеніями іудействующихъ на Церковь Христову.

Съ торжествомъ христіанства, съ полнымъ и точнымъ уясненіемъ его ученія на вселенскихъ соборахъ, конечно, стала невозможна уже самая мысль о томъ, чтобы *удержать христіанство подъ игомъ Ветхаго Завѣта*. Еврейство дѣлаетъ попытку возрастить *на лонѣ христіанства сѣмена хоть нѣкоторой* части іудейскаго закона. Для этого множество евреевъ, принимая *лицемѣрно св. крещеніе и не оставляя* своего іудейскаго міровоззрѣнія, стараются занимать въ Церкви *вліятельное положеніе*, достигаютъ высокихъ іерархическихъ степеней и проникаютъ ко *дворамъ христіанскихъ государей*. Уже не отъ еврейства къ христіанству, какъ прежде, а отъ *христіанства къ еврейству они стараются перекинуть тотъ же мостъ, по* которому легко было бы перейти къ Ветхому Завѣту и его закону. На лонѣ христіанства появляются *секты жидовствующихъ*.

Съ половины *прошлаго* вѣка еврейство не могло не обратить вниманія на тотъ громадный успѣхъ, который имѣла дѣятельность *Библейскаго Общества* въ распространеніи Библіи. Библія стала *настольной книгой* въ каждой семьѣ, особенно въ земляхъ *протестантскаго Запада* и такимъ образомъ идеи Ветхаго Завѣта стали доступны читателямъ Библіи въ ихъ источникѣ и первоосновѣ, что, при количественномъ превосходствѣ страницъ Ветхаго Завѣта предъ Но-

вымъ, давало Ветхому Завѣту громадное преимущество въ пріобрѣтаемомъ чрезъ чтеніе Библіи библейскомъ міровоззрѣніи. Это, конечно, еще усиливалось отъ принципіальнаго пренебреженія протестантскаго христіанства Св. Преданіемъ Церкви.

Вотъ при помощи Библіи и на почвѣ ожиданія царства Христова и *создало еврейство секту адвентистовъ*...

Теперь эта секта довольно распространена уже въ Америкѣ, Англіи, Германіи и у насъ, въ Россіи. Уже работаетъ свыше 150 отдѣльныхъ адвентистскихъ проповѣдниковъ. Издается *журналъ*, *печатаются книги и брошюры*, собираются съѣзды проповѣдниковъ и т. п. Адвентизмъ имѣетъ уже свою исторію и родоначальникомъ адвентизма почти всѣ *охотно готовы* признать *нѣкоего Мюллера*, который въ Америкѣ въ половинѣ прошлаго вѣка предсказывалъ-было неудачно время *пришествія Христова*. Но такихъ Мюллеровъ и нѣмецкіе и американскіе и наши русскіе сектанты имѣли и имѣютъ до сихъ поръ множество и появленіе ихъ и ихъ всегда неудачныя предсказанія если и создаютъ воодушевленное движеніе въ сектѣ, то только временное, пока не обнаружится неудача предсказанія; потомъ это движеніе успокаивается и пропадаетъ... Новыя секты создаютъ видные, воодушевленные реформаторы. Это личности, которыя не могутъ укрыться за самымъ сильнымъ народнымъ движеніемъ... Совсѣмъ не то въ адвентизмѣ, какъ увидимъ ниже изъ исторіи секты. Тамъ нѣтъ *видныхъ личностей*—вожаковъ въ всей еще недолгой исторіи адвентизма, и это тѣмъ болѣе замѣчательно, что движеніе адвентизма *такое спокойное*, *такое планомѣрное*, что вожакамъ, охваченнымъ *энтузіазмомъ проповѣдниковъ*, невозможно было бы укрыться. Нѣтъ, здѣсь *дѣйствуетъ сила*, *совершенно посторонняя по бытію* своему адвентистскому движенію, здѣсь дѣйствуетъ *планомѣрный расчетъ* и только потому, что адвентизмъ

передвигаетъ христіанскія секты на сторону еврейства, мы можемъ узнать эту силу, которая движетъ адвентизмъ. Еврейство, которое укрылось за псевдонимное «Международное Трактатное Общество», создало, живитъ и управляетъ адвентизмомъ.

Заключеніе.

(Резолюція Нижегородскаго миссіонерскаго съѣзда 1907 г.).

Новые вѣроисповѣдные законы 17-го апрѣля 1905 г., 17-го октября 1906 г. и др. изданы въ періодъ начавшейся уже великой политической смуты на Руси, подъ явнымъ воздѣйствіемъ безрелигіозной, враждебной православной Церкви части бюрократическихъ сферъ и интеллигентнаго общества, а также и печати, безъ должнаго участія голоса православной церкви, безъ соображенія относительно соціальной и религіозной вредности ученія и культа многочисленныхъ толковъ и сектъ, среди которыхъ существуютъ содержащія не только дикія и изувѣрныя ученія, но и прямо безумныя (малеванство, іеговизмъ и др.), съ явнымъ забвеніемъ или даже пренебреженіемъ со стороны государственной власти къ дѣлу проведенія назрѣвшихъ церковныхъ реформъ и удовлетворенія неотложныхъ нуждъ — церковно-просвѣтительной и приходской жизни православнаго населенія, а въ силу сего инославныя церкви въ Россіи, раскольническія и другія религіозныя общины получили большія, въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ, юридическія права и лучшее устройство своего церковно-приходскаго быта, чѣмъ въ какихъ находится господствующая православная Церковь; при чемъ новымъ вѣроисповѣднымъ законодательствомъ всѣ христіанскія исповѣданія и вѣроученія уравнены въ правахъ своего гражданства и между собою и въ частности съ православіемъ, лишеннымъ

нынѣ во многомъ своего вѣкового господствующаго въ государствѣ положенія.

По симъ причинамъ, собравшіеся на Нижегородскій миссіонерскій съѣздъ дѣятели миссіи признаютъ дѣйствующее законодательство *не благопріятствующимъ* интересамъ господствующей православной Церкви, а во многихъ отношеніяхъ и угрожающимъ великими опасностями.

Что касается *старообрядческаго раскола*, то новое законодательство для церковной, правовой и бытовой жизни многомилліоннаго старообрядчества признано какъ нельзя болѣе благопріятнымъ: новый законъ не только охраняетъ свободу вѣрованій и культа старообрядческихъ общинъ, но и создалъ твердую легальную почву для правильнаго устройства внутренней,—церковно-приходской жизни и для упроченія болѣе крѣпкой сплоченности старообрядчества, въ его разрозненныхъ доселѣ частяхъ, а равно и для свободы распространенія раскольничьяго лжеученія среди другихъ сектъ раскола и православнаго населенія. При этомъ, безпоповщинскіе толки старообрядчества, какъ болѣе косные и неподвижные, еше не успѣли надлежаще освоиться съ даннымъ новымъ законодательствомъ и продолжаютъ находиться въ состояніи неподвижности и раздумья,—не отъ антихриста ли всѣ эти неслыханныя ранѣе вѣроисповѣдныя свободы. Между тѣмъ—поповщинскіе толки, и въ частности поповцы по австрійскому священству, проявляютъ себя энергичною дѣятельностью по упроченію своего согласія и для возведенія его въ положеніе господствующей въ старообрядчествѣ общины. Съ этою цѣлью австрійская іерархія и мірскіе поборники этого толка прилагаютъ усилія къ объединенію враждующихъ согласій (окружники и противоокружники); умножаютъ свою іерархію, открываютъ новыя архіерейскія каѳедры и приходы, составляютъ частые періодическіе и повременные соборы, учреждаютъ братства, органи-

зуютъ спеціальное миссіонерство, объединивъ его нынѣ въ особомъ союзѣ начетчиковъ, строятъ многоглавые храмы, вѣшаютъ доброшумные колокола, устраиваютъ торжественные крестные ходы и религіозныя процессіи, обставляютъ возможною торжественностью и архіерейскіе объѣзды старообрядческихъ епархій. (Такъ, старообрядческій архіерей Іоасафъ совершаетъ поѣздки въ сопровожденіи нѣсколькихъ десятковъ троекъ христолюбцевъ).

Ничѣмъ во внѣшнемъ и обрядовомъ отношеніи не отличаясь отъ православной іерархіи, австрійское духовенство, храмы и богослуженія способны привлекать къ себѣ и православную темную массу. Въ то же время старообрядчество впервые съ успѣхомъ начало пользоваться печатнымъ словомъ, какъ мощнымъ орудіемъ для проведенія въ сознаніе и своей и православной массы ученія раскола и для нападенія на православіе. Въ теченіе двухъ лѣтъ свободы старообрядцы создали три своихъ органа печати, а именно: еженедѣльную газету «Слово Правды» (Москва), ежемѣсячникъ «Старообрядецъ» (Нижній-Новгородъ) и еженедѣльникъ «Вѣстникъ Старообрядчества» (Москва). Однако, необходимо замѣтить, что, посвящая пока всѣ свои силы на внутреннее устроеніе церковной жизни своего согласія, старообрядчество, по свѣдѣніямъ миссіонеровъ, нигдѣ не заявило о себѣ значительнымъ количественнымъ ростомъ на счетъ православія. Правда, уменьшилось число возсоединеній изъ раскола съ православною Церковью за время вѣроисповѣдной свободы, но и совращеній массовыхъ не замѣчается.

Бѣглопоповцы, спокойные ранѣе и наиболѣе мирные въ отношеніи православной Церкви, начали также заявлять о себѣ, стремясь использовать вѣроисповѣдную свободу для упроченія своей церковной жизни. Причемъ, какъ извѣстно миссіонерамъ, бѣглоповскіе верховоды пришли къ рѣшенію окормлять свое со-

гласіе не только бѣгствующимъ отъ православной Церкви священствомъ, но и епископствомъ, ухищряясь добыть себѣ бѣглаго епископа, дабы онъ, какъ родоначальникъ австрійскаго раскольничьяго священства, митрополитъ Амвросій, началъ собою бѣглоповскую іерархію.

За всѣмъ тѣмъ миссіонеры полагаютъ, что въ настоящее время нельзя еще ставить точный діагнозъ состоянію старообрядчества и предугадать, къ чему приведетъ данная старообрядчеству вѣроисповѣдная свобода и эти первые шаги закоснѣвшаго въ бездушномъ обрядовѣріи старообрядчества къ оживленію своей церковно-приходской жизни. Существуютъ весьма вѣскія указанія и на происходящія въ нѣдрахъ самаго раскола серьезныя опасенія, какъ бы на почвѣ свободы не потерпѣть духовнаго крушенія и банкротства старообрядчеству, изжившему свои силы въ темнотѣ обрядовѣрія.

Въ безпоповскомъ расколѣ и въ молодежи всѣхъ согласій старообрядчества видимо растутъ религіозный раціонализмъ, индифферентизмъ и увлеченія тлетворными вліяніями духа времени и даже среди апологетовъ раскола, дѣлающихся все болѣе адвокатами бойкаго слова, а не тѣхъ выстраданныхъ убѣжденій, за которыя вѣка стояли ихъ предки.

Сектантство.

Въ отношеніи *сектантства*, какъ раціоналистическаго и мистическаго, искони отличающагося фанатическою склонностью къ прозелитизму, новое законодательство создаетъ почву и нынѣ уже для угрожающаго православію положенія дѣлъ, благодаря широкому развитію организованной пропагаторской дѣятельности на почвѣ данной свободы и бездѣйствія оставшихся законовъ. Способы и средства этой про-

паганды нынѣ сдѣлались во многомъ иными и разнообразными въ сравненіи съ прежними.

Такъ: проповѣдники штундо-баптизма и даже хлыстовства стали съ небывалою доселѣ энергіею объѣзжать православные приходы и распространять тамъ свое ученіе, появляясь нарочно тамъ, гдѣ до сихъ поръ сектантства не было, причемъ пропагаторы не стѣсняются въ выборѣ средствъ,—закономѣрны таковыя или нѣтъ съ точки зрѣнія дѣйствующихъ законовъ государства. Особенно въ этомъ увлеченіи пропагандою отличаются верховоды штундо-баптизма и адвентизма. Проповѣдники этихъ сектъ обычно, занявъ квартиру, прибиваютъ къ воротамъ дома вывѣску съ надписью: «Здѣсь безплатно дается всякому желающему объясненіе и толкованіе Священнаго Писанія. Принимаются приглашенія на домъ».

Вмѣстѣ съ этимъ среди населенія распространяютъ во множествѣ печатныя воззванія. Извѣстны случаи, когда проповѣдники нанимали на базарѣ молодыхъ мальчиковъ, подростковъ и парней, являющихся въ города и мѣстечки изъ окрестныхъ селеній для заработковъ и поденныхъ работъ. Проповѣдники платятъ безработнымъ по нѣсколько рублей въ мѣсяцъ. Вмѣсто черной работы они неграмотныхъ обучаютъ грамотѣ, а потомъ заставляютъ ихъ читать избранныя мѣста Св. Писанія которыя толкуютъ въ пользу ученія своей секты и противъ ученія Церкви православной. Когда же эти своеобразные «наймиты» въ достаточной степени проникнутся чувствомъ ненависти къ Церкви православной и усвоятъ ученіе секты, учителя отпускаютъ ихъ по домамъ съ твердымъ наказомъ распространять новую вѣру среди своихъ родныхъ и знакомыхъ. Благодаря такому методу, сектантство сразу охватываетъ обширный районъ и распространяется весьма быстро.

Самая пропаганда сектантства стала за годы вѣроисповѣдной свободы отличаться вызывающею дерзо-

стію и кощунствомъ въ отношеніи къ православнымъ святынямъ-иконамъ, св. кресту и т. п. Извѣстны случаи, когда православные испытываютъ гоненіе со стороны фанатизированныхъ штундистовъ, особенно жены и дѣти. Штундисты дѣлаютъ набѣги на дома, гдѣ есть умирающіе, и буквально вырываютъ у умирающихъ согласіе быть похороненными штундистами, а не священникомъ. При чемъ священники получаютъ угрозы о смерти, если кто осмѣлится противодѣйствовать штундистамъ въ этихъ ихъ домогательствахъ.

Проповѣдуя свое лжеученіе совершенно открыто и свободно, сектанты проявляютъ нетерпимость къ тѣмъ православнымъ священникамъ и ревнителямъ православія, которые, желая оградить православныхъ отъ увлеченія штундизмомъ, открываютъ и ведутъ успѣшно внѣбогослужебныя бесѣды православнаго характера. На почвѣ фанатическихъ пропагаторскихъ дѣяній секты совершаются кровавыя столкновенія оскорбляемыхъ въ самыхъ священныхъ своихъ чувствахъ православныхъ съ сектантами.

Главными очагами сектантства въ формѣ штундобаптизма и адвентизма являются на югѣ города Кіевъ, Харьковъ, Одесса, въ центрѣ Россіи — Москва, а на сѣверѣ Петербургъ.

Молитвенныя собранія.

Собранія сектантовъ штундо-баптистовъ происходятъ каждую среду, субботу и воскресенье отъ 7 часовъ вечера, а въ воскресенье еще и днемъ два раза — въ 8 часовъ утра исключительно для членовъ общины и въ 12 часовъ дня для всѣхъ желающихъ. Адвентисты, кромѣ дней, указанныхъ выше, собираются еще наканунѣ субботы въ пятницу вечеромъ. Такъ какъ въ число членовъ общины адвентистовъ, въ городахъ напр., входятъ не только русскіе, но и много нѣмцевъ, то у адвентистовъ собранія бываютъ по два раза

въ день, на однихъ поютъ и читаютъ слово Божіе на нѣмецкомъ языкѣ, а на другихъ—на русскомъ языкѣ. Въ послѣднее время адвентисты, дабы привлечь на свои собранія возможно больше посѣтителей, стали посылать по домамъ особыхъ агентовъ. Являясь въ чей-либо домъ, эти агенты заявляютъ, что открыты ихъ молитвенныя собранія съ разрѣшенія начальства и они приглашаютъ посѣтить ихъ, хотя бы любопытства ради. При этомъ бываетъ, что нѣкоторые жители спрашиваютъ этихъ агентовъ объ ученіи ихъ секты. Само собою разумѣется, что послѣдніе предупредительно излагаютъ предъ такими лицами всѣ основныя положенія ученія своей секты, а также снабжаютъ желающихъ брошюрками, изданными Гамбургскимъ Трактатнымъ Обществомъ съ изложеніемъ ученія секты на основаніи Слова Божія.

Молитвенныя собранія сектантовъ въ городахъ привлекаютъ много народа, преимущественно ремесленниковъ, мастеровыхъ и служащихъ въ желѣзнодорожныхъ мастерскихъ, различныхъ заводахъ, а также солдатъ, крестьянъ и крестьянокъ, пріѣзжающихъ въ города для заработковъ. Въ числѣ посѣтителей и даже молящихся приходится встрѣчать иногда гимназистовъ, реалистовъ и студентовъ-политехниковъ и даже православныхъ священниковъ.

Напѣвы штундистскихъ пѣснопѣній довольно разнообразны, мелодичны, нѣкоторыя даже очень красивы и трогательны. Сильное впечатлѣніе, производимое на православное населеніе пѣніемъ штундистовъ, было замѣчено ими, и теперь они стремятся создать изъ него одно изъ средствъ пропаганды. Со времени появленія закона о вѣротерпимости извѣстны стали случаи, что проповѣдники сектантства въ цѣляхъ привлеченія слушателей являлись въ намѣченныя ими для пропаганды мѣста съ своими прекрасно организованными хорами.

Молитвенныя собранія сектантовъ пріурочиваются обыкновенно къ днямъ большихъ съѣздовъ крестьянъ изъ окрестныхъ селъ, по случаю ярмарокъ, и такимъ образомъ служатъ весьма удобнымъ средствомъ сектантской пропаганды.

Сектантскія школы и печать.

Устройство *собственныхъ школъ* стало также предметомъ особаго вниманія и заботъ сектантовъ. Сдѣланы опыты разработки методики преподаванія Закона Божія въ сектантскихъ журналахъ «Христіанинъ» и «Маслина». Извѣстный проповѣдникъ штундо-баптизма въ Россіи В. П. Павловъ издалъ и «Катихизисъ—наставленіе въ вѣрѣ для юношества баптистскаго».

Свобода *печати* также использована сектантами какъ новое и притомъ огромной важности средство пропаганды его ученія. Въ настоящее время штундобаптистами въ Петербургѣ издается журналъ «Христіанинъ», а адвентистами «Маслина». Первый представляетъ собой ежемѣсячный журналъ; въ немъ печатаются стихотворенія религіознаго содержанія, положенныя на ноты сектантскими композиторами и предназначенныя для пѣнія на молитвенныхъ собраніяхъ и дома, далѣе—проповѣди выдающихся сектантскихъ проповѣдниковъ не только русскихъ, но и заграничныхъ, стихотворенія, бесѣды съ дѣтьми о словѣ Божіемъ, а равно и сообщенія о жизни секты въ Россіи и заграницей.

Въ качествѣ безплатнаго приложенія къ журналу дается еще «Братскій Листокъ», гдѣ описываются молитвенныя собранія сектантовъ-штундо-баптистовъ въ г. С.-Петербургѣ и печатаются корреспонденціи изъ разныхъ мѣстъ Россіи и ведется хроника церковной жизни евангельскихъ христіанъ.

Журналъ «Маслина» небольшой по объему, всего въ одинъ печатный листъ, выходитъ заграницей и

посвящается главнымъ образомъ адвентизму. Оба эти журнала являются незамѣнимыми проводниками сектантскаго ученія въ простомъ народѣ и охотно читаются послѣднимъ. Благодаря безплатной раздачѣ, эти журналы начинаютъ проникать и въ православныя семьи, часто и не подозрѣвающія даже, какого рода литературу онѣ читаютъ.

Кромѣ этихъ журналовъ сектантами штундо-баптистами, адвентистами, іеговистами и толстовцами распространяется масса брошюръ, излагающихъ тѣ или другія стороны ихъ ученія.

Сектантскіе съѣзды и конференціи.

Заслуживаютъ особаго вниманія *сектантскіе съѣзды.*

Съ изданіемъ закона о вѣротерпимости у сектантовъ всѣхъ оттѣнковъ явился естественный приливъ необычайной энергіи и побужденіе къ самой напряженной дѣятельности, въ виду сознанія, что болѣе благопріятнаго для нихъ времени, какъ 1905—1906 гг. великой смуты на Руси и религіозной и политической, не скоро наступитъ въ другой разъ. Вотъ почему на протяженіи всего лишь только двухъ лѣтъ со времени изданія закона 17 апрѣля 1905 года они устроили цѣлый *рядъ* своихъ *съѣздовъ.*

Такъ, 25 и 26 октября 1906 года состоялся многолюдный съѣздъ штундо-баптистовъ въ Астраханкѣ, Таврической губерніи, въ концѣ мая 1906 года такой-же съѣздъ происходилъ въ г. Ростовѣ-на-Дону, нѣсколько позже—въ г. Павлоградѣ, Полтавской губ., 2 декабря 1906 г. въ г. Кіевѣ, на праздникахъ Пасхи 1906 г. въ м. Богуславѣ, Каневскаго уѣзда, въ началѣ 1907 года въ г. С.-Петербургѣ; 6 декабря 1905 г. состоялась конфедерація адвентистовъ въ г. Александровѣ, 28 октября того-же года въ Святошинѣ, дач-

ной мѣстности г. Кіева, во второй половинѣ сентября въ г. Кіевѣ, на Львовской улицѣ, д. № 3, зимою 1906 года въ с. Сидоровкѣ, Каневскаго уѣзда.

Итакъ, на протяженіи только $1^1/_2$ года—до 10 конфедерацій. Главнымъ предметомъ совѣщаній было съ одной стороны, возможно болѣе правильная постановка своей миссіи, а съ другой—обсужденіе новыхъ законовъ 17 апрѣля 1905 года и 17 октября 1906 г. и условій существованія сектъ при нихъ. На этихъ конфедераціяхъ были подвергнуты самому тщательному обсужденію всѣ тѣ права, которыя дарованы новыми законами, и по поводу каждаго изъ нихъ сдѣлано было такое или иное постановленіе, въ большинствѣ выражавшее протестъ и недовольство закономъ.

Всѣ сектанскія общины, находящіяся въ предѣлахъ южно-русскихъ губерній, за весьма немногими исключеніями, принадлежащія къ числу послѣдователей штундобаптизма, на конференціи въ Ростовѣ-на-Дону 31 мая 1906 года объединились не только со всѣми остальными штундо-баптистами, но и менонитами, пашковцами, христіанами евангелич. исповѣданія въ одинъ общій союзъ «Евангелическихъ христіанъ-баптистовъ». Главнымъ и единственнымъ условіемъ такого соединенія послужило, какъ видно изъ протокола засѣданій этой конференціи, признаніе слѣдующихъ положеній: необходимости для вступленія въ секту сознательной вѣры и крещенія въ зрѣломъ возрастѣ, согласно словамъ Писанія: «кто будетъ вѣровать и крестится—спасенъ будетъ» и еще: «сошли оба въ воду Филиппъ и евнухъ и крестилъ его». Главное руководство всѣми общинами въ Россіи поручено было на той-же конференціи «комитету союзнаго правленія», въ составѣ пяти человѣкъ—предсѣдателя комитета, его товарища, кассира и двухъ членовъ комитета.

Денежные фонды.

Для удовлетворенія всѣхъ нуждъ штундо-баптистовъ установлено пять фондовъ, въ которые и принимаются пожертвованія.

Первымъ по счету и самымъ главнымъ является такъ называемый фондъ евангельской миссіи, второй—для изданія духовныхъ книгъ, третій—на подготовленіе молоцыхъ проповѣдниковъ, четвертый—на дѣтскіе пріюты и пятый—на постройку просвѣтительно-молитвенныхъ домовъ.

На денежчую или фондовую часть обращено серьезное вниманіе и всѣ взносы у субботниковъ-адвентистовъ раздѣлены на пять разрядовъ,—первый носитъ названіе *десятины*, второй—сбора перваго дня недѣли третій—сбора молитвенныхъ дней, четвертый—субботней школы и пятый—сборъ миссіонерскаго трактатнаго (издательскаго) кружка.

Благопріятствующія условія.

По всестороннемъ обсужденіи вопроса объ отношеніи новаго вѣроисповѣдного законодательства собственно *къ внутренней православной миссіи*, какъ спеціальнаго въ церкви просвѣтительнаго полемико-апологетическаго служенія, нижегородскій миссіонерскій съѣздъ пришелъ къ заключенію, что съ устраненіемъ дѣйствія ограничительныхъ законовъ и правительственныхъ репрессивныхъ мѣръ воздѣйствія на отпавшихъ отъ православія, для миссіи создались условія *наиболѣе благопріятныя*, чѣмъ въ какихъ она находилась ранѣе, причемъ открылись для миссіонеровъ-пастырей и спеціальныхъ полемистовъ и апологетовъ небывалая доселѣ широта задачъ и свобода для изслѣдованія, наблюденія и дѣйствованія въ дѣлѣ обличенія, вразумленія и просвѣщенія заблудшихъ и огражденія православныхъ.

Въ частности по отношенію къ православной миссіи законъ 17 апрѣля создалъ благопріятную почву въ слѣдующемъ: а) сектантство свободно и открыто, устно и печатно теперь проявляетъ какъ свое ученіе, такъ и организацію и даетъ возможность миссіонерамъ изучить ихъ и такимъ образомъ противостать открытому врагу, б) снимаетъ съ сектантовъ ореолъ мученичества, въ который главари старались облекаться въ глазахъ своихъ послѣдователей, а отъ миссіонеровъ устраняетъ упреки въ гоненіи, подневольное участіе въ репрессіяхъ, какъ судебныхъ, такъ и административныхъ и в) если-же по мѣстамъ сектанты и не являются на публичныя бесѣды, то это дѣлу миссіи особаго вреда не наноситъ, такъ какъ бесѣды вмѣсто полемическаго принимаютъ характеръ апологетическій предъ православными слушателями, усиленно интересующимися вѣроисповѣдными вопросами.

г) Въ *отношеніи къ церкви учащей* созданное закономъ положеніе дѣлъ имѣетъ ту положительную сторону, что неминуемо должно вызвать усиленіе энергіи и ревности пастырства и учительства и поднятіе интереса къ богословско-апологетической литературѣ.

д) По отношенію *къ православному народу* новые законы 17 апрѣля 1905 г.—17 октября 1906 г.—побуждаютъ и его къ заботѣ о сознательномъ усвоеніи истинъ своей вѣры, объ охранѣ дорогихъ святынь вѣры и церкви, а также въ болѣе активной помощи пастырямъ въ дѣлѣ противодѣйствія сектантской пропагандѣ.

Что-же касается наблюдаемаго нынѣ *увеличенія случаевъ совращенія въ сектантство* и успѣха пропаганды лжеученій, то они являются, главнымъ образомъ, результатомъ полнаго упадка церковно-приходской жизни, какъ въ отношеніи отсутствія религіозныхъ знаній, церковной дисциплины, неудовлетворительнаго состоянія богослужебной и требоисправительной практики, отсутствія благотворительности и

взаимопомощи, неурегулированности матеріальнаго положенія причта, такъ и неудовлетворительнаго нравственнаго и умственнаго состоянія духовенства, недостаточно внимательнаго и сердечнаго отношенія церковной власти къ нуждамъ прихода и недостаточности наличныхъ дѣятелей миссіи.

Сектантская и православная миссія.

Въ оцѣнкѣ первыхъ шаговъ организаціонно-пропагаторской дѣятельности раціоналистическаго сектанства необходимо имѣть въ виду, что дѣятельность эта не могла развиться во всю ширь замысловъ сектантскаго прозелитизма, благодаря революціи и смутѣ, въ которыхъ наравнѣ съ православными также и сектанты принимали самое живое участіе и не только въ революціонномъ движеніи, но даже и въ вооруженномъ возстаніи.

Вожди сектантства, предвидя съ наступленіемъ политическаго затишья обильную для себя жатву на нивѣ народной, когда она несомнѣнно всколыхнется подъемомъ чувства вѣры по случаю страшныхъ переживаній прошедшихъ лѣтъ смуты, напрягаютъ теперь все вниманіе на внутреннюю организацію своихъ общинъ и особенно на мобилизацію миссіонерскихъ силъ и средствъ. Съ этою цѣлью всюду въ очагахъ распространенія сектантства осуществляются чрезвычайно важныя постановленія конференціи о миссіонерской реорганизаціи мѣстныхъ сектантскихъ миссій. По новой тактикѣ вмѣсто одного разъѣздного миссіонера учреждаютъ нѣсколько и та или другая область раздѣлена на нѣсколько миссіонерскихъ округовъ. При этомъ есть миссіонеры разъѣздные на всю Россію и для опредѣленныхъ мѣстностей,—городовъ и мѣстечекъ съ многочисленнымъ народонаселеніемъ.

Православная миссія.

Новое вѣроисповѣдное законодательство застало спеціальную миссію, относительно ея состава членовъ, ихъ правового, служебнаго и бытового положенія въ состояніи далеко не соотвѣтствующемъ тѣмъ безконечно возросшимъ задачамъ, потребностямъ и запросамъ, какіе нынѣ предъявляются православной внутренней миссіи условіями нынѣшняго переходнаго чрезвычайнаго момента въ жизни церкви и въ ея отношеніяхъ въ получившимъ гражданское равноправіе инославнымъ церквамъ и религіознымъ общинамъ и вѣрованіямъ.

Православная церковь, предоставленная новымъ положеніемъ дѣлъ собственнымъ своимъ духовнымъ силамъ и средствамъ въ дѣлѣ охраны православія и защиты вѣрныхъ чадъ отъ тлетворныхъ вѣяній времени и для борьбы съ воинствующими лжеученіями, при вѣроисповѣдной свободѣ повелительно призывается самою силою вещей, характеромъ и природою новаго закона къ поднятію миссіонерства на должную высоту, къ умноженію миссіонерскихъ силъ и средствъ, къ увеличенію состава миссіонерскаго института и привлеченію правоспособныхъ и опытныхъ работниковъ къ выработкѣ соотвѣтственныхъ новымъ требованіямъ руководственныхъ указаній, мѣръ и способовъ полемическаго и апологетическаго дѣйствованія со стороны пастырства и миссіонерства.

Между тѣмъ за это время вѣроисповѣдной свободы въ пользу миссіи ни высшею центральною церковной властью, ни епархіальнымъ начальствомъ ничего новаго, споспѣшествующаго успѣху миссіонерскаго дѣла, не предпринято.

Наоборотъ, подъ вліяніемъ злостныхъ и несправедливыхъ нападокъ со стороны свѣтской и духовной радикальной печати, а также въ виду оппозиціоннаго отношенія въ нѣкоторыхъ епархіяхъ со стороны съѣз-

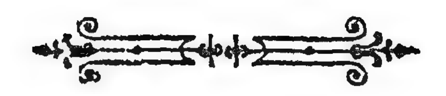
довъ духовенства, сдѣлавшихъ странныя постановленія о закрытіи миссіонерскихъ вакансій, въ миссіи за послѣднее время замѣчается упадокъ духа ревности и оскуденіе силъ.

Нѣсколько видныхъ и опытныхъ ея дѣятелей оставили миссіонерское служеніе, перешедши на другое поприще дѣятельности. Миссіонерскія вакансіи долгое время остаются незамѣщенными за отсутствіемъ правоспособныхъ кандидатовъ, или же замѣщаются людьми не подготовленными и временными.

Приходское духовенство—этотъ главный и постоянный народный миссіонеръ и стражъ православія,—далеко еще не прониклось сознаніемъ всей важности переворота, совершившагося въ церковно-государственныхъ отношеніяхъ въ области свободы совѣсти, и возможности великихъ опасностей и пагубныхъ для православнаго народа религіозныхъ соблазновъ.

Въ духовныхъ высшихъ и среднихъ учебныхъ заведеніяхъ миссія, и какъ наука, и какъ церковное служеніе, въ послѣдніе годы находится въ большемъ, чѣмъ прежде, пренебреженіи и у учащихъ, и у учащихся.

По симъ причинамъ нижегородскій съѣздъ дѣятелей миссіи съ грустію и тревогой предусматриваетъ возможность въ недалекомъ будущемъ печальныхъ послѣдствій для массы православнаго населенія отъ дѣятельно организующагося наступательнаго пропагаторскаго похода на православіе со стороны многочисленныхъ враговъ его, если православная миссія будетъ оставаться и впредь въ такомъ же забытомъ дезорганизованномъ положеніи.



Дѣйствующія гражданскія узаконенія и распоряженія по вѣроисповѣднымъ вопросамъ.

ИМЕННОЙ ВЫСОЧАЙШІЙ УКАЗЪ.

О порядкѣ образованія и дѣйствія старообрядческихъ и сектантскихъ общинъ и о правахъ и обязанностяхъ входящихъ въ составъ общинъ послѣдователей старообрядческихъ согласій и отдѣлившихся отъ православія сектантовъ.

Правительствующему Сенату.

Въ душевномъ стремленіи Нашемъ обезпечить за всѣми Россійскими подданными свободу исповѣданія вѣры и общественной молитвы согласно велѣніямъ совѣсти каждаго, Именнымъ Указомъ Нашимъ, въ 17 день Апрѣля 1905 года Правительствующему Сенату даннымъ, повелѣли Мы утвердить сіе высокое, освященное основными законами Имперій, начало и въ отношеніи послѣдователей старообрядческихъ согласій, а также нѣкоторыхъ сектантскихъ толковъ.

Продолжая это дѣло мира и любви, нынѣ признали Мы за благо, въ видахъ устроенія внутренней жизни означенныхъ согласій и толковъ, опредѣлить точными правилами порядокъ образованія и дѣйствія старообрядческихъ и сектантскихъ общинъ, а также права и обязанности входящихъ въ составъ общинъ послѣдователей старообрядческихъ согласій и отдѣлившихся отъ православія сектантовъ, поручивъ вмѣстѣ съ тѣмъ Министру Внутреннихъ Дѣлъ озаботиться скорѣйшею разработкою закона о сектантахъ, отпавшихъ отъ иныхъ христіанскихъ исповѣданій.

Съ вѣрою въ благодатный промыселъ Всевышняго Создателя уповаемъ, что пріемлемая, въ развитіе Указа Нашего отъ 17 Апрѣля 1905 года, мѣра сія послужитъ къ укрѣпленію въ старообрядцахъ вѣками испытанной преданности ихъ Престолу и Отечеству и къ вящшему возвеличенію, силою истины и свободнаго убѣжденія, общей матери Нашей Святой Церкви Православной.

Одобривъ посему составленныя, во исполненіе предначертаній Нашихъ, заключенія Совѣта Министровъ по настоящему предмету, Повелѣваемъ:

Въ отмѣну, измѣненіе и дополненіе подлежащихъ узаконеній, на основаніи статьи 7 свода основныхъ государственныхъ законовъ, изданія 1906 года, постановить нижеслѣдующія правила:

I. О порядкѣ устройства послѣдователями старообрядческихъ согласій общинъ, а также о правахъ и обязанностяхъ сихъ лицъ.

Положенія общія.

1. Старообрядцамъ предоставляется свободное исповѣданіе ихъ вѣры и отправленіе религіозныхъ обрядовъ, по правиламъ ихъ вѣроученій, а также образованіе въ порядкѣ, настоящими правилами указанномъ, религіозныхъ общинъ.

2. Старообрядческою общиною почитается общество послѣдователей одного и того же вѣроученія, имѣющее цѣлью удовлетвореніе религіозныхъ, нравственныхъ, просвѣтительныхъ и благотворительныхъ потребностей его членовъ, собирающихся для общей молитвы въ храмѣ, молитвенномъ домѣ или иномъ предназначенномъ для сего помѣщеніи.

4) Членами общины считаются: 1) лица, подписавшія заявленіе объ образованіи ея, 2) лица, изъявившія желаніе присоединиться къ общинѣ и принятыя общимъ собраніемъ ея, и 3) лица, записанныя въ книгу рожденій общины.

Примѣчаніе. Лицамъ, входившимъ до изданія сего Указа, въ составъ старообрядческаго общества, не можетъ быть отказано въ пріемѣ въ члены вновь образуемой изъ этого общества, на основаніи сихъ правилъ, общины.

4. Сооруженіе храмовъ, молитвенныхъ домовъ, скитовъ и обителей разрѣшается старообрядцамъ губернаторами

или градоначальниками. Для выдачи означенныхъ разрѣшеній необходимо: а) постановленіе общаго собранія членовъ общины съ ходатайствомъ относительно предположенной постройки; и б) соблюденіе въ представляемомъ проектѣ испрашиваемой постройки техническихъ требованій устава строительнаго.

5. Если общимъ собраніемъ общины не будетъ установлено назначеніе, которое, въ случаѣ прекращенія дѣятельности общины, должно получить принадлежащее ей имущество, то, по закрытіи общины, оставшееся за удовлетвореніемъ ея долговъ имущество поступаетъ въ вѣдѣніе Правительства для употребленія на благотворительныя цѣли.

6. Если въ дѣятельности общины обнаруживаются дѣйствія, противныя закону и ограждающимъ нравственность постановленіямъ, губернаторъ или градоначальникъ, пріостановивъ собственною властью дѣйствіе общины, о закрытіи ея предлагаетъ на разрѣшеніе губернскаго или областного правленія. Жалобы на состоявшіяся по сему предмету постановленія губернскаго или областного правленія приносятся въ Первый Департаментъ Правительствующаго Сената и разрѣшаются имъ окончательно, по выслушаніи заключенія Оберъ-Прокурора, большинствомъ голосовъ присутствующихъ Сенаторовъ, въ случаѣ же равенства голосовъ—по мнѣнію, принятому Сенаторомъ, исполняющимъ обязанности Первоприсутствующаго.

О старообрядческихъ общинахъ.

7. Старообрядцы, желающіе образовать общину для цѣлей, указанныхъ въ статьѣ 2 сихъ правилъ, подаютъ о томъ въ мѣстное губернское или областное правленіе письменное заявленіе, подписанное не менѣе чѣмъ 50 лицами.

8. Въ заявленіи указывается: а) наименованіе согласія или толка, послѣдователями коего образуется община, б) допускаетъ ли согласіе, или толкъ духовныхъ лицъ, настоятелей или наставниковъ, в) мѣстности, на которыя предполагается распространить дѣятельность общины, г) мѣстонахожденіе существующаго или предполагаемаго къ постройкѣ храма, молитвеннаго дома или соотвѣтствующаго ему помѣщенія и д) имена, отчества, фамиліи, званія и мѣста жительства лицъ, подписавшихъ заявленіе.

9. Губернское или областное правленіе обязано разсмотрѣть заявленіе объ образованіи общины (ст. 7) въ теченіе

мѣсячнаго срока со дня его подачи; въ случаѣ отсутствія въ заявленіи какого либо изъ перечисленныхъ въ статьѣ 8 свѣдѣній названное правленіе въ недѣльный послѣ подачи заявленія срокъ дѣлаетъ распоряженіе объ истребованіи недостающихъ свѣдѣній и, затѣмъ, въ теченіе мѣсячнаго срока, по полученіи оныхъ, или разрѣшаетъ образованіе общины или отказываетъ въ этомъ. Въ случаѣ разрѣшенія общины, она вносится, по постановленію губернскаго или областного правленія, въ тотъ же день въ соотвѣтствующій реестръ, который ведется при правленіи. Со времени внесенія общины въ реестръ она можетъ пользоваться всѣми предоставленными ей правами. форма реестра общинъ устанавливается Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ, по соглашенію съ Министромъ Юстиціи. Общины, распространяющія свою дѣятельность на нѣсколько губерній или областей, могутъ быть разрѣшаемы лишь по сношеніи съ подлежащими губернаторами или градоначальниками тѣхъ мѣстностей, кои входятъ въ раіонъ дѣйствія общины. Въ этихъ случаяхъ упомянутый въ настоящей статьѣ мѣсячный срокъ можетъ быть продолженъ до двухъ мѣсяцевъ. Жалобы на постановленія губернскаго или областного правленія приносятся, въ установленномъ порядкѣ, Первому Департаменту Правительствующаго Сената и разрѣшаются порядкомъ, въ статьѣ 6 указаннымъ.

10. По внесеніи общины въ реестръ губернское или областное правленіе посылаетъ надлежащія о семъ извѣщенія для припечатанія, установленнымъ порядкомъ, въ Сенатскія Объявленія и въ мѣстныя губернскія или областныя вѣдомости. Форма означенныхъ извѣщеній устанавливается Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ.

11) Въ случаѣ надобности губернскимъ или областнымъ правленіемъ выдаются правительственнымъ установленіямъ, а также должностнымъ и частнымъ лицамъ, справки относительно внесенныхъ въ реестръ общинъ.

12. Въ случаѣ необходимости измѣненія упомянутыхъ въ пунктахъ, *а, б* и *в* статьи 8 условій дѣятельности общинъ означенное измѣненіе регистрируется тѣмъ же порядкомъ, какой установленъ для регистрацій общинъ (ст. ст. 7—10).

13. Внесеннымъ въ реестръ общинамъ предоставляется: избрать духовныхъ лицъ, настоятелей или наставниковъ, сооружать храмы, молитвенные дома, учреждать богоугодныя заведенія и школы, пріобрѣтать и отчуждать для осуществленія цѣлей общины недвижимыя имущества, образовывать капиталы, заключать договоры, вступать въ обя-

зательства, а равно искать и отвѣчать на судѣ. Пріобрѣтеніе общинами недвижимыхъ имуществъ на сумму свыше 5000 р. допускается не иначе, какъ съ Высочайшаго соизволенія. Богоугодныя заведенія общинъ открываются въ порядкѣ, указанномъ въ ст. 443 Устава Общественнаго Призрѣнія, изд. 1892 г.

14. Община управляется черезъ посредство общаго собранія членовъ общины и, по усмотрѣнію общаго собранія общины, или избираемымъ имъ совѣтомъ или духовнымъ лицомъ, настоятелемъ или наставникомъ.

Объ общихъ собраніяхъ членовъ общинъ и о совѣтахъ.

15. Общее собраніе назначается совѣтомъ, а гдѣ община управляется духовнымъ лицомъ, настоятелемъ или наставникомъ, сими послѣдними по ихъ усмотрѣнію, но не менѣе одного раза въ годъ, или по требованію не менѣе десяти членовъ. Первое общее собраніе общины назначается лицами подписавшими заявленіе объ учрежденіи общины.

16. О созывѣ общаго собранія троекратно оглашается духовнымъ лицомъ, настоятелемъ или наставникомъ въ храмѣ или молитвенномъ домѣ въ воскресные и праздничные дни не менѣе, какъ за мѣсяцъ до дня собранія; съ этого же срока объявленіе о созывѣ общаго собранія вывѣшивается на дверяхъ храма или молитвеннаго дома.

17. Въ общемъ собраніи имѣетъ голосъ каждый членъ общины, достигшій 25 лѣтъ, кромѣ лицъ, которыя постановленіемъ общаго собранія общины лишены права голоса. Общему собранію общины предоставляется возвышать возрастъ, дающій члену общины право голоса, до 30 лѣтъ, а также рѣшать вопросъ объ участіи въ общихъ собраніяхъ женщинъ.

18. Вѣдѣнію общаго собранія подлежитъ: а) избраніе духовныхъ лицъ, настоятелей или наставниковъ, б) избраніе членовъ совѣта общины и особыхъ довѣренныхъ лицъ для повѣрки отчетности совѣта, а также въ случаѣ, если совѣтъ не избирается, особыхъ довѣренныхъ для ежемѣсячной повѣрки и свидѣтельствованія записей о рожденіяхъ, бракахъ и смертяхъ, в) увольненіе отъ службы лицъ, указанныхъ въ пунктѣ *а* сей статьи, если въ общинѣ не существуетъ по сему предмету иныхъ постановленій, и лицъ, перечисленныхъ въ пунктѣ *б* сей статьи, г) утвержденіе смѣты расходовъ и доходовъ на слѣдующій годъ, если таковая смѣта ведется, д) наблюденіе за дѣйствіями

совѣта и за веденіемъ записей о рожденіяхъ, бракахъ и смертяхъ, е) пріобрѣтеніе и отчужденіе имуществъ общины, ж) установленіе сборовъ съ членовъ общины, з) совершеніе займовъ отъ имени общины, и) постановленіе о лишеніи членовъ общины голоса въ общихъ собраніяхъ и і) измѣненіе условій дѣятельности общины.

19. Общее собраніе считается состоявшимся, если на него явится не менѣе 1/3 членовъ общины, имѣющихъ право голоса. Если общее собраніе не состоится, за отсутствіемъ необходимаго числа членовъ общины, созывается вторичное собраніе, которое считается дѣйствительнымъ при всякомъ числѣ прибывшихъ членовъ общины.

Примѣчаніе. Вопросы, предусмотрѣнные пунктами *в*, *и* и *і* предшедшей (18) статьи, рѣшаются большинствомъ 2/3 голосовъ присутствующихъ членовъ общаго собранія общины. Закрытое голосованіе производится по требованію хотя бы одного члена собранія, а также при производствѣ выборовъ въ должности, увольненіи отъ должностей, при возбужденіи вопросовъ объ отвѣтственности должностныхъ лицъ и при назначеніи имъ содержанія или пособій.

20. На каждомъ собраніи составляется запись его постановленій по разрѣшеннымъ вопросамъ, которая подписывается членами совѣта или тѣми членами собранія, которые пожелаютъ это сдѣлать. Члены собранія не согласные съ постановленіями послѣдняго, могутъ помѣщать въ запись особыя о семъ оговорки.

21. Завѣдываніе дѣлами общины, не предусмотрѣнными въ статьѣ 18, и представительство отъ лица общины общее собраніе можетъ возлагать на совѣтъ, состоящій изъ духовнаго лица, настоятеля или наставника и избранныхъ общимъ собраніемъ изъ своей среды на три года не менѣе трехъ членовъ совѣта, или на духовное лицо, настоятеля или наставника единолично.

22. Совѣтъ общины, не позднѣе двухъ недѣль по его избраніи, обязанъ подать о томъ въ губернское или областное правленіе письменное заявленіе съ приложеніемъ списка лицъ, входящихъ въ составъ совѣта, и заявлять о каждомъ измѣненіи въ составѣ совѣта.

23. Совѣтъ изъ своей среды избираетъ на три года предсѣдателя и по крайней мѣрѣ одного его товарища. За отсутствіемъ предсѣдателя въ совѣтѣ предсѣдательствуетъ его товарищъ, получившій большинство избирательныхъ голосовъ.

24. На совѣтъ общины возлагается: а) ежемѣсячная повѣрка и засвидѣтельствованіе записи рожденій, браковъ и смертей и, по окончаніи каждаго года, представленіе засвидѣтельствованныхъ копій книгъ въ губернскія или областныя правленія, б) приведеніе въ исполненіе инструкцій и рѣшеній общаго собранія, в) представленіе губернаторамъ актовъ общаго собранія объ избраніи духовныхъ лицъ, настоятелей или наставниковъ на предметъ внесенія сихъ лицъ въ реестръ, г) составленіе смѣты расходовъ и доходовъ на предстоящій годъ, д) содержаніе храмовъ, молитвенныхъ домовъ, богоугодныхъ и иныхъ учрежденій общины, е) храненіе принадлежащихъ общинѣ капиталовъ имущества, завѣдываніе оными, а также веденіе счетоводства, ж) пріемъ пожертвованій и пособій, добровольно предоставляемыхъ храмамъ, молитвеннымъ домамъ и богоугоднымъ заведеніямъ, а также завѣдываніе разрѣшеннымъ подлежащими властями сборомъ пожертвованій, з) совершеніе, по опредѣленію общаго собранія, законныхъ актовъ на пріобрѣтеніе недвижимыхъ имуществъ и на отчужденіе таковыхъ, и) избраніе и уполномочіе повѣренныхъ отъ лица общины и і) представленіе къ надлежащему утвержденію уставовъ основываемыхъ при общинѣ учрежденій.

Примѣчаніе. Въ ежемѣсячныхъ повѣркахъ и засвидѣтельствованіи метрическихъ книгъ (п. а ст. 24) духовное лицо, настоятель или наставникъ не участвуютъ.

25. Члены общины, въ случаѣ нарушенія ихъ гражданскихъ правъ дѣйствіями общихъ собраній, имѣютъ право иска на общемъ основаніи (ст. 1 и прим. уст. гражд. суд.). Жалобы на неправильности, допущенныя при выборахъ должностныхъ лицъ и вообще въ опредѣленіяхъ, постановляемыхъ на основаніи настоящаго положенія, разрѣшаются губернскимъ или областнымъ правленіемъ. Жалобы на постановленія губернскаго или областного правленій приносятся въ установленномъ порядкѣ Первому Департаменту Правительствующаго Сената и разрѣшаются имъ порядкомъ, въ статьѣ 6 указаннымъ.

26. Общинѣ предоставляется имѣть свою печать, образецъ коей утверждается Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ.

О духовныхъ лицахъ, настоятеляхъ и наставникахъ.

27. Для отправленія духовныхъ требъ общины могутъ избирать духовныхъ лицъ, настоятелей и наставниковъ.

Примѣчаніе. Среди старообрядцевъ поповщинскихъ согласій ихъ духовныя лица могутъ пользоваться соотвѣтствующимъ старообрядческимъ наименованіемъ.

28. Духовными лицами, настоятелями и наставниками не могутъ быть избираемы: а) неграмотные, б) недостигшіе 25 лѣтъ, в) подвергшіеся суду за преступныя дѣянія, влекущія за собой, на основаніи уложенія о наказаніяхъ, лишеніе или ограниченіе правъ состоянія, либо исключеніе изъ службы, а на основаніи Высочайше утвержденнаго 22 Марта 1903 г. уголовнаго уложенія—наказаніе не ниже исправительнаго дома, а равно за кражу, мошенничество, присвоеніе ввѣреннаго имущества, укрывательство похищеннаго, покупку и принятіе въ закладъ завѣдомо краденаго или полученнаго чрезъ обманъ имущества и ростовщичество, когда они судебными приговорами не оправданы, хотя бы послѣ состоявшагося осужденія они и были освобождены отъ наказаній за давностью, примиреніемъ, силою Всемилостивѣйшаго Манифеста или особаго Высочайшаго повелѣнія, г) отрѣшеннымъ по судебнымъ приговорамъ отъ должности, въ теченіе трехъ лѣтъ со времени отрѣшенія, хотя бы они и были освобождены отъ сего наказанія за давностью, силою Всемилостивѣйшаго Манифеста или особаго Высочайшаго повелѣнія, д) состоящія подъ слѣдствіемъ или судомъ по обвиненію въ преступныхъ дѣяніяхъ, означенныхъ въ пунктѣ *в* или влекущихъ за собой отрѣшеніе отъ должности, е) подвергшіяся несостоятельности впредь до опредѣленія свойствъ ея, а изъ лицъ, о коихъ дѣла приведены къ окончанію, всѣ несостоятельныя, кромѣ признанныхъ несчастными, и ж) исключенные изъ среды обществъ и дворянскихъ собраній по приговорамъ тѣхъ сословій къ которымъ они принадлежатъ.

29. Объ избранныхъ духовныхъ лицахъ, настоятеляхъ и наставникахъ, вмѣстѣ съ выборнымъ производствомъ совѣты общинъ, чрезъ своихъ предсѣдателей, представляютъ губернаторамъ, которые при отсутствіи признаковъ, указанныхъ въ статьѣ 28, а также удостовѣрившись изъ выборнаго производства въ законности выборовъ, въ недѣльный срокъ, изъявляютъ согласіе на ихъ избраніе и дѣлаютъ распоряженіе о внесеніи избранныхъ въ реестръ, о чемъ увѣдомляютъ какъ предсѣдателя совѣта общины, такъ и избранное духовное лицо, наставника или настоятеля.

30. Внесенные въ установленномъ порядкѣ (ст. 29) въ реестръ духовныя лица, настоятели и наставники освобождаются отъ призыва на дѣйствительную военную службу.

31. Духовнымъ лицамъ, настоятелямъ и наставникамъ, принявшимъ постриженіе, дозволяется, по ихъ о томъ заявленію Губернатору или градоначальнику, по мѣсту постриженія, именоваться принятымъ при постригѣ именемъ.

32. Духовнымъ лицамъ, настоятелямъ и наставникамъ дозволяется употребленіе церковнаго облаченія, а также монашескаго и духовнаго одѣяній.

33. Доказательствомъ духовнаго состоянія духовныхъ лицъ, настоятелей и наставниковъ служитъ увѣдомленіе о внесеніи ихъ въ реестръ, согласно ст. 29.

34. Духовнымъ лицамъ, настоятелямъ и наставникамъ виды на жительство выдаются изъ губернскаго или областного правленій.

35. Духовнымъ лицамъ, настоятелямъ и наставникамъ присваивается право духовныхъ лицъ, установленное статьею 1048 зак. гражд. (св. зак., т. X, ч. 1, изд. 1900 г.), а также, относительно ихъ, соблюдаются правила, изображенныя въ статьяхъ 96 п. 1 и 396 п. 1 уст. гражд. суд., 93 п. 2, 99 п. 1, 704 п. 2 и 712 п. 1 уст. угол. суд. и ст. 59 п. 1 и 189 Раздѣлъ II прав. суд. част. зем. нач. (св. зак т. XVI, ч. 1, изд. 1892 г.).

36. На духовныхъ лицъ, настоятелей и наставниковъ возлагается веденіе книгъ для записей рожденій, браковъ и смертей ихъ одновѣрцевъ, на основаніи установленныхъ по сему предмету правилъ.

37. Въ случаѣ неизбранія общиною совѣта (ст. 14 и 21), на духовное лицо, настоятеля или наставника возлагаются обязанности, указанныя въ статьѣ 24, за исключеніемъ ежемѣсячной повѣрки и засвидѣтельствованія записи метрическихъ книгъ и представленія губернаторамъ актовъ общаго собранія объ избраніи духовныхъ лицъ, настоятелей или наставниковъ на предметъ внесенія ихъ въ реестръ. Въ семъ случаѣ повѣрка и засвидѣтельствованіе метрическихъ книгъ производятся особо избранными для сего общимъ собраніемъ довѣренными лицами (п. 6 ст. 18), а представленіе губернатору избраннаго духовнаго лица, настоятеля или наставника (ст. 29) дѣлается предсѣдателемъ общаго собранія.

О веденіи книгъ гражданскаго состоянія старообрядцевъ.

38. Акты, удостовѣряющіе гражданское состояніе старообрядцевъ, вносятся въ особыя книги.

39. Веденіе означенныхъ (ст. 38) книгъ возлагается на духовныхъ лицъ, настоятелей и наставниковъ старообрядческихъ общинъ.

40. Для каждаго рода состоянія ведутся отдѣльныя книги, а именно: 1) книга о родившихся, 2) книга о бракосочетавшихся и 3) книга объ умершихъ.

41. Книги заготовляются по особымъ образцамъ губернскими или областными правленіями (въ градоначальствахъ—управленіемъ градоначальника), за счетъ средствъ старообрядческихъ общинъ. Къ наступленію года книги за шнуромъ, печатью названнаго правленія и надлежащею скрѣпою разсылаются въ совѣтъ общинъ, а если совѣтъ не избранъ—духовному лицу, настоятелю или наставнику, для храненія въ храмѣ или молитвенномъ домѣ.

Примѣчаніе. Заготовленіе книгъ можетъ быть возложено на старообрядческія общины съ тѣмъ, чтобы книги, по изготовленіи, представлялись въ губерніи или областныя правленія или управленія градоначальствъ на предметъ скрѣпы и наложенія печатей.

42. Книги ежемѣсячно провѣряются и свидѣтельствуются совѣтомъ общины, а если совѣтъ не избранъ—особыми довѣренными лицами (ст. 18) и, по окончаніи каждаго года, засвидѣтельствованныя копіи ихъ представляются въ губернское или областное правленіе (въ градоначальствахъ—въ управленіе градоначальника).

43. Губернскому или областному правленію (въ градоначальствахъ—управленію градоначальника) принадлежитъ право ревизовать во всякое время веденіе книгъ. Ревизія производится должностнымъ лицомъ, по предписанію губернскаго или областного правленія.

44. Запись производится самимъ духовнымъ лицомъ, настоятелемъ или наставникомъ общины, или въ случаѣ его отсутствія, духовнымъ лицомъ, исполняющимъ требу.

45. Родившіеся, бракосочетавшіеся или умершіе записываются въ книги немедленно по совершеніи соотвѣтственной требы. Браки, воспрещенные гражданскими и уголовными законами, не могутъ быть совершаемы и внесенію въ книги не подлежатъ.

46. Записи вносятся въ книги, одна за другой, по очереди текущихъ номеровъ года, безъ пробѣловъ.

47. Сокращенія и подчистки не допускаются; ошибочно написанное обводится со всѣхъ сторонъ чертами и оговаривается, равно какъ и приписки, въ концѣ статьи предъ подписью участвующихъ въ актѣ лицъ.

48. Записи о родившихся подписываются родителями и воспріемниками, а о бракосочетавшихся супругами и свидѣтелями, объ умершихъ — лицомъ, сдѣлавшимъ заявленіе о смерти. Если кто, по неграмотности, физическому недостатку или болѣзни, не можетъ подписать акта, то довѣряетъ другому; объ этомъ отмѣчается лицами, ведущими книги, предъ ихъ подписью.

49. За всякую неисправность, допущенную въ веденіи книгъ, духовныя лица, настоятели или наставники, а также члены совѣта общины или особыя довѣренныя лица (ст. 18) подвергаются взысканіямъ, опредѣленнымъ ст. 1442, ч. 2 Улож. о наказ. (св. зак., т. XV, изд. 1885 г.).

50. Дополнительныя отмѣтки, которыя должны быть сдѣланы въ книгахъ по постановленіямъ подлежащей власти, вносятся при соотвѣтствующей статьѣ или же отдѣльною статьею, съ означеніемъ номера первоначальной статьи, въ которой, въ свою очередь, дѣлается ссылка на номеръ отмѣтки. Если метрическая книга, въ которую слѣдуетъ внести дополнительную статью, уже закончена, то статья эта вносится въ текущую книгу.

51. Копія съ отмѣтки (ст. 50), удостовѣренная совѣтомъ общины или особыми довѣренными лицами, сообщается въ губернское или областное правленіе для внесенія въ копію подлежащей книги.

52. Въ дополненіе къ отдѣльнымъ книгамъ ведутся три книги документовъ, въ которыхъ сшиваются и перенумеровываются, по мѣрѣ ихъ поступленія, въ подлинникахъ или засвидѣтельствованныхъ копіяхъ, надлежащіе документы, съ помѣткою на каждомъ, къ какой именно статьѣ книги онъ относится.

53. Духовныя лица, настоятели и наставники обязаны выдавать изъ книгъ справки и свидѣтельства, равно предъявлять, подъ своимъ наблюденіемъ, книги для обозрѣнія должностнымъ и частнымъ лицамъ, имѣющимъ въ томъ надобность.

54. Свидѣтельство должно представлять точную копію акта изъ книги, съ дополнительными отмѣтками, и составляется по той же формѣ, какъ и книга.

55. Свидѣтельства подлежатъ оплатѣ гербовымъ сборомъ и удостовѣряются совѣтомъ общины или особыми довѣренными лицами.

56. Духовныя лица, настоятели и наставники обязываются доставлять въ учрежденія, составляющія призывные списки, выписи о лицахъ, подлежащихъ призыву къ испол-

ненію воинской повинности (уст. воин. пов. ст. 121, 125 и 126).

57. Жалобы на неправильныя дѣйствія духовныхъ лицъ, настоятелей или наставниковъ, совѣтовъ и особыхъ довѣренныхъ лицъ общинъ по веденію книгъ и выдачѣ свидѣтельствъ приносятся губернскому или областному правленію, а на губернское или областное правленіе, въ установленномъ порядкѣ, Первому Департаменту Правительствующаго Сената, который разрѣшаетъ эти жалобы порядкомъ, въ статьѣ 6 указаннымъ.

58. Веденіе книгъ гражданскаго состоянія тѣхъ старообрядцевъ, кои не объединены въ общины на основаніи правилъ о старообрядцахъ, подчиняется дѣйствію правилъ, установленныхъ въ семъ отношеніи для сектантовъ, не признающихъ духовныхъ лицъ.

II. О порядкѣ устройства отдѣлившимися отъ православія сектантами общинъ, а также о правахъ и обязанностяхъ сихъ лицъ.

Положенія общія.

1. Отдѣлившимся отъ православія сектантамъ предоставляется свободное исповѣданіе ихъ вѣры и отправленіе религіозныхъ обрядовъ по правиламъ ихъ вѣроученій, а также образованіе въ порядкѣ, настоящими правилами указанномъ, религіозныхъ общинъ. Дѣйствіе сихъ правилъ не распространяется на послѣдователей изувѣрныхъ ученій, самая принадлежность къ коимъ наказуема въ уголовномъ порядкѣ.

2. Сектантской общиной почитается общество послѣдователей одного и того же вѣроученія, имѣющее цѣлью удовлетвореніе религіозныхъ, нравственныхъ, просвѣтительныхъ и благотворительныхъ потребностей его членовъ, собирающихся для общей молитвы въ молитвенномъ домѣ или иномъ предназначенномъ для сего помѣщеніи.

3. Членами общины считаются: 1) лица, подписавшія заявленіе объ образованіи ея, 2) лица, изъявившія желаніе присоединиться къ общинѣ и принятыя общимъ собраніемъ ея, и 3) лица, записанныя въ книгу рожденій общины.

Примѣчаніе. Лицамъ, входившимъ до изданія сего Указа въ составъ сектантскаго общества, не можетъ быть отказано въ пріемѣ въ члены вновь образуемой изъ этого общества на основаніи сихъ правилъ общины.

4. Сооруженіе молитвенныхъ домовъ и иныхъ, предназначенныхъ для богомоленія помѣщеній, разрѣшается сектантамъ губернаторами или градоначальниками. Для выдачи означенныхъ разрѣшеній необходимо: а) постановленіе общаго собранія членовъ общины съ ходатайствомъ относительно предположенной постройки и б) соблюденіе въ представляемомъ проектѣ испрашиваемой постройки техническихъ требованій устава строительнаго.

5. Если общимъ собраніемъ общины не будетъ установлено назначеніе, которое, въ случаѣ прекращенія дѣятельности общины, должно получить принадлежащее ей имущество, то, по закрытіи общины, оставшееся за удовлетвореніемъ ея долговъ имущество поступаетъ въ вѣдѣніе Правительства для употребленія на благотворительныя цѣли.

6. Если въ дѣятельности общины обнаруживаются дѣйствія, противныя закону и ограждающимъ нравственность постановленіямъ, губернаторъ или градоначальникъ, пріостановивъ собственною властью дѣйствіе общины, о закрытіи ея предлагаетъ на разрѣшеніе губернскаго или областного правленія. Жалобы на состоявшіяся по сему предмету постановленія губернскаго или областного правленія приносятся въ Первый Департаментъ Правительствующаго Сената и разрѣшаются имъ, по выслушаніи заключенія Оберъ-Прокурова, большинствомъ голосовъ присутствующихъ Сенаторовъ, въ случаѣ же равенства голосовъ—по мнѣнію, принятому Сенаторомъ, исполняющимъ обязанности Первоприсутствующаго.

О сектантскихъ общинахъ.

7. Сектанты, желающіе образовать общину, на основаніяхъ, указанныхъ въ ст. 2 сихъ правилъ, подаютъ о томъ въ мѣстное губернское или областное правленіе письменное заявленіе, подписанное не менѣе чѣмъ 50 лицами.

8. Въ заявленіи указывается: 1) наименованіе секты, послѣдователями коей образуется община, б) допускаетъ ли секта наставниковъ, в) мѣстности, на которыя предполагается распространить дѣятельность общины, г) мѣстонахожденіе существующаго или предполагаемаго къ постройкѣ молитвеннаго дома или соотвѣтствующаго ему помѣщенія и д) имена, отчества, фамиліи, званія и мѣста жительства лицъ, подписавшихъ заявленіе.

9. Губернское или областное правленіе обязано разсмотрѣть заявленіе объ образованіи общины (ст. 7) въ теченіе мѣсячнаго срока со дня его подачи; въ случаѣ отсутствія въ заявленіи какого либо изъ перечисленныхъ въ ст. 8 свѣдѣній названное правленіе въ недѣльный послѣ подачи заявленія срокъ дѣлаетъ распоряженіе объ истребованіи недостающихъ свѣдѣній, и, затѣмъ, въ теченіе мѣсячнаго срока, по полученіи оныхъ, или разрѣшаетъ образованіе общины или отказываетъ въ этомъ. Въ случаѣ разрѣшенія общины, она вносится, по постановленію губернскаго или областного правленія, въ тотъ же день въ соотвѣтствующій реестръ, который ведется при правленіи. Со времени внесенія общины въ реестръ она можетъ пользоваться всѣми предоставленными ей правами. Форма реестра общинъ устанавливается Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ, по соглашенію съ Министромъ Юстиціи. Общины, распространяющія свою дѣятельность на нѣсколько губерній или областей, могутъ быть разрѣшаемы лишь по сношеніи съ подлежащими губернаторами или градоначальниками тѣхъ мѣстностей, кои входятъ въ раіонъ дѣйствія общины. Въ этихъ случаяхъ упомянутый въ настоящей статьѣ мѣсячный срокъ можетъ быть продолженъ до двухъ мѣсяцевъ. Жалобы на постановленія губернскаго или областного правленія приносятся, въ установленномъ порядкѣ, Первому Департаменту Правительствующаго Сената и разрѣшаются имъ указаннымъ въ статьѣ 6 порядкомъ.

10. По внесеніи общины въ реестръ, губернское или областное правленіе посылаетъ надлежащія о семъ извѣщенія, для припечатанія, установленнымъ порядкомъ, въ Сенатскія Объявленія и въ мѣстныя губернскія или областныя вѣдомости. Форма означенныхъ извѣщеній устанавливается Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ.

11. Въ случаѣ надобности губернскимъ или областнымъ правленіемъ выдаются правительственнымъ установленіямъ, а также должностнымъ и частнымъ лицамъ, справки относительно внесенныхъ въ реестръ общинъ.

12. Въ случаѣ необходимости измѣненія упомянутыхъ въ пунктахъ *а*, *б* и *в* статьи 8 условій дѣятельности общинъ означенное измѣненіе регистрируется тѣмъ же порядкомъ, какой установленъ для регистраціи общинъ (ст. ст. 7—10).

13. Внесеннымъ въ реестръ общинамъ предоставляется: избирать наставниковъ, сооружать молитвенные дома и иныя, соотвѣтствующія имъ помѣщенія, учреждать бого-

угодныя заведенія и школы, пріобрѣтать и отчуждать для осуществленія цѣлей общины недвижимыя имущества, образовывать капиталы, заключать договоры, вступать въ обязательства, а равно искать и отвѣчать на судѣ. Пріобрѣтеніе общинами недвижимыхъ имуществъ на сумму свыше 5.000 рублей допускается не иначе, какъ съ Высочайшаго соизволенія. Богоугодныя заведенія общинъ открываются въ порядкѣ, указанномъ въ статьѣ 443 Устава Общественнаго Призрѣнія, изданія 1892 г.

14. Община управляется черезъ посредство общаго собранія членовъ общины и, по усмотрѣнію общаго собранія общины, или избираемымъ имъ совѣтомъ или наставникомъ.

Объ общихъ собраніяхъ членовъ общинъ и о совѣтахъ.

15. Общее собраніе назначается совѣтомъ, а гдѣ община управляется наставникомъ, симъ послѣднимъ, по ихъ усмотрѣнію, но не менѣе одного раза въ годъ, или по требованію не менѣе 10 членовъ. Первое общее собраніе общины назначается лицами, подписавшими заявленіе объ учрежденіи общины.

16. О созывѣ общаго собранія троекратно оглашается наставникомъ въ молитвенномъ домѣ или иномъ соотвѣтствующемъ помѣщеніи въ воскресные и праздничные дни не менѣе, какъ за мѣсяцъ до его собранія; съ этого же срока объявленіе о созывѣ общаго собранія вывѣшивается на дверяхъ молитвеннаго дома или соотвѣтствующаго ему помѣщенія.

17. Въ общемъ собраніи имѣетъ голосъ каждый членъ общины, достигшій 25 лѣтъ, кромѣ лицъ, которыя постановленіемъ общаго собранія общины лишены права голоса. Общему собранію общины предоставляется возвышать возрастъ, дающій члену общины право голоса, до 30 лѣтъ, а также рѣшать вопросъ объ участіи въ общихъ собраніяхъ женщинъ.

18. Вѣдѣнію общаго собранія подлежитъ: а) избраніе наставниковъ, б) избраніе членовъ совѣта общины и особыхъ довѣренныхъ лицъ для повѣрки отчетности совѣта, а также въ случаѣ, если совѣтъ не избирается, особыхъ довѣренныхъ для ежемѣсячной повѣрки и свидѣтельствованія записей о рожденіи, бракахъ и смерти, в) увольненіе отъ службы лицъ, указанныхъ въ пунктахъ *а* и *б* сей

статьи, г) утвержденіе смѣты расходовъ и доходовъ на слѣдующій годъ, если таковая смѣта ведется, д) наблюденіе за дѣйствіями совѣта и за веденіемъ записей о рожденіяхъ, бракахъ и смертяхъ, е) пріобрѣтеніе и отчужденіе имуществъ общины, ж) установленіе сборовъ съ членовъ общины, з) совершеніе займовъ отъ имени общины, и) постановленіе о лишеніи членовъ общины голоса въ общихъ собраніяхъ и і) измѣненіе условій дѣятельности общины.

19. Общее собраніе считается состоявшимся, если на него явится не менѣе 1/3 членовъ общины, имѣющихъ право голоса. Если общее собраніе не состоится за отсутствіемъ необходимаго числа членовъ общины, созывается вторичное собраніе, которое считается дѣйствительнымъ при всякомъ числѣ прибывшихъ членовъ общины.

Примѣчаніе. Вопросы, предусмотрѣнные пунктами *в*, *и* и *і* предшедшей (18) статьи, рѣшаются большинствомъ 2/3 голосовъ присутствующихъ членовъ общаго собранія общины. Закрытое голосованіе производится по требованію хотя бы одного члена собранія, а также при производствѣ выборовъ въ должности, увольненіи отъ должностей, при возбужденіи вопросовъ объ отвѣтственности должностныхъ лицъ и при назначеніи имъ содержанія или пособій.

20. На каждомъ собраніи составляется запись его постановленій по разрѣшеннымъ вопросамъ, которая подписывается членами совѣта и тѣми членами собранія, которые пожелаютъ это сдѣлать. Члены собранія, не согласные съ постановленіями послѣдняго, могутъ помѣщать въ запись особыя о семъ оговорки.

21. Завѣдываніе дѣлами общины, не предусмотрѣнными въ статьѣ 18, и представительство отъ лица общины общее собраніе можетъ возлагать на совѣтъ, состоящій изъ наставника и избранныхъ общимъ собраніемъ изъ своей среды на три года не менѣе трехъ членовъ совѣта, или на наставника единолично.

22. Совѣтъ общины, не позднѣе двухъ недѣль по его избраніи, обязанъ подать о томъ въ губернское или областное правленіе письменное заявленіе съ приложеніемъ списка лицъ, входящихъ въ составъ совѣта, и заявлять о каждомъ измѣненіи въ составѣ совѣта.

23. Совѣтъ изъ своей среды избираетъ на три года предсѣдателя и по крайней мѣрѣ одного его товарища. За отсутствіемъ предсѣдателя въ совѣтѣ предсѣдательствуетъ его товарищъ, получившій большинство избирательныхъ голосовъ.

24. На совѣтъ общины возлагается: а) ежемѣсячная повѣрка и засвидѣтельствованіе записи рожденій, браковъ и смертей и, по окончаніи каждаго года, представленіе засвидѣтельствованныхъ копій книгъ въ губернскія или областныя правленія, б) приведеніе въ исполненіе инструкцій и рѣшеній общаго собранія, в) представленіе губернаторамъ актовъ общаго собранія объ избраніи наставниковъ на предметъ внесенія сихъ лицъ въ реестръ, г) составленіе смѣты расходовъ и доходовъ на предстоящій годъ, д) содержаніе молитвенныхъ домовъ, богоугодныхъ и иныхъ учрежденій общины, е) храненіе принадлежащихъ общинѣ капиталовъ и имущества, завѣдываніе оными, а также веденіе счетоводства, ж) пріемъ пожертвованій и пособій, добровольно предоставляемыхъ молитвеннымъ домамъ и богоугоднымъ заведеніямъ, а также завѣдываніе разрѣшеннымъ подлежащими властями сборомъ пожертвованій, з) совершеніе, по опредѣленію общаго собранія, законныхъ актовъ на пріобрѣтеніе недвижимыхъ имуществъ и на отчужденіе таковыхъ, и) избраніе и уполномочіе повѣренныхъ отъ лица общины и і) представленіе къ надлежащему утвержденію уставовъ, основываемыхъ при общинѣ учрежденій.

Примѣчаніе. Въ ежемѣсячныхъ повѣркахъ и засвидѣтельствованіи метрическихъ книгъ (п. а ст. 24) наставникъ не участвуетъ.

25. Члены общины, въ случаѣ нарушенія ихъ гражданскихъ правъ дѣйствіями общихъ собраній, имѣютъ право иска на общемъ основаніи (ст. 1 и прим. уст. гражд. суд.). Жалобы на неправильности, допущенныя при выборахъ должностныхъ лицъ и вообще въ опредѣленіяхъ, постановляемыхъ на основаніи настоящаго положенія, разрѣшаются губернскимъ или областнымъ правленіемъ. Жалобы на постановленія сихъ правленій приносятся установленнымъ порядкомъ въ Первый Департаментъ Правительствующаго Сената и разрѣшаются имъ порядкомъ, въ ст. 6 указаннымъ.

26. Общинѣ предоставляется имѣть свою печать, образецъ коей утверждается Министромъ Внутренникъ Дѣлъ.

О наставникахъ.

27. Для отправленія духовныхъ требъ общины могутъ избирать наставниковъ.

28. Наставниками не могутъ быть избираемы: а) неграмотные, б) недостигшіе 25 лѣтъ, в) подвергшіеся суду за преступныя дѣянія, влекущія за собой, на основаніи уложенія о наказаніяхъ, лишеніе или ограниченіе правъ состоянія, либо исключеніе изъ службы, а на основаніи Высочайше утвержденнаго, 22 Марта 1903 г., уголовнаго уложенія—наказаніе не ниже исправительнаго дома, а равно за кражу, мошенничество, присвоеніе ввѣреннаго имущества, укрывательство похищеннаго, покупку и принятіе въ закладъ завѣдомо краденаго или полученнаго черезъ обманъ имущества и ростовщичество, когда они судебными приговорами не оправданы, хотя бы послѣ состоявшагося осужденія они и были освобождены отъ наказанія за давностью, примиреніемъ, силою Всемилостивѣйшаго Манифеста или особаго Высочайшаго повелѣнія, г) отрѣшенные по судебнымъ приговорамъ отъ должности, въ теченіе трехъ лѣтъ со времени отрѣшенія, хотя бы они и были освобождены отъ сего наказанія за давностью, силою Всемилостивѣйшаго Манифеста или особаго Высочайшаго повелѣнія, д) состоящіе подъ слѣдствіемъ или судомъ по обвиненіямъ въ преступныхъ дѣяніяхъ, означенныхъ въ пунктѣ *в*, или влекущихъ за собой отрѣшеніе отъ должности, е) подвергшіеся несостоятельности впредь до опредѣленія свойствъ ея, а изъ лицъ, о коихъ дѣла приведены къ окончанію, всѣ несостоятельные, кромѣ признанныхъ несчастными и ж) исключенные изъ среды обществъ и дворянскихъ собраній по приговорамъ тѣхъ сословій, къ которымъ они принадлежатъ.

29. Объ избранныхъ наставникахъ, вмѣстѣ съ выборнымъ производствомъ, совѣты общинъ, черезъ своихъ предсѣдателей, представляютъ губернаторамъ и градоначальникамъ, по принадлежности, которые, при отсутствіи признаковъ, указанныхъ въ статьѣ 28, а также удостовѣрившись изъ выборнаго производства въ законности выборовъ, въ недѣльный срокъ изъявляютъ согласіе на ихъ избраніе и дѣлаютъ распоряженіе о внесеніи избранныхъ въ реестръ, о чемъ увѣдомляютъ, какъ предсѣдателя совѣта общины, такъ и избраннаго наставника,

30. Внесенные установленнымъ порядкомъ (ст. 29) въ реестръ наставники освобождаются отъ призыва на дѣйствительную военную службу.

32. Наставникамъ дозволяется употребленіе присвоенныхъ имъ по ихъ вѣроученію одѣяній.

32. Доказательствомъ состоянія лица наставникомъ служитъ увѣдомленіе о внесеніи его въ реестръ, согласно статьи 29.

33. Наставникамъ виды на жительство выдаются изъ губернскаго правленія.

34. Наставникамъ присваивается право духовныхъ, установленное статьею 1048 зак. гражд. (св. зак. т. X, ч. 1, изд. 1900 г.), а также относительно ихъ соблюдаются правила, изображенныя въ статьяхъ 96 п. 1 и 396 п. 1 уст. гражд. суд., 93 п. 2, 99 п. 1, 704 п. 2 и 712 п. 1 уст. угол. суд. и ст. 59 п. 1 и 189 Разд. II прав. суд. чест. зем. нач. (св. зак. т. XVI ч. 1, изд. 1892 г.).

35. На наставниковъ возлагается веденіе книгъ для записей рожденій, браковъ и смертей ихъ одновѣрцевъ, на основаніи установленныхъ по сему предмету правилъ.

36. Въ случаѣ избранія общиною совѣта (ст. ст. 14 и 21) на наставника возлагаются обязанности, указанныя въ ст. 24, за исключеніемъ ежемѣсячной провѣрки и засвидѣтельствованія записей метрическихъ книгъ и представленія губернаторамъ актовъ общаго собранія объ избраніи наставниковъ на предметъ внесенія ихъ въ реестръ. Въ семъ случаѣ повѣрка и засвидѣтельствованіе метрическихъ книгъ производятся особо избранными для сего общимъ собраніемъ довѣренными лицами (п. 6. ст. 18), а представленіе губернатору избраннаго наставника (ст. 29) дѣлается предсѣдателемъ общаго собранія.

О веденіи книгъ гражданскаго состоянія сектантовъ.

37. Акты, удостовѣряющіе гражданское состояніе сектантовъ, вносятся въ особыя книги.

38. Веденіе книгъ гражданскаго состоянія сектантовъ, объединенныхъ въ общины и имѣющихъ наставниковъ, подчиняется дѣйствію правилъ, установленныхъ для объединенныхъ въ общины старообрядцевъ.

О веденіи книгъ гражданскаго состоянія сектантовъ, не признающихъ духовныхъ лицъ.

39. Книги сектантовъ, не признающихъ духовныхъ лицъ, ведутся въ городахъ городскими управами или го-

родскими старостами, а въ уѣздахъ волостными правленіями на основаніяхъ, установленныхъ для объединенныхъ въ общины старообрядцевъ, съ соблюденіемъ слѣдующихъ правилъ:

40. Книги заготовляются по особымъ образцамъ и заблаговременно разсылаются губернскими и областными правленіями въ городскія общественныя управленія и волостныя правленія, по принадлежности.

41. По окончаніи года засвидѣтельствованныя копіи книгъ отсылаются въ губернскія и областныя правленія.

42. Свидѣтельства изъ книгъ выдаются и удостовѣряются городскими управами, городскими старостами и волостными правленіями, по принадлежности.

43. Запись рожденія младенцевъ вносится въ книгу подлежащаго установленія по мѣсту жительства родителей.

44. Для сего младенецъ долженъ быть предъявленъ подлежащему установленію лично родителями или кѣмъ либо изъ нихъ, въ присутствіи двухъ свидѣтелей. Если младенецъ не можетъ быть предъявленъ, по болѣзни или дальности разстоянія, то рожденіе младенца должно быть удостовѣрено двумя свидѣтелями.

45. Сектанты, желающіе вступить въ бракъ, должны заявить объ этомъ подлежащему установленію, по мѣсту жительства, какъ жениха, такъ и невѣсты. По этому заявленію составляется объявленіе объ оглашеніи, которое выставляется въ теченіе семи дней на видномъ мѣстѣ у наружныхъ дверей подлежащаго установленія. Каждый, имѣющій свѣдѣнія о препятствіяхъ къ браку, можетъ, до истеченія указанныхъ семи дней, сдѣлать о томъ письменно или словесно заявленіе установленію, у дверей котораго выставлено объявленіе.

46. По истеченіи семидневнаго срока, оба сочетающіеся должны лично явиться въ установленіе, производившее оглашеніе, и заявить ему просьбу о внесеніи записи о бракосочетаніи въ книгу.

47. При этомъ: сочетающіеся обязаны представить: 1) если оглашеніе производилось въ двухъ установленіяхъ, удостовѣреніе другого установленія о производствѣ имъ оглашенія; 2) требуемое законами гражданскими разрѣшеніе на вступленіе въ бракъ, и 3) поручителей изъ лицъ совершеннолѣтнихъ, по два со стороны каждаго изъ сочетавшихся, въ томъ, что поручителямъ неизвѣстно существованіе законныхъ препятствій къ браку.

48. Воспрещенные законами гражданскими и уголовными браки городскими управами, городскими старостами и волостными правленіями не вносятся въ книгу.

49. Если постановленіе объ отказѣ во внесеніи акта въ книгу будетъ, по жалобѣ сочетавшихся, отмѣнено, то внесенный затѣмъ въ книгу актъ о бракосочетаніи имѣетъ силу со дня заявленія просьбы о внесеніи акта.

50. Записи о смерти вносятся въ книгу подлежащаго установленія, по мѣсту послѣдняго жительства умершаго, по преданіи его землѣ, съ вѣдома сихъ установленій или на основаніи сообщаемаго имъ протокола полиціи.

51. Жалобы на распоряженія городскихъ управъ, городскихъ старостъ и волостныхъ правленій по веденію книгъ и выдачѣ свидѣтельствъ приносятся губернскому или областному правленію, а на сіи послѣднія Первому Департаменту Правительствующаго Сената, гдѣ они разрѣшаются порядкомъ, въ статьѣ 6 указаннымъ.

Правительствующій Сенатъ къ исполненію сего не оставитъ учинить надлежащее распоряженіе.

На подлинномъ Собственною Его Императорскаго Величества рукою подписано:

«НИКОЛАЙ».

Въ Петергофѣ.
17 Октября 1906 года.

ВЫСОЧАЙШЕ утвержденное положеніе совѣта министровъ.

Объ измѣненіи образца метрической книги о родившихся для сектантовъ, принимающихъ крещеніе въ зрѣломъ возрастѣ.

Высочайше утвержденнымъ, въ 31 день декабря 1909 года, положеніемъ Совѣта Министровъ постановлено:

I. Утвердить прилагаемый у сего образецъ метрической книги о родившихся для общинъ, образуемыхъ отпавшими отъ Православія баптистами.

II. Предоставить Министру Внутреннихъ Дѣлъ право разрѣшать пользованіе означеннымъ въ предшедшемъ (I) отдѣлѣ образцомъ метрической книги всѣмъ сектантамъ, принимающимъ крещеніе въ зрѣломъ возрастѣ.

О семъ Управляющій Министерствомъ Юстиціи, 17 іюля 1910 года, предложилъ Правительствующему Сенату, для распубликованія (Образецъ книги на стр. 67).

О записи браковъ и рожденій дѣтей, имѣвшихъ мѣсто до легализаціи общины?

Для сего существуютъ особыя правила: Высочайше утвержд. положеніе Совѣта Министровъ отъ 12 февр. 1907 г.

Приводимъ ниже всѣ эти правила:

1) Если браки или рожденія дѣтей не записаны въ православныхъ метрическихъ книгахъ, но внесены были въ посемейные списки, то такіе браки и рожденія дѣтей можно заносить въ метрическія книги общины, хотя-бы полиція до того времени и не признавала ихъ законными. (ст. 13 положенія).

2) Если же браки и рожденія дѣтей не занесены ни въ православныя метрическія книги, ни въ посемейные списки, то ихъ можно записывать въ метрическія книги общины только послѣ опредѣленія окружного суда.

Нужно подать прошеніе въ окружный судъ, который дѣло разберетъ и, когда сдѣлаетъ постановленіе, то можно и вписывать въ метрическую книгу Общины.

Дальнѣйшее изложено въ правилахъ:

Объ изданіи временныхъ правилъ для узаконенія не записанныхъ въ метрическія книги изъ браковъ старообрядцевъ, и сектантовъ, а также происшедшаго отъ сихъ браковъ потомства.

Министръ Внутреннихъ Дѣлъ, 22 февраля 1907 года, донесъ Правительствующему Сенату, для распубликованія, что Совѣтъ Министровъ, разсмотрѣвъ въ засѣданіи 16 января 1907 года представленіе Министра Внутреннихъ Дѣлъ объ изданіи временныхъ правилъ для узаконенія незаписанныхъ въ метрическія книги браковъ старообрядцевъ и сектантовъ, а также происшедшаго отъ сихъ браковъ потомства, положилъ:

1) Старообрядцы и отдѣлившіеся отъ православія сектанты, записанные за время, предшествовавшее изданію настоящаго закона, въ сословные посемейные списки или въ иного рода, замѣняющіе сіи списки, документы, мужемъ и женою, а по полицейскимъ метрическимъ книгамъ (зак. сост., изд. 1899 г., ст. 931) не числящіеся состоящими въ брачномъ союзѣ, какъ не отвѣчающіе требованіямъ, въ статьяхъ 947, 949 и 953 законовъ о состояніяхъ (изд 1899 г.) указаннымъ, признаются состоящими въ законномъ бракѣ,

а происшедшія отъ сихъ браковъ дѣти почитаются ихъ законными дѣтьми.

2) Внесеніе въ метрическія книги браковъ старообрядцевъ и сектантовъ, совершенныхъ по обрядамъ ихъ вѣроученій, но не внесенныхъ ко времени изданія настоящаго закона въ метрическія книги (зак. сост., изд. 1899 г. ст. ст. 947 и 953) и не означенныхъ въ подлежащихъ посемейныхъ спискахъ или иныхъ, замѣняющихъ послѣдніе, документахъ, а также происшедшихъ отъ сихъ браковъ дѣтей, допускается не иначе, какъ по опредѣленіямъ окружнаго суда, постановленнымъ въ порядкѣ охранительнаго судопроизводства.

3) Право домогаться внесенія брака или рожденія въ метрическую книгу не прекращается никакою давностью.

4) Просить о внесеніи въ метрическую книгу брака и происшедшихъ отъ него дѣтей могугъ, при жизни супруговъ, лишь сами послѣдніе, или одинъ изъ нихъ, если другой не находится въ живыхъ. Въ случаѣ смерти обоихъ супруговъ, просить о внесеніи въ метрическія книги рожденныхъ отъ нихъ дѣтей могутъ сами дѣти и ихъ опекуны. Сверхъ того, ходатайства о внесеніи въ метрическую книгу дѣтей могутъ возбуждаться прокурорскимъ надзоромъ, когда съ этимъ сопряженъ интересъ государства.

Домогательства самихъ дѣтей о внесеніи ихъ въ метрическія книги при жизни родителей ихъ могутъ быть осуществлены лишь путемъ предъявленія ими по сему предмету исковъ въ общеустановленномъ порядкѣ (Уст. Гражд. Суд., изд. 1892 г., ст. 1356[1] и 1356[2]).

5) Означенныя въ предшедшей статьѣ просьбы подаются въ окружный судъ по мѣсту совершенія брака или рожденія ребенка, а если послѣднихъ нѣсколько, то по мѣсту рожденія кого-либо изъ нихъ по выбору просителей. Въ случаѣ же неизвѣстности, гдѣ именно произошло событіе, подлежащее внесенію въ метрическую книгу,—по мѣсту жительства просителей.

6) При просьбѣ должны быть представлены доказательства, подтверждающія совершеніе брака по обрядамъ вѣроученія супруговъ или родителей и происхожденіе дѣтей именно отъ этого брака, а въ случаѣ подачи просьбы дѣтьми или ихъ опекунами (ст. 4), также въ подтвержденіе смерти обоихъ родителей.

7) Доказательствами совершенія брака по обрядамъ вѣроученія супруговъ и происхожденія отъ этого брака дѣтей могутъ служить, сверхъ означенныхъ въ статьѣ 1356[5] устава

гражданскаго судопроизводства, также удостовѣренія, выдаваемыя старообрядческими и сектантскими духовными лицами, настоятелями и наставниками, и всякаго рода иные документы. Отъ суда зависитъ, смотря по обстоятельствамъ дѣла, допускать показанія свидѣтелей въ качествѣ самостоятельнаго доказательства или лишь въ дополненіе къ письменнымъ доказательствамъ.

8) О днѣ, назначенномъ для слушанія дѣла, участвующія въ дѣлѣ лица извѣщаются повѣстками.

9) Дѣла по просьбамъ о внесеніи браковъ и рожденій въ метрическія книги разсматриваются судомъ при закрытыхъ дверяхъ и разрѣшаются по выслушаніи заключенія прокурора.

10) Судъ, удостовѣрясь: 1) въ совершеніи между супругами или родителями брака по обрядамъ ихъ вѣроученія, 2) въ происхожденіи дѣтей именно отъ этого брака, 3) въ случаѣ заявленія просьбы о внесеніи въ метрическую книгу брачнаго союза—въ соотвѣтствіи его гражданскимъ законамъ и въ незапрещенности его уголовными и 4) въ случаѣ заявленія просьбы о внесеніе въ метрическую книгу дѣтей сими послѣдними или ихъ опекунами—въ смерти обоихъ родителей, а также, выслушавъ словесныя объясненія просителей, если они явились въ засѣданіе,—постановляетъ опредѣленіе о внесеніи брака или рожденія дѣтей въ метрическую книгу.

11) Участвующія въ дѣлѣ лица, а также прокуроръ по дѣламъ, имъ возбужденнымъ, въ правѣ приносить частныя жалобы на опредѣленіе суда и просьбы объ ихъ отмѣнѣ, на общемъ основаніи.

12) Исполненіе опредѣленія суда о внесеніи брака или рожденія въ метрическую книгу пріостанавливается до истеченія срока на принесеніе частной или кассаціонной жалобы, а если она подана, то до разрѣшенія оной.

13) По вступленіи опредѣленія въ законную силу (ст. 12) просителямъ выдается копія съ сего опредѣленія съ надписью, что она выдана на предметъ внесенія въ метрическую книгу.

14) Каждому заинтересованному лицу предоставляется, въ огражденіе своихъ правъ, оспаривать дѣйствительность брака, признаннаго законнымъ на основаніи настоящаго узаконенія, а также происхожденіе отъ такого брака дѣтей, на общемъ основаніи. При этомъ установленный въ статьѣ 1340 устава гражданскаго судопроизводства срокъ исчисляется со дня обнародованія настоящаго закона, если

оспаривается дѣйствительность брака, значащагося въ посемейномъ спискѣ или иномъ, замѣняющемъ его, документѣ, а въ прочихъ случаяхъ—со дня внесенія брака въ метрическую книгу.

15) Имущественныя права, пріобрѣтенныя третьими лицами въ виду признававшейся до изданія настоящаго узаконенія недѣйствительности невнесенныхъ въ метрическія книги браковъ старообрядцевъ и сектантовъ, остаются въ силѣ. Но пережившій супругъ, бракъ коего признанъ, на основаніи настоящаго узаконенія, дѣйствительнымъ, а также происшедшіе отъ таковаго брака нисходящіе могутъ быть утверждены въ правахъ наслѣдованія по закону и къ такимъ наслѣдствамъ, которыя открылись до изданія настоящаго закона, если родственники, призванные къ наслѣдству, въ силу признававшейся доселѣ недѣйствительности указанныхъ браковъ, еще не приняли наслѣдства или не подали въ судъ просьбы объ утвержденіи ихъ въ правахъ наслѣдованія. Государь Императоръ, въ 12 день февраля 1907 г., положеніе сіе Высочайше утвердить соизволилъ.

Объ отводѣ кладбищъ для сектантовъ.

Подольскій Губернаторъ, Мировымъ Посредникамъ и уѣзднымъ Исправникамъ, Подольской губерніи, сообщалъ слѣдующее. Циркулярно. 14/18 октября 1905 г. № 2413.

Высочайше утвержденнымъ 16 іюня 1905 года мнѣніемъ Государственнаго Совѣта, напечатаннымъ въ № 73 «Подольскихъ Губернскихъ Вѣдомостей» за настоящій годъ, постановлено: для погребенія умершихъ старообрядцевъ и сектантовъ предоставлено имѣть особыя кладбища или же имъ отводятся отдѣльныя мѣста въ предѣлахъ общихъ кладбищъ. Изъ дѣлъ губернскаго правленія видно что Подольскою духовною консисторіею предписано чрезъ благочинныхъ причтамъ Подольской епархіи, въ приходахъ коихъ имѣются послѣдователи баптизма и другихъ сектъ, безотлагательно озаботиться при содѣйствіи мѣстныхъ гражданскихъ властей, отводомъ при православныхъ кладбищахъ, отдѣльныхъ участковъ, изъ свободныхъ, прилегающихъ къ таковымъ кладбищамъ, земель для погребенія сектантовъ, гдѣ же отводъ сосѣднихъ съ кладбищами участковъ не представляется возможнымъ, то консисторіею предоставлено причтамъ выдѣлить для указанной надобности небольшіе участки земли изъ одной площади при-

ходскихъ кладбищъ, въ мѣстахъ свободныхъ отъ могилъ, и выдѣленные такимъ образомъ, участки, непремѣнно заключить въ особую ограду, или обнести канавой. Объ изложенномъ, согласно предложенію г. Начальника края, сообщаю Мировымъ посредникамъ и уѣзднымъ Исправникамъ для оказанія надлежащаго содѣйствія приходскимъ причтамъ въ данномъ дѣлѣ и осуществленія, такимъ образомъ, требованія приведеннаго закона. Подлинный за надлежащими подписями.

Правила объ устройствѣ сектантскихъ съѣздовъ?

Циркуляръ Министра Вн. Д. о сектантскихъ съѣздахъ.

Губернаторамъ, градоначальникамъ и начальникамъ областей разосланъ слѣдующій циркуляръ о сектантскихъ съѣздахъ:

«При разсмотрѣніи, производящихся въ министерствѣ дѣлъ объ устройствѣ, послѣдователями разныхъ сектантскихъ вѣроученій, съѣздовъ, я пришелъ къ убѣжденію, что съѣзды эти, не упорядоченные никакими правилами, поставленные въ неопредѣленное положеніе и поэтому имѣютъ въ своихъ проявленіяхъ не мало ненормальностей.

Такъ, ходатайства о разрѣшеніи съѣздовъ возбуждаются не уполномоченными на это представителями отъ сектантскихъ общинъ и обществъ, наиболѣе, казалось бы, заинтересованныхъ въ съѣздахъ, но отдѣльными и въ большинствѣ случаевъ одними и тѣми же лицами.

Засимъ, нерѣдко испрашивается разрѣшеніе на устройство одновременно въ одномъ мѣстѣ нѣсколькихъ съѣздовъ послѣдователей разныхъ вѣроученій, сектъ или же ряда съѣздовъ для исповѣдующихъ одно вѣроученіе, послѣдовательно устраиваемыхъ въ разныхъ городахъ, причемъ фактически во всѣхъ съѣздахъ участвуютъ въ качествѣ руководителей одни и тѣ же лица. Далѣе, мѣстомъ для устройства съѣздовъ избираются не центры преимущественнаго разселенія сектантовъ, но большіе города, какъ бы для привлеченія наибольшаго вниманія постороннихъ лицъ.

Кромѣ того, къ участію въ съѣздахъ не только допускаются, но и приглашаются сектанты разныхъ ученій со всѣхъ концовъ государства, а равно въ значительномъ количествѣ и иностранцы.

При такихъ условіяхъ съѣзды, вопреки общепринятому пониманію этого термина, не являются результатомъ назрѣвшихъ и требующихъ совмѣстнаго обсужденія духовныхъ и матеріальныхъ нуждъ болѣе или менѣе обширнаго круга послѣдователей даннаго вѣроученія, но имѣютъ характеръ агитаціонныхъ собраній, созываемыхъ въ цѣляхъ насильственнаго оживленія сектантскаго движенія.

Засимъ, инициаторами, устроителями и главными дѣйствующими лицами съѣздовъ, во многихъ случаяхъ, выступаютъ иностранные подданные, какъ имѣющіе осѣдлость въ Россіи, такъ и не проживающіе въ ней, а пріѣзжающіе спеціально для участія въ данномъ съѣздѣ.

Между тѣмъ при томъ тѣсномъ единеніи, которое существуетъ въ Россіи между совокупной государственной и совокупной религіозной жизнью, внѣ зависимости отъ того или другого вѣроученія, активное вмѣшательство иностранцевъ, не имѣющихъ духовной связи съ Россіей, въ религіозный бытъ русскихъ подданныхъ, а тѣмъ болѣе руководительство ихъ религіозными дѣлами, съ обще-государственной точки зрѣнія, представляется, очевидно, совершенно недопустимымъ.

Обращаясь къ обстановкѣ большинства происходившихъ съѣздовъ, нельзя не отмѣтить, что они получали совершенно своеобразный, не имѣвшійся въ виду при разрѣшеніи съѣздовъ, характеръ. Не выходя формально за предѣлы утверждавшихся министерствомъ программъ, большинство съѣздовъ сводило дѣловую часть ихъ, касавшуюся собственно нуждъ сектантовъ, какъ духовныхъ, такъ и матеріальныхъ, почти на нѣтъ, превращало собранія въ сплошную религіозную манифестацію и апологію даннаго вѣроученія и придавало этимъ собраніямъ характеръ религіознаго митинга.

Такъ, съ каѳедры въ промежутокъ между пѣніемъ религіозныхъ гимновъ и чтеніемъ евангелія, подъ видомъ проповѣдей, читались рѣчи о всемірномъ значеніи даннаго вѣроученія, объ успѣхахъ миссіонерской дѣятельности среди язычниковъ, о процвѣтаніи секты въ томъ или другомъ иностранномъ государствѣ, о ростѣ ея въ Россіи и т. п. Цѣлыя засѣданія посвящались исключительно догматическому объясненію ученія, причемъ собранія превращались въ публичный урокъ катехизиса и догматики даннаго вѣроученія, урокъ, преподаваемый всѣмъ присутствующимъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ, какъ бы ради вящшаго успѣха на всѣ засѣданія съѣзда открываемъ былъ свободный до-

ступъ всѣмъ желающимъ, не исключая и малолѣтнихъ дѣтей, не принадлежащихъ къ данному вѣроученію, и, такимъ образомъ, подъ видомъ съѣздовъ, происходила широкая и безпрепятственная, но противорѣчащая закону, пропаганда.

Всѣ вышеприведенныя, усмотрѣнныя мною, явленія, несомнѣнно, вызываются отсутствіемъ какихъ-либо общихъ руководящихъ основаній для устройства сектантскихъ вѣроисповѣдныхъ съѣздовъ.

Поэтому я призналъ необходимымъ, въ видахъ внесенія въ это дѣло должной планомѣрности, подчинить устройство означенныхъ съѣздовъ точно установленному порядку.

Утвердивъ, въ соотвѣтствіи съ изложеннымъ, правила для созыва съѣздовъ послѣдователями сектантскихъ вѣроученій, я признаю необходимымъ сообщить ихъ вашему превосходительству для свѣдѣнія.

Министръ внутреннихъ дѣлъ статсъ-секретарь (подписалъ) *Столыпинъ.*

Директоръ, въ должности гофмейстера Высочайшаго Двора (скрѣпилъ), *Ал. Харузинъ.* Вѣрно: *Поповъ.*

Утверждаю. 31 марта 1910 года.
Министръ внутреннихъ дѣлъ,
Статсъ-секр. (подписалъ) *Столыпинъ*».

Правила объ устройствѣ послѣдователями сектантскихъ вѣроученій религіозныхъ дѣловыхъ съѣздовъ.

I. Общія положенія.

1) Устройство съѣздовъ допускается съ особаго каждый разъ разрѣшенія министра внутреннихъ дѣлъ исключительно надлежаще уполномоченными лицами отъ нѣсколькихъ (не менѣе 12), утвержденныхъ въ установленномъ порядкѣ общинъ одного и того же вѣроученія.

2) Однимъ и тѣмъ же общинамъ разрѣшается въ теченіе года устройство не болѣе одного религіознаго и одного дѣлового съѣзда. Одновременное устройство религіознаго и дѣлового съѣзда не допускается.

3) Одновременное устройство въ одной мѣстности (городѣ, селеніи, колоніи) нѣсколькихъ (болѣе одного) съѣздовъ, хотя бы разныхъ вѣроученій не допускается.

4) Продолжительность съѣздовъ ограничивается десятью днями.

5) На съѣздахъ имѣютъ право участвовать только лица, достигшія совершеннолѣтія.

6) Иностранные подданные не допускаются въ качествѣ устроителей и руководителей съѣздовъ и не могутъ пользоваться на нихъ ни рѣшающимъ, ни совѣщательнымъ голосами.

Иностранные подданные, имѣющіе постоянную осѣдлость въ Россіи, могутъ по особому разрѣшенію министра внутреннихъ дѣлъ, выступать въ качествѣ проповѣдниковъ на религіозныхъ съѣздахъ и докладчиковъ на дѣловыхъ съѣздахъ, съ представленіемъ, въ послѣднемъ случаѣ, на усмотрѣніе министра, подробной программы доклада.

7) Программа подлежащихъ докладу или обсужденію вопросовъ утверждается министромъ внутр. дѣлъ. При этомъ предметами докладовъ и сужденій могутъ быть только вопросы, непосредственно затрагивающіе интересы даннаго вѣроученія въ предѣлахъ Россійской Имперіи.

8) Устройство денежныхъ сборовъ на съѣздахъ не допускается.

9) На съѣздѣ присутствуетъ особый представитель министерства внутр. дѣлъ.

II. О религіозныхъ съѣздахъ.

10) Религіозные съѣзды, устраиваемые для духовно-нравственнаго усовершенствованія послѣдователей одного вѣроученія и обсужденія вопросовъ догматическаго или каноническаго свойствъ, подчиняются общимъ правиламъ о молитвенныхъ и богослужебныхъ собраніяхъ и могутъ происходить исключительно въ существующихъ и регистрированныхъ въ надлежащемъ порядкѣ молитвенныхъ домахъ.

11) На религіозныхъ собраніяхъ не допускаются доклады или сужденія по вопросамъ, выходящимъ за предѣлы указанныхъ въ п. 10 предметовъ.

III. О дѣловыхъ съѣздахъ.

12) Дѣловые съѣзды, устраиваемые для обсужденія культурно и духовно-просвѣтительныхъ, а равно и хозяйственныхъ нуждъ, утвержденныхъ въ надлежащемъ порядкѣ

общинъ, подчиняются общимъ правиламъ о публичныхъ собраніяхъ.

Не допускается превращеніе дѣловыхъ съѣздовъ въ молитвенныя собранія или религіозные съѣзды.

13) Министръ внутреннихъ дѣлъ, одновременно съ программою подлежащихъ обсужденію вопросовъ, утверждаетъ перечень лицъ, коимъ принадлежитъ право совѣщательнаго и рѣшающаго голосовъ и составъ руководителей и докладчиковъ съѣзда.

Директоръ, въ должности гофмейстера Высочайшаго двора (подписалъ)

А. Харузинъ.

Чиновникъ особыхъ порученій (скрѣпилъ)

Павловъ.
Поповъ.

Правила касающіяся перехода лицъ, изъ православія въ инославныя христіанскія исповѣданія и вѣроученія.

1) Лица, желающія перейти изъ православія въ одно изъ инославныхъ христіанскихъ исповѣданій, обращаются о томъ съ заявленіемъ къ мѣстному губернатору непосредственно, или черезъ уѣздную административно-полицейскую власть (исправникъ, уѣздный начальникъ). Въ послѣднемъ случаѣ, уѣздная административно-полицейская власть безотлагательно представляетъ заявленіе губернскому начальству и одновременно съ симъ сообщаетъ о желаніи отпадающаго причислиться къ иному исповѣданію православному приходскому священнику по принадлежности.

2) Губернаторъ, по полученіи заявленія какъ непосредственно ему поданнаго, такъ и переданнаго уѣздною административно-полицейскою властью, незамедлительно увѣдомляетъ о томъ православное епархіальное начальство и засимъ не позднѣе чѣмъ въ теченіе мѣсячнаго срока со дня полученія заявленія, препровождаетъ таковое на усмотрѣніе мѣстнаго инославнаго духовнаго начальства.

3) О совершившемся присоединеніи православнаго къ инославной вѣрѣ инославное духовное начальство извѣщаетъ губернатора, который сообщаетъ о томъ подлежащей православной духовной власти.

Вѣрно: Чиновникъ особыхъ порученій *Павловъ.*

Распоряженія Правительства.

Съ воспослѣдованіемъ Именного Высочайшаго Указа 17 апрѣля 1905 г., даровавшаго православнымъ право перехода по ихъ усмотрѣнію во всѣ христіанскія исповѣданія и вѣроученія, Министерствомъ Внутреннихъ Дѣлъ, согласно возложенному на него Высочайше утвержденнымъ 25 іюня того же года Положеніемъ Комитета Министровъ порученію, 18 августа того же года, за № 4628, установленъ былъ порядокъ, подлежащій соблюденію при принятіи православныхъ въ иныя исповѣданія.

Между тѣмъ, по имѣющимся въ Министерствѣ Внутреннихъ Дѣлъ свѣдѣніямъ, утвержденные въ установленномъ закономъ порядкѣ проповѣдники и духовные наставники старообрядческихъ общинъ, обществъ и согласій, а также сектъ, отпавшихъ отъ Православной, или вышедшихъ изъ евангелическо-лютеранской церкви, присоединяютъ къ своимъ вѣроученіямъ лицъ православныхъ безъ соблюденія предписанныхъ указаннымъ циркулярнымъ распоряженіемъ правилъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ губернскія начальства во многихъ случаяхъ безъ какой-либо регистраціи отмѣчаютъ въ паспортныхъ и иныхъ гражданскихъ документахъ православныхъ о совершившемся переходѣ ихъ въ другое исповѣданіе на основаніи подаваемыхъ заинтересованными лицами заявленій и удостовѣреній старообрядческихъ и сектантскихъ духовныхъ лицъ.

Изъ этого усматривается, что вышеозначенныя правила, 18 августа 1905 г., очевидно, не были своевременно преподаны старообрядческимъ и сектантскимъ духовнымъ лицамъ къ руководству, вслѣдствіе чего переходъ въ старообрядчество и сектантство изъятъ изъ общаго порядка регистраціи, и вѣроученіямъ этого рода какъ бы предоставлены въ отношеніи принятія православныхъ извѣстныя преимущества передъ другими признанными закономъ исповѣданіями.

Въ виду этого и озабочиваясь единообразнымъ веденіемъ регистраціи вѣроисповѣдныхъ перемѣнъ православныхъ безъ различія, къ какому изъ признанныхъ вѣроученій они ни примыкали бы, прошу Ваше Превосходительство, во первыхъ, незамедлительно предложить утвержденнымъ въ законномъ порядкѣ проповѣдникамъ, наставникамъ и инымъ духовнымъ лицамъ, находящихся въ предѣлахъ ввѣренной Вамъ губерніи старообрядческихъ

и сектантскихъ обществъ, общинъ и согласій неуклонно соблюдать при принятіи ими въ свои ученія православныхъ порядокъ, установленный въ пп. 1—3 вышеназваннаго циркулярнаго распоряженія Министерства отъ 18 августа 1905 г. и, во вторыхъ, установить неослабное наблюденіе за тѣмъ, чтобы въ гражданскихъ документахъ лицъ, отпавшихъ отъ Православія въ старообрядчество и сектантство, отмѣтки о семъ дѣлались не иначе, какъ по удостовѣренію подлежащею властью въ соблюденіи указаннаго порядка.

Подлинный подписалъ: Министръ Внутреннихъ Дѣлъ, Статсъ-Секретарь Столыпинъ. Скрѣпилъ: Директоръ, въ должности Гофмейстера Высочайшаго Двора А. Харузинъ. Завѣрилъ: Чиновникъ Особыхъ Порученій Павловъ.

Съ подлиннымъ вѣрно:
За Дѣлопроизводителя *Черкасовъ*.

Настоящая копія циркуляра препровождается для свѣдѣнія и неуклоннаго руководства всѣмъ Уѣзднымъ Исправникамъ, Полиціймейстерамъ, Мѣщанскимъ и Городскимъ Старостамъ, Городовымъ Ратушамъ, Нарвскаго Податного Управленія, Городскимъ Управамъ, Наставникамъ (или Совѣтамъ) старообрядческихъ и сектантскихъ общинъ. 30 октября 1909 года.

Совѣтникъ *Демьяновичъ*.
За Дѣлопроизводителя *Черкасовъ*.

О переходѣ изъ одного вѣроисповѣданія въ другое.

Въ приказѣ С.-Петербургскаго градоначальника, отъ 13 іюля, напечатано циркулярное разъясненіе Предсѣдателя Совѣта Министровъ П. А. Столыпина по дѣламъ о переходѣ изъ одного инославнаго исповѣданія или вѣроученія въ другое, такое же, а равно изъ старообрядчества въ инославіе и обратно. Приводимъ заключительную часть:

1) Указанные переходы могутъ быть разрѣшаемы губернскимъ начальствомъ, съ соблюденіемъ установленныхъ ст. 6 и 779 св. зак., т. XI, ч. уст. инослав. исповѣд., изд. 1896 г., требованій, т. е. не иначе, какъ по обращаемымъ къ нему формальнымъ просьбамъ самихъ заинтересованныхъ лицъ, безъ всякаго участія духовенства того исповѣданія, въ которое они желаютъ перейти;

2) Совершеніе показныхъ вѣроисповѣдныхъ перемѣнъ допускается для лицъ, достигшихъ 21 г.;

3) На переходъ изъ одного евангельско-протестантскаго исповѣданія (лютеранскаго, реформатскаго, меннонитскаго и баптисткаго) въ другое таковое же, не требуется разрѣшенія гражданской власти, такъ какъ, по силѣ прим. къ ст. 779 устава иносл. испов., признается для сего достаточнымъ, чтобы лица, желающія такого перехода, представляли свидѣтельства проповѣдниковъ прежнихъ своихъ приходовъ объ изъявленіи ими сего намѣренія, при чемъ проповѣдники о всякомъ переходѣ сего рода сообщаютъ черезъ мѣстную консисторію губернатору;

4) Просьбы по дѣламъ сего рода подлежатъ оплатѣ гербовымъ сборомъ на общемъ основаніи;

5) Переходъ въ вышеуказанномъ порядкѣ допускается изъ всѣхъ инославныхъ христіанскихъ вѣроисповѣданій и вѣроученій, принадлежность къ коимъ ненаказуема по уголовнымъ законамъ, въ таковыя же исповѣданія и вѣроученія, въ томъ числѣ въ старообрядчество и обратно.

Настоящимъ распоряженіемъ поглощается дѣйствіе циркуляромъ отъ 5 іюля 1904 г. и отъ 12 ноября 1907 г.

Объ устройствѣ молитвенныхъ собраній сектантовъ.

Циркуляръ Министра Внутреннихъ Дѣлъ Губернаторамъ, Начальникамъ Областей и Градоначальникамъ. (Отъ 4-го октября 1910 г., за № 9623).

Высочайше утвержденныя 4 марта 1906 г. временныя правила о собраніяхъ, какъ извѣстно вашему превосходительству, не распространяются на собранія богослужебныя и молитвенныя.

Вслѣдствіе этого, какъ показываетъ опытъ, послѣдняго рода собранія сектантовъ, не регулированныя никакими постановленіями, вызываютъ на мѣстахъ многочисленныя недоразумѣнія.

Съ одной стороны, какъ усматривается изъ имѣющихся въ Министерствѣ дѣлъ, мѣстныя власти, предъявляя къ устроителямъ и посѣтителямъ богослужебныхъ и молитвенныхъ собраній сектантовъ рядъ не основанныхъ на законѣ требованій, стѣсняютъ эти собранія въ ущербъ предоставленной Высочайшею волею свободѣ вѣроисповѣданія.

Съ другой стороны, сектанты устраиваютъ подъ видомъ богослужебныхъ и молитвенныхъ собраній поблич-

ныя собранія для сообщенія, чтенія и собесѣдованія на религіозныя темы, неимѣющія характера богослуженія или молитвословія, устраиваютъ религіозныя собранія въ тѣхъ мѣстностяхъ гдѣ послѣдователей даннаго вѣроученія совершенно не имѣется, устраиваютъ дѣтскія собранія, несущія характеръ евангелизаціи и катехизаціи несовершеннолѣтнихъ, не принадлежащихъ къ ученію данной секты, и пропагандируя свое вѣроученіе, допускаютъ не только публичное поношеніе ученія православной церкви и ея установленій, открытый призывъ къ отпаденію отъ православія, но и кощунства.

Въ виду этого и ради предотвращенія разнообразной практики въ отношеніи сектантскихъ собраній на мѣстахъ, а равно ради упорядоченія этихъ собраній и предотвращенія закономъ недозволенныхъ дѣйствій, я призналъ необходимымъ издать особыя правила.

Препровождая эти правила вашему превосходительству для опубликованія во всеобщее свѣдѣніе и для руководства вамъ и подвѣдомственнымъ вамъ должностнымъ лицамъ, считаю нужнымъ обратить особое вниманіе вашего превосходительства на слѣдующее.

Означенныя правила прежде всего устанавливаютъ безпрепятственность богослужебныхъ и молитвенныхъ собраній въ сектантскихъ храмахъ, молитвенныхъ домахъ или иныхъ постоянныхъ молитвенныхъ помѣщеніяхъ, надлежаще заявленныхъ.

Далѣе, издаваемыя правила предусматриваютъ устройство богослужебныхъ и молитвенныхъ собраній въ тѣхъ мѣстностяхъ, входящихъ въ районъ данной регистрированной общины, гдѣ означеннаго рода помѣщеній у исповѣдующихъ данное вѣроученіе по ихъ малочисленности не имѣется, а равно гдѣ, какъ показываетъ практика, помянутыя собранія устраиваются пріѣзжими проповѣдниками того или иного сектантскаго вѣроученія.

Въ связи съ послѣдне сказаннымъ, считаю необходимымъ указать, что богослужебныя и молитвенныя собранія допускаются при условіи, во-первыхъ, чтобы оно данное вѣроученіе было извѣстно Правительству и, во-вторыхъ, чтобы оно не принадлежало къ числу тѣхъ, которыя преслѣдуются уголовными законами.

Засимъ публикуемыя правила опредѣленно, безъ отношенія къ тому или иному помѣщенію, разграничиваютъ собственно богослужебныя и молитвенныя собранія, отъ собраній, посвященныхъ сообщеніямъ, чтеніямъ и собе-

слѣдованіямъ на религіозныя темы. Перваго рода собранія, согласно издаваемымъ правиламъ, допускаются явочнымъ порядкомъ и обусловливаются лишь дѣйствительной наличностью послѣдователей даннаго вѣроученія и требованіями общественной безопасности здания или помѣщенія, въ которомъ они имѣютъ состояться. Второго же рода собранія, поставленныя въ зависимость отъ разрѣшенія губернатора, имѣютъ происходить примѣнительно къ правиламъ 4 марта 1906 года о публичныхъ собраніяхъ.

Сохраняя разрѣшеніе богослужебныхъ и молитвенныхъ собраній подъ открытымъ небомъ, а равно ритуальныхъ шествій, за своей, какъ Министру Внуренних Дѣлъ, властью, считаю необходимымъ отмѣтить, что правила для богослужебныхъ и молитвенныхъ собраній исключительно для несовершеннолѣтнихъ, принадлежащихъ къ семействамъ, исповѣдующимъ данное сектантское вѣроученіе, будутъ мною устанавливаемы, въ виду чрезвычайнаго разнообразія сектантскихъ ученій, въ каждомъ отдѣльномъ случаѣ по мѣрѣ возбужденія о томъ особыхъ ходатайствъ.

Въ заключеніе, считаю необходимымъ указать, что публикуемыя правила не распространяются, равно какъ и изданныя мною 31-го марта с. г. правила о съѣздахъ, на старообрядцевъ, т. е. на послѣдователей тѣхъ толковъ и согласій, которые признаютъ догматы православной церкви, но отвергаютъ нѣкоторые ея обряды и отправляютъ богослуженія по старопечатнымъ книгамъ.

Подписалъ: Министръ Внутреннихъ Дѣлъ, статсъ-секретарь *Столыпинъ*.

На подлинныхъ написано: «*Утверждаю*». 4-го октября 1910 года.

Подписалъ: Министръ Внутреннихъ Дѣлъ, статсъ-секретарь *Столыпинъ*.

Правила для устройства сектантами богослужебныхъ и молитвенныхъ (религіозныхъ) собраній.

I. Въ сооруженныхъ съ надлежащаго разрѣшенія храмахъ или молитвенныхъ домахъ, а равно въ надлежаще заявленныхъ постоянныхъ молитвенныхъ помѣщеніяхъ, богослужебныя и молитвенныя собранія происходятъ безъ

особаго каждый разъ разрѣшенія или заявленія мѣстной власти безпрепятственно.

Примѣчаніе. О часахъ собраній должна быть увѣдомлена полицейская власть.

II. Устройство молитвенныхъ и богослужебныхъ собраній внѣ означенныхъ (п. 1) зданій или помѣщеній допускается въ предѣлахъ района дѣйствія данной общины и въ районѣ жительства данныхъ сектантовъ, при соблюденіи слѣдующихъ условій:

1) Регистрированная религіозная община (приходъ) или отдѣльныя—въ количествѣ не менѣе 25—состоящія въ русскомъ подданствѣ совершеннолѣтнія лица, исповѣдующія извѣстное Правительству и уголовно не наказуемое вѣроученіе, желающія устроить богослужебное или молитвенное собраніе единовѣрцевъ: религіозная община—въ предѣлахъ своего района, группа отдѣльныхъ лицъ—въ районѣ своего жительства, должны объ этомъ письменно заявить административно-полицейской власти (полиціймейстеру, исправнику или замѣняющимъ ихъ лицамъ).
Заявленіе это должно быть подано: въ губерніяхъ Европейской Россіи, за исключеніемъ Архангельской, Олонецкой, Вологодской, Пермской, Уфимской, Вятской и Оренбургской, а равно области Войска Донского,—за двѣ недѣли, въ губерніяхъ же и областяхъ Сибири, Кавказа, Степного и Туркестанскаго края, а равно въ губерніяхъ Архангельской, Олонецкой, Вологодской, Пермской, Уфимской, Вятской и Оренбургской, а также въ области Войска Донского—за три недѣли до предположеннаго дня собранія.

2) Въ заявленіи должны быть указаны: наименованіе вѣроученія, по обрядамъ или обычаямъ коего будетъ происходить собраніе, мѣстонахожденіе избраннаго помѣщенія (городъ, улица, номеръ дома и квартиры—въ городскихъ поселеніяхъ; уѣздъ, волость, село или деревня, или иное населенное мѣсто и фамилія домовладѣльца—во внѣгородскихъ мѣстностяхъ), день и часы собранія, наименованіе общины, если отъ ея имени подается заявленіе, съ означеніемъ имени отчества и фамиліи лица, уполномоченнаго на подачу заявленія, или же имена, отчества, фамиліи и мѣста жительства устроителей собранія, если заявленіе исходитъ отъ отдѣльныхъ лицъ.

3) Мѣстная власть (п. II, ст. 1), удостовѣрившись, при наличности вышеозначенныхъ условій, въ соотвѣтствіи

избраннаго помѣщенія требованіямъ общественной безопасности, въ теченіе вышеозначеннаго срока увѣдомляетъ заявителей по указанному въ заявленіи адресу о неимѣніи съ ея стороны препятствій къ открытію собранія или же, признавъ помѣщеніе несоотвѣтствующимъ общественной безопасности, не позднѣе, чѣмъ за трое сутокъ до предположеннаго открытія собранія, съ указаніемъ причинъ, объявляетъ заявителямъ о недопущеніи собранія.

4) Совершеніе въ заявленномъ съ соблюденіемъ вышепоказанныхъ правилъ собраніи богослужебныхъ и молитвенныхъ дѣйствій и произнесеніе проповѣдей лицами, не состоящими устроителями собраній, происходитъ съ согласія сихъ послѣднихъ.

> *Примѣчаніе.* Для иностранныхъ подданныхъ требуется въ каждомъ отдѣльномъ случаѣ разрѣшеніе Министра Внутреннихъ Дѣлъ.

III. 1) Не допускается устройство, подъ видомъ богослужебнаго или молитвеннаго собранія (пп. I и II), собраній для сообщеній, чтеній и собесѣдованій, не имѣющихъ характера собственно богослуженія или молитвословія (п. V), собраній не утвержденныхъ Правительствомъ юношескихъ кружковъ, а равно собранія для евангелизаціи или катехизаціи несовершеннолѣтнихъ или для совершенія иныхъ дѣйствій, знаменующихъ пріобщеніе ихъ къ сектантскому вѣроученію (п. VI. в).

2) Въ означенныхъ (п.п. I и II) богослужебныхъ и молитвенныхъ собраніяхъ, если они не происходятъ въ храмахъ, молитвенныхъ домахъ или постоянныхъ молитвенныхъ помѣщеніяхъ, принадлежащихъ регистрированнымъ религіознымъ общинамъ, производство денежныхъ сборовъ безъ надлежащаго разрѣшенія не дозволяется.

IV. 1) Мѣстной административно-полицейской власти (п. II ст. I) предоставляется назначать для присутствованія въ означенныхъ (пп. I и II) богослужебныхъ и молитвенныхъ собраніяхъ компетентное должностное лицо, которому руководителями или устроителями собранія отводится соотвѣтствующее мѣсто.

2) Присутствующее въ собраніи должностное лицо обязано наблюдать за тѣмъ: а) чтобы подъ видомъ богослужебнаго или молитвеннаго собранія не устраивалось собранія иного рода (п. III ст. I), и б), чтобы на собраніи не происходило поруганія или поношенія догматовъ, обрядовъ и установленій Православной церкви и не прояв-

лялось непристойнаго отношенія къ ней или къ предметамъ ея вѣрованій, а равно не допускалось призыва къ отпаденію отъ православія.

Въ первомъ случаѣ должностное лицо, по двукратномъ предупрежденіи, своею властью закрываетъ собраніе (п. VII), во второмъ же, по составленіи протокола, доводитъ о незаконныхъ дѣйствіяхъ до свѣдѣнія подлежащей власти для привлеченія виновныхъ къ уголовной отвѣтственности по ст. ст. 73, 74, и 90 угол. улож.

V. Устройство лицами, состоящими въ русскомъ подданствѣ и исповѣдующими сектантское вѣроученіе, сообщеній, чтеній и собесѣдованій по религіознымъ вопросамъ (п. III, ст. I) происходитъ съ разрѣшенія въ каждомъ отдѣльномъ случаѣ мѣстнаго губернатора (начальника области, градоначальника) и съ соблюденіемъ правилъ, постановленныхъ въ ст. ст. 4, 6, 8, 10—15 разд. III Высочайше утвержденныхъ 4 марта 1906 г. временныхъ правилъ о собраніяхъ.

Примѣчаніе. Для иностранныхъ подданныхъ требуется, какъ для устройства означенныхъ собраній, такъ и для активнаго выступленія на оныхъ, особое въ каждомъ отдѣльномъ случаѣ разрѣшеніе Министра Внутреннихъ Дѣлъ.

VI. Устройство: а) богослужебныхъ и молитвенныхъ собраній подъ открытымъ небомъ; б) ритуальныхъ шествій (не считая въ ихъ числѣ похоронныхъ, совершающихся въ обычномъ порядкѣ); в) молитвенныхъ или богослужебныхъ собраній для несовершеннолѣтнихъ, принадлежащихъ къ семействамъ, исповѣдующимъ данное вѣроученіе, разрѣшается, по мѣрѣ возбужденія о томъ ходатайствъ сектантскими общинами, по особымъ правиламъ, устанавливаемымъ Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ.

VII. Лица, виновныя въ нарушеніи означенныхъ (пп. II—VI) правилъ, привлекаются къ отвѣтственности по ст. 29 устава о наказ., если по свойству учиненнаго ими дѣянія, они не подлежатъ отвѣтственности по общимъ уголовнымъ законамъ.

VIII. Жалобы на распоряженія и дѣйствія должностныхъ лицъ приносятся въ порядкѣ, указанномъ въ ст. 18 разд. III Высочайше утвержденныхъ, 4 марта 1906 г., временныхъ правилъ о собраніяхъ.

IX. Заявленія и иные документы по дѣламъ объ устройствѣ означенныхъ выше собраній оплачиваются гербовымъ сборомъ на общемъ основаніи.

Подписалъ: Директоръ департамента духовныхъ дѣлъ, въ должности гофмейстера Высочайшаго Двора *Ал. Харузинъ*.

Примѣчаніе. § 2 не нарушаетъ права имѣть легальныя собранія для группъ сектантовъ, меньшихъ 25 человѣкъ. Если въ какомъ либо мѣстѣ число послѣдователей одного вѣроученія меньше 25-ти человѣкъ и если они желаютъ имѣть постоянныя молитвенныя собранія, то они должны на основаніи циркуляра 12-го января 1909 г. и 1-й статьи II-го раздѣла Высоч. Указа 17 Окт. 1906 г., написать заявленіе мѣстной полиціи, въ которомъ должны заявить, что они намѣрены устраивать молитвенныя собранія въ такомъ-то помѣщеніи, которое и будетъ ихъ постояннымъ помѣщеніемъ для сей цѣли и полиція на основаніи означеннаго Указа и циркуляра должна разрѣшить собранія.

Изъ Циркуляра Министерства Внутреннихъ Дѣлъ отъ 31 января 1910 г. № 278. Таврическому Губернатору.

Вслѣдствіе ходатайства наставника общины русскихъ Евангельскихъ христіанъ баптистовъ въ сел. Астраханкѣ, Федора Балихина о разрѣшеніи ему посѣщать существующія въ Россіи Общины Евангельскихъ христіанъ, Департаментъ Духовныхъ Дѣлъ въ дополненіе къ отношенію отъ 10 октября мин. года, за № 6333, имѣетъ честь покорнѣйше просить Ваше Превосходительство не отказать въ разъясненіи Балихину, что для совершенія имъ богомоленій и произнесенія проповѣдей *внутри помѣщеній*, предназначенныхъ для молитвенныхъ собраній сектантовъ, особаго разрѣшенія не требуется, при условіи предварительнаго заявленія о мѣстѣ и времени означенныхъ собраній подлежащей мѣстной административной власти. Подписалъ. Директоръ въ должности Гофмейстера Высочайшаго Двора, А. Харузинъ, скрѣпилъ: чиновникъ особыхъ порученій Павловъ. Съ подлиннымъ вѣрно: Дѣлопроизводитель Таврическаго Губернскаго Правленія А. Александровъ. Свѣрилъ помощникъ Дѣлопроизводителя Мольцъ.

О наблюденіи за рѣчами сектантскихъ проповѣдниковъ во время молитвенныхъ собраній.

(Изъ циркуляра Министра Внутреннихъ Дѣлъ).

«14-го минувшаго декабря за № 16428, ваше превосходительство, по поводу жалобы баптистовъ павлодарскаго уѣзда, Спиридона Бородая и др. на чинимыя имъ мѣстной администраціей стѣсненія въ отправленіи ихъ религіозныхъ потребностей, объяснили, что религіозная свобода баптистовъ не стѣсняется, а лишь въ видахъ предупрежденія совращенія православныхъ, вами предложено мѣстнымъ полицейскимъ чинамъ наблюдать, чтобы при совершеніи баптистами богомоленій не присутствовали православные.

Вслѣдствіе сего, я считаю необходимымъ указать вашему Превосходительству, что ненаказуемость православнаго за отпаденіе отъ своей вѣры вытекаетъ изъ дарованнаго по Высочайшему указу 17 апрѣля 1905 г. православнымъ права свободнаго перехода въ другія христіанскія исповѣданія или вѣроученія. *Поэтому принятіе какихъ-либо мѣръ полицейскаго характера, направленныхъ къ недопущенію православныхъ на сектантскія молитвенныя собранія, является не основаннымъ на законѣ стѣсненіемъ религіозной свободы лицъ православнаго вѣроисповѣданія.*

Не стѣсняя поэтому молитвенныхъ собраній сектантовъ, гражданская власть *обязана, однако, наблюдать за* тѣмъ, чтобы иновѣрцы, въ томъ числѣ и сектантскіе проповѣдники, во время проповѣдей или богослужебныхъ дѣйствій, не позволяли себѣ *порицать ученія или установленія православной* церкви или же призывать къ присоединенію къ ихъ ученію православныхъ, и въ случаѣ учиненія ими такихъ дѣйствій, привлекать ихъ къ уголовной отвѣтственности по ст. 73, 74 и 90 уг. ул.

Объ изложенномъ предлагаю вашему превосходительству къ руководству и исполненію».

Воспрещеніе проповѣдническихъ объѣздовъ и приглашеній.

(Изъ циркуляра Министра Внутреннихъ Дѣлъ отъ 10 окт. 1910 г. № 6333).

«Считаю необходимымъ разъяснить вашему превосходительству, что проповѣдывать, т. е. произносить проповѣди или молитвословія въ помѣщеніи молитвенныхъ собраній сектантовъ, имѣетъ право не только признанный

правительствомъ наставникъ, но и каждый изъ присутствующихъ, внѣ зависимости отъ того, принадлежитъ ли онъ къ данной регистрированной общинѣ или нѣтъ, и происходитъ ли его проповѣдь въ молитвенномъ залѣ регистрированной общины или въ иномъ заявленномъ молитвенномъ помѣщеніи. Изъ этого само собою вытекаетъ право свободнаго передвиженія проповѣдника. Это право передвиженія, которое само по себѣ не можетъ быть стѣсняемо никоимъ образомъ, *не можетъ быть разсматриваемо, какъ право свободы пропаганды.* Само собою разумѣется, что опредѣлить теоретически границы между дозволенной закономъ проповѣдью и возбраняемой закономъ пропагандой не представляется возможнымъ. Однако, въ практическомъ примѣненіи указаніе закона о запрещеніи пропаганды и тѣмъ болѣе совращенія для мѣстной администраціи не должно вызывать сомнѣній. Въ связи съ этимъ, очевидно, не могутъ быть выдаваемы мѣстной администраціей какія-либо *особыя разрѣшенія на объѣзды проповѣдниками общинъ или молитвенныхъ собраній*, такъ какъ подобнаго рода разрѣшенія неминуемо будутъ приняты, какъ способствованіе проповѣди и внѣ сектантской среды. Далѣе, очевидно, не можетъ почитаться дозволенной *раздача приглашенія на* молитвенныя собранія сектантовъ среди лицъ, къ данной сектѣ не принадлежащихъ, или какого-либо иного рода призывы на сектантское богомоленіе—призывныя афиши, плакаты и т. п.

Считаясь съ сектантствомъ, какъ наличнымъ религіозно-культурнымъ явленіемъ, дѣйствующій законъ ни въ чемъ не умалялъ правъ православной церкви. Поэтому права ея должны быть *всемѣрно ограждаемы администраціей*, однако, безъ нарушенія законныхъ правъ сектантовъ. Совершенно сознавая, что успѣхъ православной церкви зависитъ отъ степени дѣятельности духовныхъ ея представителей, я не могу не указать вашему превосходительству *на необходимость всемѣрнаго содѣйствія къ развитію самостоятельности среди православной части населенія*, особенно въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыхъ замѣчается по тѣмъ или инымъ причинамъ усиленіе вліянія сектантства».

О воспрещеніи сектантамъ публичнаго совершенія водняго крещенія.

Изъ циркуляра Министерства Внутреннихъ Дѣлъ, отъ 15 дек. 1911 г. за № 11320. Екатеринославскому Губернатору.

«Вслѣдствіе отношенія отъ 2 сего Декабря за № 1353, по жалобѣ Совѣта Царско-Милостянской общины евангельскихъ христіанъ на послѣдовавшее со стороны мѣстной полиціи воспрещеніе совершить подъ открытымъ небомъ обрядъ воднаго крещенія, по отсутствію на то у общины разрѣшенія Министра Внутреннихъ Дѣлъ, Департаментъ Духовныхъ Дѣлъ, въ точномъ соотвѣтствіи съ преподанными г. Министромъ по аналогичнымъ дѣламъ указаніями имѣетъ честь покорнѣйше просить Ваше Превосходительство не отказать въ распоряженіи къ объявленію совѣту названной общины: 1) что такъ какъ согласно п. а. отд. VI Правилалъ 4 Октября 1910 года никакія вообще собранія съ религіозными цѣлями на открытомъ воздухѣ безъ разрѣшенія Министра Внутреннихъ Дѣлъ не допускаются, то жалоба совѣта оставлена безъ послѣдствій, и 2) что ходатайство общины о разрѣшеніи ей свободно совершать публичное водное крещеніе на будущее время не можетъ подлежать удовлетворенію на томъ основаніи, что совершеніе названнаго обряда подъ открытымъ небомъ, не составляя непремѣнной принадлежности вѣроученія евангельскихъ христіанъ, не вытекаетъ изъ существа дарованной сектантамъ Монаршею волею вѣроисповѣдной свободы».

За директора: Вице-Директоръ *Пахну.*

За начальника Отдѣленія *П. Андреевъ.*

Съ подлинномъ вѣрно: Окружный миссіонеръ Екатеринославской епархіи священникъ *Николай Назаревскій.*

Циркуляръ о сектантахъ.

Министръ внутреннихъ дѣлъ обратился къ губернаторамъ со слѣдующимъ циркуляромъ:

Со времени воспослѣдованія Высочайшихъ актовъ 17 апрѣля 1905 года и 17 октября 1906 г., даровавшихъ вѣроисповѣдную свободу въ числѣ прочихъ россійскихъ гражданъ и послѣдователямъ невоспрещенныхъ уголовнымъ закономъ сектъ, со стороны послѣднихъ систематически появляется стремленіе къ использованію дарованныхъ благъ въ смыслѣ широкаго распространенія своихъ ученій среди православнаго населенія.

Несмотря на рядъ разновременно изданныхъ министерствомъ внутреннихъ дѣлъ распоряженій, направленныхъ къ ограниченію нелегальныхъ проявленій сектантства, изъ разсмотрѣнія восходящихъ до министерства дѣлъ нельзя не прійти къ убѣжденію, что наиболѣе жизнедѣятельныя секты — баптизмъ и адвентизмъ — не только не прекращаютъ, но съ каждымъ годомъ все шире развиваютъ свои незакономѣрныя посягательства на религіозныя убѣжденія непринадлежащихъ къ нимъ лицъ.

Такое направленіе дѣятельности сектантовъ подтверждается какъ офиціальными данными, такъ и собственнымъ признаніемъ сектантовъ, оглашаемымъ во всеобщее свѣдѣніе на страницахъ издаваемыхъ ими печатныхъ органовъ.

Изъ періодически помѣщаемыхъ въ этихъ изданіяхъ подробныхъ отчетовъ и описаній «работы» громаднаго числа такъ называемыхъ благовѣстниковъ усматривается, что эти «благовѣстники», кочуя изъ города въ городъ, изъ села въ село, повсемѣстно ведутъ открытую, широкую пропаганду своего вѣроученія, устраиваютъ въ цѣляхъ искусственнаго оживленія сектантскаго движенія многолюдныя, спеціально «призывныя» собранія, организуютъ, по собственному свидѣтельству, и днемъ и ночью, съ такими же цѣлями «призыва», бесѣды, и не только со своими «братьями», но и съ приближающимися и даже противящимися, открываютъ съ нарушеніемъ установленныхъ правилъ дѣтскія собранія, устраиваютъ подъ открытымъ небомъ, подъ видомъ якобы ритуала обрядности воднаго крещенія надъ новообращающимися, демонстративныя, привлекающія вниманіе постороннихъ лицъ сборища, ведутъ широкую, такъ называемую «уличную миссію» и въ результатѣ, какъ показываютъ приводимые обычно «благовѣстниками» въ отчетахъ цифровые итоги ихъ «работы», сектантство, пользуясь невѣжествомъ и проистекающей отсюда неустойчивостью въ вопросахъ вѣры темной деревенской среды православнаго люда, пожинаетъ, въ явный ущербъ господствующей вѣрѣ, обильные плоды въ лицѣ вербуемыхъ почти повсемѣстно путемъ такой «работы» новыхъ адептовъ.

Такая дѣятельность сектантовъ свидѣтельствуетъ о стремленіи ихъ къ обходу какъ общихъ указаній, нормирующихъ соотвѣтственное государственнымъ интерасамъ проявленіе религіозной жизни лицъ, не принадлежащихъ къ православному вѣроисповѣданію, такъ и въ частности къ

нарушенію правилъ, преподанныхъ министромъ вн. дѣлъ 4 октября 1910 г. о порядкѣ устройства сектантами ихъ молитвенныхъ и богослужебныхъ собраній, и къ созданію себѣ, такимъ образомъ, подъ прикрытіемъ ложно понимаемыхъ началъ свободы совѣсти, привиллегированнаго положенія, какимъ не пользуются другія, уже издавна существующія въ государствѣ и закономъ признанныя исповѣданія. Подобныя домогательства сектантовъ, не имѣя легальнаго за собой основанія, не могутъ быть терпимы.

Дѣйствующій законъ и правительственныя распоряженія широко отмежевали сектантству ту область религіозныхъ проявленій, которая обусловливается существомъ дарованныхъ съ высоты Престола вѣроисповѣдныхъ правилъ, и въ этой области не можетъ быть допускаемо дальнѣйшее расширеніе установленныхъ закономъ границъ.

Поэтому на органахъ правительственной власти лежитъ обязанность, не стѣсняя предусмотренной вышеприведенными Высочайшими актами свободы совѣсти, строго слѣдить за точнымъ соблюденіемъ сектантами всѣхъ дѣйствующихъ въ отношеніи ихъ правилъ, особенно же распоряженій, нормирующихъ ихъ публичныя религіозныя выступленія, отнюдь не допуская обхода или превратнаго толкованія изданныхъ по сему предмету узаконеній и основанныхъ на нихъ требованій правительственной власти.

Обращая на это особое вниманіе, необходимо, въ случаяхъ нарушенія сектантами дѣйствующихъ въ отношеніи отправленія ими ихъ вѣроученія законовъ и правилъ, привлекать виновныхъ къ законной отвѣтственности.

Вмѣстѣ съ тѣмъ, въ цѣляхъ ослабленія вреднаго вліянія на православное населеніе устраеваемыхъ сектантами молитвенныхъ и богослужебныхъ собраній, необходимо, чтобы мѣстныя власти: 1) установили особое наблюденіе за тѣмъ, чтобы при устройствѣ сектантами религіозныхъ собраній не было допускаемо никакихъ отступленій отъ регулирующихъ таковыя собранія правилъ 4 октября 1910 г. и 2) съ особенною осмотрительностью разрѣшали сектантамъ предусмотрѣнныя п. 5 означенныхъ правилъ собранія по религіознымъ вопросамъ, не носящія характера молитвеннаго общенія, въ тѣхъ видахъ, чтобы собранія эти не могли быть использованы ихъ устроителями для пропаганды идей сектантства среди православныхъ.

За симъ, въ виду существующаго уже въ настоящее время почти двухлтѣняго опыта примѣненія правилъ 4

октября 1910 г., требуется нынѣ же войти въ соображенie вопроса, насколько правила эти, по мѣстнымъ условiямъ и обстоятельствамъ, представляются сотвѣтственными съ точки зрѣнiя обезпеченiя ограждаемыхъ государствомъ интересовъ православной церкви, и заключенiя и предположенiя представить въ министерство.

«Р.».

Высочайше утвержденное мнѣнiе Государственнаго Совѣта 3 мая 1883 года.

О дарованiи раскольникамъ нѣкоторыхъ правъ гражданскихъ и по отправленiю духовныхъ требъ.

Его Императорское Величество воспослѣдовавшее мнѣнiе въ Общемъ Собранiи Государственнаго Совѣта о дарованiи раскольникамъ нѣкоторыхъ правъ гражданскихъ и по отправленiи духовныхъ требъ Высочайше утвердить соизволилъ и повелѣлъ исполнить.

Подписалъ: За Предсѣдателя Государственнаго Совѣта *В. Титовъ.*

Мнѣнiе Государственнаго Совѣта.

Годударственный Совѣтъ, въ Соединенныхъ Департаментахъ Законовъ Гражданскихъ и Духовныхъ Дѣлъ и въ Общемъ Собранiи, разсмотрѣвъ представленiе Министра Внутреннихъ Дѣлъ о дарованiи раскольникамъ нѣкоторыхъ правъ гражданскихъ и по отправленiю духовныхъ требъ, мнѣнiемъ положилъ:

I. Въ измѣненiе и дополненiе дѣйствующихъ относительно послѣдователей раскола узаконенiй, постановить слѣдующiя правила:

1) Паспорты на отлучки внутри Имперiи выдаются раскольникамъ всѣхъ сектъ, за исключенiемъ скопцовъ, на общемъ основанiи. Дѣйствующiя правила о паспортахъ скопцовъ остаются безъ измѣненiя.

2) Всѣмъ вообще раскольникамъ дозволяется производить торговлю и промыслы, съ соблюденiемъ общедѣйствующихъ по сему предмету постановленiй.

3) Раскольники допускаются къ вступленiю въ иконописные цехи, съ разрѣшенiя Министра Внутреннихъ Дѣлъ.

4) Раскольникамъ дозволяется занимать общественныя должности, съ утвержденiя въ указанныхъ законами случаяхъ, подлежащихъ правительственныхъ властей въ томъ случаѣ, когда въ воло-

сти, состоящей изъ православныхъ и раскольниковъ, въ должности волостного старшины утвержденъ будетъ раскольникъ, помощникъ его долженъ быть изъ православныхъ: принадлежащіе къ расколу волостные старшины и ихъ помощники не допускаются къ участію въ дѣлахъ приходскихъ попечительствъ.

5) *Раскольникамъ дозволяется творить общественную молитву, исполнять духовныя требы и совершать богослуженія по ихъ обрядамъ какъ въ частныхъ домахъ, такъ равно и въ особо предназначенныхъ для сего зданіяхъ, съ тѣмъ лишь непремѣннымъ условіемъ, чтобы при этомъ не были нарушаемы общія правила благочинія и общественнаго порядка.*

Независимо отъ сего, относительно часовенъ и другихъ молитвенныхъ зданій, соблюдаются правила, постановленныя въ статьяхъ 6—8 настоящаго узаконенія.

6) Раскольникамъ предоставляется исправлять и возобновлять принадлежащія имъ часовни и другія молитвенныя зданія, приходящія въ ветхость, съ тѣмъ, чтобы общій наружный видъ исправляемаго или возобновляемаго строенія не былъ измѣняемъ. На производство упомянутыхъ работъ, предварительно приступа къ онымъ, испрашивается каждый разъ разрѣшеніе губернатора или начальника области. Въ случаѣ необходимости такой перестройки молитвеннаго зданія, вслѣдствіе которой общій наружный его видъ долженъ подвергнуться измѣненію, соблюдается порядокъ, указанный въ ст. 8 сего узаконенія.

7) Распечатаніе молитвенныхъ зданій раскольниковъ допускается съ особаго разрѣшенія Министра Внутреннихъ Дѣлъ и съ тѣмъ условіемъ, чтобы распечатаніе производилось безъ всякаго торжества, причемъ о каждомъ случаѣ этого рода Министръ входитъ предварительно въ сношеніе съ Оберъ-Прокуроромъ Святѣйшаго Синода. Распечатаніе раскольничьихъ монастырей и скитовъ не допускается.

8) Въ тѣхъ мѣстностяхъ, гдѣ значительное населеніе раскольниковъ не имѣетъ ни часовенъ, ни другихъ молитвенныхъ зданій, дозволяется съ разрѣшенія Министра Внутреннихъ Дѣлъ, обращать для общественнаго богомоленія существующія строенія. При этомъ наблюдается, чтобы обращаемому для сего строенію не былъ придаваемъ внѣшній видъ православнаго храма и чтобы при немъ не имѣлось наружныхъ колоколовъ. Наддверные кресты и иконы надъ входомъ въ часовню или другое молитвенное зданіе, ставить не возбраняется.

9) При погребеніи умершихъ раскольниковъ, дозволяются: а) предношеніе иконы, сопровождаемому на кладбище покойнику и б) твореніе на кладбищѣ молитвъ по принятымъ у раскольниковъ обрядамъ, съ пѣніемъ, но безъ употребленія церковнаго облаченія.

10) Уставщики, наставники и другія лица, исполняющія духовныя требы у раскольниковъ, не подвергаются за сіе преслѣдованію, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда они окажутся виновными въ распространеніи своихъ заблужденій между православными, или въ иныхъ преступныхъ дѣяніяхъ. За означенными лицами не признается духовнаго сана или званія, причемъ они считаются, въ отношеніи къ правамъ состоянія, принадлежащими къ тѣмъ сословіямъ, въ которыхъ состоятъ.

11) Послѣдователямъ раскола воспрещается публичное оказательство онаго, которымъ признаются: а) крестные ходы и публичныя процессіи въ церковныхъ облаченіяхъ; б) публичное ношеніе иконъ, за исключеніемъ случая, предусмотрѣннаго въ пунктѣ а статьи 9 настоящаго узаконенія; в) употребленіе внѣ домовъ, часовенъ и молитвенныхъ зданій, церковнаго облаченія, или монашескаго и священнослужительскаго одѣяній, и г) раскольничье пѣніе на улицахъ и площадяхъ.

12) Въ тѣхъ случаяхъ, когда на основаніи статей 3, 4, 7 и 8 настоящаго узаконенія, требуется разрѣшеніе или утвержденіе Министра Внутреннихъ Дѣлъ, онъ дѣлаетъ надлежащія, относительно раскольниковъ, распоряженія, соображаясь какъ съ мѣстными условіями и обстоятельствами, такъ равно съ нравственнымъ характеромъ ученія и другими свойствами каждой секты.

II. Отмѣнить нижеслѣдующія статьи Свода Законовъ: а) тома IX, законовъ о состояніяхъ (изд. 1876 г.) статьи 528, 530 и 531; б) тома X, части II, законовъ о судопроизводствѣ и взысканіяхъ гражданскихъ (изд. 1876 г.) статью 329: в) тома XI, части II, устава торговаго (изд. 1857 г.) примѣчаніе 2 къ статьѣ 13 и примѣчаніе къ статьѣ 32; г) тома XI, части II, устава ремесленнаго (изд. 1879 г.) статью 58 (вторую половину); д) тома XIV, устава о паспортахъ (изд. 1857 г.), статью 44 и примѣчаніе 1 (по своду), примѣчанія 2, 3 и 4 (по прод. 1876 г.); е) тома XIV, устава о предупрежденіи и пресѣченіи преступленій (изд. 1876 г.), статьи 50, 51 (вторую половину), 52, 55 первую половину, 56 примѣчаніе къ статьѣ 62, статьи 64 съ примѣчаніемъ при ней, 66, 68 съ примѣчаніемъ при ней и 69 (первую половину); ж) тома XV, части II, законовъ о судопроизводствѣ по дѣламъ о преступленіяхъ и проступкахъ (изд. 1876 г.), статью 250, какъ измѣняемыя издаваемыми нынѣ правилами.

III. Предоставить Министру Внутреннихъ Дѣлъ безотлагательно принять мѣры къ отмѣнѣ тѣхъ изъ числа не вошедшихъ въ сводъ законовъ постановленій о раскольникахъ, которыя оказываются несогласными съ настоящими узаконеніями, или съ Высочайше утвержденными 16 августа 1864 г. заключеніями особаго временнаго комитета по дѣламъ о раскольникахъ.

ВЫПИСКА ИЗЪ ВЫСОЧАЙШАГО МАНИФЕСТА от 26 февраля 1903 г.

БОЖІЕЮ МИЛОСТІЮ

МЫ, НИКОЛАЙ ВТОРЫЙ

ИМПЕРАТОРЪ И САМОДЕРЖЕЦЪ ВСЕРОССІЙСКІЙ, ЦАРЬ ПОЛЬСКІЙ, ВЕЛИКІЙ КНЯЗЬ ФИНЛЯНДСКІЙ,

и прочая, и прочая, и прочая.

Объявляемъ всѣмъ вѣрнымъ Нашимъ подданнымъ:

Изволеніемъ Промысла Божія, вступивъ на Прародительскій Престолъ, Мы пріяли священный обѣтъ, предъ Лицомъ Всевышняго и совѣстью Нашею, свято блюсти вѣковые устои Державы Россійской и посвятить жизнь Нашему служенію возлюбленному Отечеству.

Въ неусыпныхъ заботахъ о подданныхъ Нашихъ Мы обрѣли пути къ осуществленію народнаго блага въ разумѣ приснопамятныхъ дѣлъ Державныхъ Нашихъ Предшественниковъ и, прежде всего, незабвеннаго Родителя Нашего.

Богу Всемогущему угодно было въ неисповѣдимыхъ путяхъ Своихъ, прервать преждевременною кончиною Державные труды возлюбленнаго Родителя Нашего и тѣмъ возложить на Насъ священный долгъ довершить начатое Имъ дѣло укрѣпленія порядка и правды въ Русской землѣ въ соотвѣтствіи съ возникающими потребностями народной жизни.

Къ глубокому прискорбію Нашему, смута, посѣянная отчасти замыслами, враждебными государственному порядку, отчасти увлеченіемъ началами, чуждыми русской жизни, препятствуетъ общей работѣ по улучшенію народнаго благосостоянія. Смута эта, волнуя умы, отвлекаетъ ихъ отъ производительнаго труда и нерѣдко приводитъ къ гибели молодыя силы, дорогія Нашему сердцу и необходимыя ихъ семьямъ и родинѣ.

Требуя отъ всѣхъ исполнителей Нашей воли, какъ высшихъ, такъ и низшихъ, твердаго противодѣйствія всякому нарушенію правильнаго теченія народной жизни и уповая на честное исполненіе всѣми и каждымъ ихъ служебнаго и общественнаго долга, Мы, съ непреклонною рѣшимостью незамедлительно удовлетворить назрѣвшимъ нуждамъ государственнымъ, признали за благо:

Укрѣпить неуклонное соблюденіе властями, съ дѣлами вѣры соприкасающимися, завѣтовъ вѣротерпимости, начертанныхъ въ

основныхъ законахъ Имперіи Россійской, которые, благоговѣйно почитая Православную Церковь первенствующей и господствующей, предоставляютъ всѣмъ подданнымъ Нашимъ инославныхъ и иновѣрныхъ исповѣданій свободное отправленіе ихъ вѣры и богослуженія по обрядамъ оной.

Продолжать дѣятельное проведеніе въ жизнь мѣропріятій, направленныхъ къ улучшенію имущественнаго положенія православнаго сельскаго духовенства, усугубляя плодотворное участіе священнослужителей въ духовной и общественной ихъ паствы.

Призывая всѣхъ Нашихъ вѣрноподданныхъ содѣйствовать Намъ къ утвержденію въ семьѣ, школѣ и общественной жизни нравственныхъ началъ, при которыхъ, подъ сѣнью Самодержавной Власти, только и могутъ развиваться народное благосостояніе и увѣренность каждаго въ прочности его правъ, Мы повелѣваемъ Нашимъ министрамъ и главноуправляющимъ отдѣльными частями, къ вѣдомству коихъ сіе относится, представить Намъ соображенія о порядкѣ исполненія предначертаній Нашихъ.

Господь Вседержитель да ниспошлетъ благословеніе на Царственный трудъ Нашъ и да поможетъ Онъ Намъ, при тѣсномъ единеніи всѣхъ вѣрныхъ сыновъ Отечества, исполнить Наши помышленія объ усовершенствованіи государственнаго порядка установленіемъ прочнаго строя мѣстной жизни, какъ главнаго условія преуспѣянія Державы Нашей на твердыхъ основахъ вѣры, закона и власти.

Данъ въ С.-Петербургѣ въ 26-й день февраля, въ лѣто отъ Рождества Христова тысяча девятьсотъ третье, Царствованія-же Нашего въ девятое.

На подлинномъ Собственною Его Императорскаго Величества рукою подписано:

„НИКОЛАЙ“.

Изъ Именного Высочайшаго указа Правительствующему Сенату, 12 дек. 1904 г.

По священнымъ завѣтамъ Вѣнценосныхъ Предковъ Нашихъ непрестанно помышляя о благѣ ввѣренной Намъ Богомъ Державы, Мы, при непремѣнномъ сохраненіи незыблемости Основныхъ Законовъ Имперіи, полагаемъ задачу правленія въ неусыпной заботливости о потребностяхъ страны, различая все дѣйствительно соотвѣтствующее интересамъ Русскаго народа отъ нерѣдко ошибочныхъ и преходящими обстоятельствами навѣянныхъ стремленій. Когда же потребность той или другой перемѣны оказывается назрѣвшею, то къ совершенію ея Мы считаемъ необходимымъ приступить, хотя бы намѣченное преобразованіе вызывало внесеніе въ законодательство существенныхъ нововведеній. Не сомнѣваемся, что осуществленіе

такихъ начинаній встрѣчено будетъ сочувствіемъ благомыслящей части Нашихъ подданныхъ, которая истинное преуспѣяніе Родины видитъ въ поддержаніи государственнаго спокойствія и непрерывномъ удовлетвореніи насущныхъ нуждъ народныхъ.

Мы признаемъ неотложнымъ:

Принять дѣйствительныя мѣры къ охраненію полной силы закона,--важнѣйшей въ Самодержавномъ Государствѣ опоры Престола,— дабы ненарушимое и одинаковое для всѣхъ исполненіе его почиталось первѣйшею обязанностью всѣхъ подчиненныхъ Намъ властей и мѣстъ, неисполненіе же ея неизбѣжно влекло законную за всякое произвольное дѣйствіе отвѣтственность, и въ сихъ видахъ облегчить потерпѣвшимъ отъ такихъ дѣйствій лицамъ способы достиженія правосудія;

Для закрѣпленія выраженнаго Нами въ Манифестѣ 26-го февраля 1903 г. неуклоннаго душевнаго желанія охранять освященную Основными Законами Имперіи терпимость въ дѣлахъ вѣры, подвергнуть пересмотру узаконенія о правахъ раскольниковъ, а равно лицъ, принадлежащихъ къ инославнымъ и иновѣрнымъ исповѣданіямъ, и независимо отъ сего принять нынѣ же въ административномъ порядкѣ соотвѣтствующія мѣры къ устраненію въ религіозномъ бытѣ ихъ всякаго, прямо въ законѣ не установленнаго, стѣсненія.

Изъ Именного Высочайшаго Указа Правительствующему Сенату 17 апрѣля 1905 года.

Объ укрѣпленіи началъ вѣротерпимости. Въ постоянномъ, по завѣтамъ Предковъ, общеніи со Святою Православною Церковью неизмѣнно почерпая для Себя отраду и обновленіе силъ душевныхъ, Мы всегда имѣли сердечное стремленіе обезпечить и каждому изъ нашихъ подданныхъ свободу вѣрованія и молитвъ по велѣніямъ его совѣсти. Озабочиваясь выполненіемъ таковыхъ намѣреній, Мы въ число намѣченныхъ въ Указѣ 12 минувшаго декабря преобразованій включили принятіе дѣйствительныхъ мѣръ къ устраненію стѣсненій въ области религіи.

Нынѣ, разсмотрѣвъ составленныя, во исполненіе сего, въ Комитетѣ Министровъ положенія и находя ихъ отвѣчающими Нашему завѣтному желанію укрѣпить начертанныя въ Основныхъ Законахъ Имперіи Россійской начала вѣротерпимости, Мы признали за благо таковыя утвердить.

Призывая благословеніе Всевышняго на это дѣло мира и любви и уповая, что оно послужитъ къ вящшему возвеличенію Православной Вѣры, порождаемой благодатію Господнею, поученіемъ кротостью и добрыми примѣрами, Мы, въ соотвѣтствіе съ этимъ рѣшеніемъ Нашимъ, Повелѣваемъ:

1) Признать, что отпаденіе отъ Православной Вѣры въ другое христіанское исповѣданіе или вѣроученіе не подлежитъ преслѣдованію и не должно влечь за собою какихъ либо невыгодныхъ въ отношеніи личныхъ или гражданскихъ правъ послѣдствій, причемъ отпавшее по достиженіи совершеннолѣтія отъ Православія лицо признается принадлежащимъ къ тому вѣроисповѣданію или вѣроученію, которое оно для себя избрало.

2) Признать, что, при переходѣ одного изъ исповѣдующихъ ту же самую христіанскую вѣру супруговъ въ другое вѣроисповѣданіе, всѣ недостигшія совершеннолѣтія дѣти остаются въ прежней вѣрѣ, исповѣдуемой другимъ супругомъ, а при таковомъ же переходѣ обоихъ супруговъ дѣти ихъ до 14 лѣтъ слѣдуютъ вѣрѣ родителей, достигшія же сего возраста остаются въ прежней своей религіи.

3) Установить, въ дополненіе къ симъ правиламъ (пп. 1 и 2), что лица, числящіяся православными, но въ дѣйствительности исповѣдывающія ту нехристіанскую вѣру, къ которой до присоединенія къ Православію принадлежали сами они или ихъ предки, подлежатъ, по желанію ихъ, исключенію изъ числа православныхъ.

4) Разрѣшить христіанамъ всѣхъ исповѣданій, принимаемыхъ ими на воспитаніе некрещенныхъ подкидышей и дѣтей неизвѣстныхъ родителей крестить по обрядамъ своей вѣры.

5) Установить въ законѣ различіе между вѣроученіями, объемлемыми нынѣ наименованіемъ «расколъ», раздѣливъ ихъ на три группы: а) старообрядческія согласія, б) сектантство и в) послѣдователи изувѣрныхъ ученій, самая принадлежность къ коимъ наказуема въ уголовномъ порядкѣ.

6) Признать, что постановленія закона, дарующія право общественныхъ богомоленій и опредѣляющія положеніе раскола въ гражданскомъ отношеніи, объемлютъ послѣдователей какъ старообрядческихъ согласій, такъ и сектантскихъ толковъ; учиненіе же изъ религіозныхъ побужденій нарушенія законовъ подвергаетъ виновныхъ въ томъ установленной закономъ отвѣтственности.

7) Присвоить наименованіе старообрядцевъ, взамѣнъ нынѣ употребляемаго названія раскольниковъ, всѣмъ послѣдователямъ толковъ и согласій, которые пріемлютъ основные догматы Церкви Православной, но не признаютъ нѣкоторыхъ принятыхъ ею обрядовъ и отправляютъ свое богослуженіе по старопечатнымъ книгамъ.

8) Признать, что сооруженіе молитвенныхъ старообрядческихъ и сектантскихъ домовъ, точно такъ же, какъ разрѣшеніе ремонта ихъ и закрытіе, должны происходить примѣнительно къ основаніямъ, которыя существуютъ или будутъ постановлены для храмовъ инославныхъ исповѣданій.

9) Присвоить духовнымъ лицамъ, избираемымъ общинами старообрядцевъ и сектантовъ для отправленія духовныхъ требъ, наиме-

нованіе «настоятелей и наставниковъ», причемъ лица эти, по утвержденіи ихъ въ должностяхъ надлежащею правительственною властью, подлежатъ исключенію изъ мѣщанъ или сельскихъ обывателей, если они къ этимъ состояніямъ принадлежали, и освобожденію отъ призыва на дѣйствительную военную службу, и именованію, съ разрѣшенія той же гражданской власти, принятымъ при постригѣ именемъ, а равно допустить обозначеніе въ выдаваемыхъ имъ паспортахъ, въ графѣ, указывающей родъ занятій, принадлежащаго имъ, среди этого духовенства, положенія, безъ употребленія, однако, православныхъ іерархическихъ наименованій.

10) Разрѣшить тѣмъ же духовнымъ лицамъ свободное отправленіе духовныхъ требъ какъ въ частныхъ и молитвенныхъ домахъ, такъ и въ иныхъ потребныхъ случаяхъ съ воспрещеніемъ лишь надѣвать священнослужительское облаченіе, когда сіе будетъ возбранено закономъ.—Настоятелямъ и наставникамъ (п. 9), при свидѣтельствѣ духовныхъ завѣщаній, присвоить тѣ же права, какими въ семъ случаѣ пользуются всѣ вообще духовныя лица.

11) Уравнять въ правахъ старообрядцевъ и сектантовъ съ лицами инославныхъ исповѣданій въ отношеніи заключенія ими съ православными смѣшанныхъ браковъ.

12) Распечатать всѣ молитвенные дома, закрытые какъ въ административномъ порядкѣ, не исключая случаевъ восходившихъ чрезъ Комитетъ Министровъ до Высочайшаго усмотрѣнія, такъ и по опредѣленіямъ судебныхъ мѣстъ, кромѣ тѣхъ моленъ, закрытіе коихъ вызвано собственно неисполненіемъ требованій Устава Строительнаго.

13) Установить, въ видѣ общаго правила, что для разрѣшенія постройки, возобновленія и ремонта церквей и молитвенныхъ домовъ всѣхъ христіанскихъ исповѣданій необходимо: а) согласіе духовнаго начальства подлежащаго инославнаго исповѣданія; б) наличность необходимыхъ денежныхъ средствъ и в) соблюденіе техническихъ требованій Устава Строительнаго. Изъятія изъ сего общаго правила, если таковыя будутъ признаны для отдѣльныхъ мѣстностей необходимыми, могутъ быть установлены только въ законодательномъ порядкѣ.

14) Признать, что во всякаго рода учебныхъ заведеніяхъ въ случаѣ преподаванія въ нихъ Закона Божія инославныхъ христіанскихъ исповѣданій таковое ведется на природномъ языкѣ учащихся, причемъ преподаваніе это должно быть поручаемо духовнымъ лицамъ подлежащаго исповѣданія и только при отсутствіи ихъ, свѣтскимъ учителямъ того же исповѣданія.

15) Признать подлежащими пересмотру законоположенія, касающіяся важнѣйшихъ сторонъ религіознаго быта лицъ магометанскаго исповѣданія.

16) Подвергнуть обсужденію дѣйствующія узаконенія о ламаитахъ, возбранивъ впредь именованіе ихъ въ оффиціальныхъ актахъ идолопоклонниками и язычниками;

и 17) Независимо отъ этого привести въ дѣйствіе и остальныя, утвержденныя Нами сего числа положенія Комитета Министровъ о порядкѣ выполненія пункта шестого Указа отъ 12 Декабря минувшаго года.

Къ исполненію сего Правительствующій Сенатъ не оставитъ учинить надлежащее распоряженіе.

На подлинномъ Собственною Его Императорскаго Величества рукою подписано:

«*НИКОЛАЙ*».

Въ Царскомъ Селѣ.
17 Апрѣля 1905 года.

Изъ Высочайше утвержденнаго Положенія Комитета Министровъ объ укрѣпленіи началъ вѣротерпимости, 17 апрѣля 1905 г.

Комитетъ Министровъ, въ видахъ выполненія выраженной въ п. 6 Именного Высочайшаго указа 12 декабря 1904 г. Высочайшей Воли объ охраненіи терпимости въ дѣлахъ вѣры, полагалъ постановить:

I. *По общимъ началамъ вѣротерпимости*: 1) Признать, что отпаденіе отъ Православной вѣры въ другое христіанское исповѣданіе или вѣроученіе не подлежитъ преслѣдованію и не должно влечь за собою какихъ либо невыгодныхъ въ отношеніи личныхъ или гражданскихъ правъ послѣдствій, причемъ отпавшее по достиженіи совершеннолѣтія отъ Православія лицо признается принадлежащимъ къ тому вѣроисповѣданію или вѣроученію, которое оно для себя избрало.

2) Признать, что, при переходѣ одного изъ исповѣдующихъ ту же самую христіанскую вѣру супруговъ въ другое вѣроисповѣданіе, всѣ, не достигшія совершеннолѣтія дѣти остаются въ прежней вѣрѣ, исповѣдуемой другимъ супругомъ, а при таковомъ же переходѣ обоихъ супруговъ дѣти ихъ до 14 лѣтъ слѣдуютъ вѣрѣ родителей, достигшіе же сего возраста остаются въ прежней своей религіи.

3) Установить, въ дополненіе къ симъ правиламъ (пп. 1 и 2), что лица, числящіяся православными, но въ дѣйствительности исповѣдывающія ту нехристіанскую вѣру, въ которой до присоединенія къ Православію принадлежали сами они или ихъ предки, подлежатъ, по желанію ихъ, исключенію изъ числа православныхъ.

4) Разрѣшить христіанамъ всѣхъ исповѣданій, принимаемыхъ ими на воспитаніе некрещеныхъ подкидышей и дѣтей неизвѣстныхъ родителей крестить по обрядамъ своей вѣры.

II. *По старообрядчеству и сектантству:* 1) Установить въ законѣ различіе между вѣроученіями, объемлемыми нынѣ наименованіемъ расколъ, раздѣливъ ихъ на три группы: а) старообрядческія согласія, б) сектантство и в) послѣдователи изувѣрныхъ ученій, самая принадлежность къ коимъ наказуема въ уголовномъ порядкѣ.

2) Признать, что постановленія закона, дарующія право совершенія общественныхъ богомоленій и опредѣляющія положеніе раскола въ гражданскомъ отношеніи, объемлютъ послѣдователей какъ старообрядческихъ согласій, такъ и сектантскихъ толковъ; учиненіе же изъ религіозныхъ побужденій нарушенія законовъ подвергаетъ виновныхъ въ томъ установленной закономъ отвѣтственности.

3) Присвоить наименованіе старообрядцевъ, взамѣнъ нынѣ употребляемаго названія раскольниковъ, всѣмъ послѣдователямъ толковъ и согласій, которые пріемлютъ основные догматы Церкви Православной, но не признаютъ нѣкоторыхъ принятыхъ ею обрядовъ и отправляютъ свое богослуженіе по старопечатнымъ книгамъ.

4) Присвоивъ религіознымъ обществамъ старообрядцевъ и сектантовъ наименованіе „общинъ“, признать за ними въ законѣ право на владѣніе движимыми и недвижимыми имуществами на имѣющихъ быть особо установленными для сего основаніяхъ, а равно распространить право это на учреждаемыя старообрядцами и сектантами богоугодныя заведенія, на основаніи уставовъ ихъ надлежащимъ образомъ утверждаемыя.

5) Признать, что сооруженіе молитвенныхъ старообрядческихъ и сектантскихъ домовъ, точно такъ же, какъ разрѣшеніе ремонта ихъ и закрытіе, должны происходить примѣнительно къ основаніямъ, которыя существуютъ или будутъ постановлены для храмовъ инославныхъ исповѣданій.

6) Разрѣшить старообрядцамъ и сектантамъ устройство скитовъ и обителей, съ согласія Министра Внутреннихъ Дѣлъ, съ тѣмъ, чтобы предположенія объ отклоненіи ходатайствъ по сему предмету вносились каждый разъ на уваженіе Комитета Министровъ.

7) Присвоить духовнымъ лицамъ, избираемымъ общинами старообрядцевъ и сектантовъ для отправленія духовныхъ требъ, наименованіе „настоятелей и наставниковъ“, при чемъ лица эти по утвержденіи ихъ въ должностяхъ надлежащею правительственною властью, подлежатъ исключенію изъ мѣщанъ или сельскихъ обывателей, если они къ этимъ состояніямъ принадлежали, и освобожденію отъ призыва на дѣйствительную военную службу и именованію, съ разрѣшенія той же гражданской власти, принятымъ при постригѣ именемъ, а равно допустить обозначеніе въ выдаваемыхъ имъ паспортахъ, въ графѣ, указывающей родъ занятій, принадлежащаго имъ среди этого духовенства положенія, безъ употребленія, однако, православныхъ іерархическихъ наименованій.

8) Разрѣшить тѣмъ же духовнымъ лицамъ свободное отправленіе духовныхъ требъ какъ въ частныхъ и молитвенныхъ домахъ такъ и въ иныхъ потребныхъ случаяхъ, съ воспрещеніемъ лишь надѣвать священнослужительское облаченіе, когда сіе будетъ возбранено закономъ.—Настоятелямъ и наставникамъ (п. 7), при свидѣтельствѣ духовныхъ завѣщаній, присвоить тѣ же права, какими въ семъ случаѣ пользуются всѣ вообще духовныя лица.

9) Разрѣшить устройство старообрядцами и сектантами начальныхъ школъ и преподаванія дѣтямъ ихъ Закона Божія на нижеслѣдующихъ основаніяхъ; а) въ мѣстностяхъ съ значительнымъ старообрядческимъ или сектантскимъ населеніемъ старообрядцамъ и сектантамъ разрѣшается учрежденіе начальныхъ школъ, содержимыхъ на ихъ средства, съ тѣмъ, чтобы школы эти состояли въ вѣдѣніи Министерства Народнаго Просвѣщенія, преподаваніе въ нихъ велось примѣнительно къ утвержденнымъ для сего типа школъ программамъ и было поручено учителямъ, избираемымъ учредителями школъ, но обладающимъ образовательнымъ цензомъ учителей народныхъ училищъ и утверждаемыхъ подлежащимъ учебнымъ начальствомъ; б) въ тѣхъ же школахъ, а равно въ общихъ учебныхъ заведеніяхъ, разрѣшить преподаваніе дѣтямъ старообрядцевъ и сектантовъ Закона Божія по вѣрѣ ихъ родителей съ тѣмъ, чтобы въ случаяхъ, когда преподаваніе это будетъ поручено особому наставнику, этотъ послѣдній назначался также изъ лицъ съ указаннымъ вышеобразовательнымъ цензомъ.

10) Отмѣнить дѣйствующія по отношенію печатанія и ввоза въ Имперію старообрядческихъ и сектантскихъ богослужебныхъ книгъ особыя постановленія.

11) Уравнять въ правахъ старообрядцевъ и сектантовъ съ лицами инославныхъ исповѣданій въ отношеніи заключенія или съ православными смѣшанныхъ браковъ.

12) Возложить веденіе метрическихъ книгъ для записей рожденій, браковъ и смерти старообрядцевъ и сектантовъ на ихъ духовныхъ лицъ, подъ наблюденіемъ подлежащихъ правительственныхъ или общественныхъ учрежденій, по особымъ правиламъ, имѣющимъ быть составленными примѣнительно къ нынѣ по сему предмету дѣйствующимъ.

13) Разрѣшить старообрядцамъ и сектантамъ для погребенія умершихъ имѣть особыя кладбища.

III. *Испросить Высочайшее Его Императорскаго Величества соизволеніе:* А) На распечатаніе всѣхъ молитвенныхъ домовъ, закрытыхъ какъ въ административномъ порядкѣ, не исключая случаевъ, восходившихъ чрезъ Комитетъ Министровъ до Высочайшаго усмотрѣнія, такъ и по опредѣленіямъ судебныхъ мѣстъ, кромѣ тѣхъ моленъ, закры-

тіе коихъ вызвано собственно неисполненіемъ требованій Устава Строительнаго.

Б) *На отмѣну:* а) Высочайше утвержденнаго, 4 іюля 1894 г., положенія Комитета Министровъ о воспрещеніи послѣдователямъ секты штундистовъ молитвенныхъ собраній;

б) Высочайшаго повелѣнія 31 марта 1898 г. о поступленіи раскольниковъ въ юнкерскія и военныя училища и о производствѣ ихъ въ офицерскіе чины,

и в) ограничительныхъ указаній, содержащихся въ Высочайше утвержденномъ, 31 марта 1903 г., положеніи Комитета о службѣ чиновъ гражданскаго вѣдомства и о наградахъ касательно награжденія медалями за храбрость нижнихъ чиновъ изъ молоканъ, духоборовъ и послѣдователей другихъ сектъ.

IV. *Поручить разработать и безотлагательно внести на уваженіе Государственнаго Совѣта,* безъ требуемыхъ ст. 45 Учр. Гос. Сов. сношеній съ вѣдомствами, предположенія по нижеслѣдующимъ предметамъ:

1) *Управляющему Министерствомъ Юстиціи:* о согласованіи статей 26—39 56 и 57 Уст. Пред. Прес. Прест., ст. 1006 Уст. Угол. Суд., ст. 398 и пп. 6 и 8 ст. 725 Общ. Учр. Губ. и статей 807 и 803 Уст. Иностр. Исп. съ изложенными выше (разд. I настоящаго положенія) правилами, а равно о порядкѣ измѣненія актовъ состоянія лицъ, переходящихъ въ другое вѣроисповѣданіе, и регистраціи таковыхъ переходовъ.

2) *Министру Народнаго Просвѣщенія:* на указанныхъ въ п. 9 разд. II настоящаго положенія основаніяхъ проектъ закона о старообрядческихъ и сектантскихъ начальныхъ школахъ и о преподаваніи дѣтямъ старообрядцевъ и сектантовъ правилъ ихъ вѣры;

3) *Министру Внутреннихъ дѣлъ:* а) о распространеніи на изданіе старообрядческихъ и сектантскихъ богослужебныхъ книгъ и на ввозъ ихъ изъ-за границы общихъ правилъ о печати и объ отмѣнѣ противорѣчащихъ пункту 10 разд. II настоящаго положенія узаконеній.

б) о согласованіи дѣйствующихъ законоположеній о метрическихъ записяхъ раскольниковъ съ изложенными въ пп. 1—3 и 12 разд. II настоящаго положенія началами;

в) объ отмѣнѣ ст. 47 Уст. Пред. Прес. Прест. и о разрѣшеніи старообрядцамъ и сектантамъ устраивать скиты и обители на указанныхъ въ п. 6 разд. II настоящаго положенія основаніяхъ;

г) объ отмѣнѣ ст. 33 т. X ч. I Зак. Гражд., на указанныхъ въ п. 11 разд. II настоящаго положенія основаніяхъ;

д) объ измѣненіи редакціи ст. 49 Уст. Пред. Прес. Прест. для согласованія ея съ п. 13 разд. II настоящаго положенія.

V. *Предоставить Министрамъ и Главноуправляющимъ отдѣльными частями принять мѣры къ отмѣнѣ административныхъ распоряженій, стѣ-*

сняющихъ права старообрядцевъ и сектантовъ на службу государственную и общественную.

VI. *Поручить Управляющему Министерствомъ Юстиціи:* 1) Пересмотрѣвъ, въ видахъ согласованія съ изложенными въ настоящемъ положеніи руководящими указаніями, подлежащія постановленія уголовнаго законодательства и обсудивъ вопросъ о приведеніи въ дѣйствіе гл. II Уголовнаго Уложенія ранѣе введенія его въ полномъ объемѣ, безотлагательно внести по симъ предметамъ представленіе въ Государственный Совѣтъ безъ предварительнаго сношенія съ другими вѣдомствами.

2) Озаботиться своевременно принятіемъ мѣръ къ облегченію участи тѣхъ изъ осужденныхъ, для которыхъ въ виду перемѣнъ въ уголовныхъ о посягательствахъ на вѣру законахъ наложенное на нихъ наказаніе можетъ быть смягчено или совсѣмъ отмѣнено, и къ прекращенію находящихся въ производствѣ уголовныхъ дѣлъ о дѣяніяхъ, признаваемыхъ впредь не преступными.

VII. Приведеніе въ дѣйствіе, по утвержденіи *Его Императорскимъ Величествомъ* окончательно разрѣшаемыхъ настоящимъ положеніемъ Комитета Министровъ, мѣръ возложить по принадлежности на Министровъ Внутреннихъ Дѣлъ и Военнаго.

VIII. Для подробной разработки и направленія затѣмъ въ законодательномъ порядкѣ прочихъ, кромѣ особо указанныхъ въ сихъ положеніяхъ и порученныхъ къ исполненію отдѣльнымъ Министрамъ, *измѣненій въ дѣйствующихъ узаконеніяхъ, касающихся вѣротерпимости,* а также для обсужденія на основаніи соображеній Комитета Министровъ другихъ, вытекающихъ изъ п. 6-го Высочайшаго Указа 12 декабря 1904 г. вопросовъ—*учредить Особое внѣвѣдомственное Совѣщаніе.* Совѣщаніе сіе образовать подъ предсѣдательствомъ лица, избраннаго довѣріемъ Его Императорскаго Величества, въ составѣ членовъ по Высочайшему назначенію и представителей вѣдомствъ, съ предоставленіемъ Предсѣдателю права приглашать къ участію въ сужденіяхъ Совѣщанія лицъ, которыя могутъ содѣйствовать своими знаніями и опытностью успѣшному ходу дѣла, а равно представителей подлежащихъ исповѣданій и религіозныхъ общинъ.

XI. *По инославнымъ христіанскимъ исповѣданіямъ:* 1) Принять, въ видѣ общаго правила, что для разрѣшенія постройки, возобновленія ремонта церквей и молитвенныхъ домовъ всѣхъ христіанскихъ исповѣданій необходимо: а) согласіе духовнаго начальства надлежащаго инославнаго исповѣданія, б) наличность необходимыхъ денежныхъ средствъ и в) соблюденіе техническихъ требованій Устава Строительнаго. Изъятія изъ сего общаго правила, если таковыя будутъ признаны для отдѣльныхъ мѣстностей необходимыми, могутъ быть установлены только въ законодательномъ порядкѣ.

2) Прекратить обязательное закрытіе римско-католическихъ монастырей въ губерніяхъ Царства Польскаго при наступленіи указанныхъ нынѣ для сего въ законѣ условій.

3) Признать, что во всякаго рода учебныхъ заведеніяхъ, въ случаѣ преподаванія въ нихъ Закона Божія инославныхъ исповѣданій, таковое ведется на природномъ языкѣ учащихся, причемъ преподаваніе это должно быть поручаемо духовнымъ лицамъ подлежащаго исповѣданія и, только при отсутствіи ихъ, свѣтскимъ учителямъ того же исповѣданія.

4) Поручить Министру Внутреннихъ Дѣлъ безотлагательно разработать предположенія и безъ сношеній съ вѣдомствами войти съ представленіями въ Государственный Совѣтъ: а) о пересмотрѣ законоположеній, касающихся сооруженія всякаго рода молитвенныхъ домовъ инославныхъ христіанскихъ исповѣданій на основаніяхъ, изложенныхъ въ п. 1 разд. IX настоящаго положенія, и б) объ отмѣнѣ ст. 187 и примѣчанія къ ней Уст. Дух. Дѣлъ Ин. Испов. (т. XI ч. 1 Свод. Зак изд. 1896 г.).

5) Поручить Министру Народнаго Просвѣщенія: а) принять мѣры къ отмѣнѣ въ установленномъ порядкѣ всѣхъ постановленій, противорѣчащихъ п. 3 разд. IX настоящаго положенія, и б) распорядиться безотлагательною отмѣною § 1 инструкціи 1900 года о непосредственномъ участіи представителей учебнаго вѣдомства на выпускныхъ экзаменахъ.

6) Испросить Всемилостивѣйшее Его Императорскаго Величества соизволеніе: а) на отмѣну Высочайшаго повелѣнія 17 января 1902 г. объ установленіи внѣ римско-католическихъ духовныхъ семинарій повѣрочныхъ испытаній по русскому языку и б) на предоставленіе духовнымъ лицамъ римско католическаго исповѣданія, прошедшимъ полный курсъ мѣстныхъ духовныхъ семинарій, но не выполнившимъ требованія означеннаго Высочайшаго повелѣнія о сдачѣ повѣрочныхъ экзаменовъ, права занимать духовныя должности въ римско-католическихъ епархіяхъ;

и 7) Возложить на Особое Совѣщаніе, учреждаемое для разработки предположеній по исполненію п. 6 Именного Указа 12 декабря 1904 года, какъ разсмотрѣніе вопросовъ, вытекающихъ изъ общаго положенія инославныхъ христіанскихъ исповѣданій, такъ и въ частности обсужденіе вопросовъ: а) о разрѣшеніи духовнымъ и свѣтскимъ лицамъ инославныхъ христіанскихъ исповѣданій основывать церковныя братства и б) о пріемѣ новиціевъ въ римско-католическіе монастыри.

X. *По иновѣрнымъ нехристіанскимъ исповѣданіямъ*: 1) Предоставить Особому Совѣщанію о вѣротерпимости (разд. VIII сего положенія), на изъясненныхъ въ журналѣ Комитета Министровъ основаніяхъ, азработать нижеслѣдующіе вопросы и составленные законопроекты

безотлагательно представить на уваженіе Государственнаго Совѣта, безъ предварительныхъ сношеній съ вѣдомствами:

а) о сооруженіи молитвенныхъ домовъ иновѣрныхъ исповѣданій;

б) о порядкѣ избранія и назначенія должностныхъ лицъ магометанскаго духовенства, приходскихъ и высшихъ;

в) объ освобожденіи отъ призыва на дѣйствительную военную службу изъ запаса нѣкоторыхъ лицъ магометанскаго духовенства;

г) о порядкѣ открытія магометанскихъ духовныхъ школъ—мектебе и медрессе;

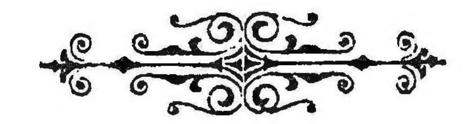
д) объ учрежденіи особыхъ духовныхъ управленій для киргизовъ областей Акмолинской, Семипалатинской, Уральской и Тургайской, а равно для магометанскихъ общинъ на Сѣверномъ Кавказѣ, въ Ставропольской губерніи, Туркестанскомъ краѣ и Закаспійской области,

и е) о возможности дозволенія воспитывать подкидываемыхъ дѣтей въ религіи принявшихъ ихъ на воспитаніе иновѣрныхъ семей.

2) Поручить тому же совѣщанію тщательное разсмотрѣніе, на преподанныхъ въ журналѣ Комитета Министровъ основаніяхъ, современнаго положенія у насъ ламаитовъ и пересмотръ дѣйствующихъ о нихъ узаконеній и дать сему дѣлу беззамедлительное въ законодательномъ порядкѣ направленіе;

и 3) Возбранить впредь именовать исповѣдующихъ ламаитскую вѣру въ оффиціальныхъ актахъ идолопоклонниками и язычниками.

Въ связи съ этими Указами г. Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ были изданы циркуляры отъ 12 января 1909 г. и отъ 4 го октября 1910 года.



Статистическія свѣдѣнія по даннымъ первой всеобщей переписи 1897 года.

Общее количество населенія Имперіи равняется 125.668.190 д.; изъ нихъ: православныхъ съ единовѣрцами 87.384.480, римско-католиковъ 11.420.927, протестантовъ и разныхъ вѣроисповѣданій 3.743.209, раскольниковъ и уклоняющихся 2.173.738, сектантовъ 176.199, остальныхъ христіанъ 1.221.511, магометанъ 13,889.421, іудеевъ 5.189.401, остальныхъ нехристіанъ 645.503.

№№	ГУБЕРНІИ И ОБЛАСТИ.	Православныхъ (съ единовѣрцами).	Раскольниковъ.	Сектантство.	
				Секты раціоналистич.	Секты мистическія.
1	Архангельская.	337.288	6.227	21	—
2	Астраханская.	52.917	15.507	9.069	—
3	Бессарабская.	1.605.357	28.313	1.333	3
4	Виленская.	415.291	25.673	6	—
5	Витебская.	825.601	83.022	4	7
6	Владимірская.	1.474.519	37.212	1.200	104
7	Вологодская.	1.332.477	7.831	11	—
8	Волынская.	2.106.955	7.604	17	—
9	Воронежская.	2.508.775	14.844	2.975	5
10	Вятская.	2.794.145	96.045	180	3
11	Гродненская.	921.557	513	21	—
12	Обл. Войска Д.	2.315.821	129.957	3.478	107
13	Екатеринославская. . . .	1.908.131	9.281	195	7
14	Казанская.	1.510.975	21.697	30	—
15	Калужская.	1.086.188	42.060	51	66
16	Кіевская.	2.988.694	15.044	3.290	60
17	Ковенская.	46.161	32.160	233	1

№№	ГУБЕРНІИ И ОБЛАСТИ.	Православныхъ (съ единовѣрцами).	Раскольниковъ.	Сектантство.	
				Секты раціоналистич.	Секты мистическія.
18	Костромская	1.347.733	39.070	76	75
19	Курляндская	25.470	8.288	7	—
20	Курская	2.341.028	21.297	27	51
21	Лифляндская	186.274	16.370	8	—
22	Минская	1.563·791	15.838	29	1
23	Могилевская	1.404.572	22.841	86	—
24	Московская	2.276.244	97.385	129	26
25	Нижегородская	1.351.337	87.625	711	—
26	Новгородская	1.313.870	30.563	21	—
27	Олонецкая	357.894	2.936	2	—
28	Оренбургская	1.177.240	49.264	1.981	1.525
29	Орловская	2.023.072	4.301	54	3
30	Пензенская	1.390.796	19.013	710	5
31	Пермская	2.604.227	214.735	2.329	533
32	Подольская	2.359.630	18.676	174	—
33	Полтавская	2.656.933	3.019	71	2
34	Псковская	1.049.525	35.620	1	—
35	Рязанская	1.777.244	17.107	1.236	—
36	Самарская	2.130.724	96.905	13.248	840
37	С.-Петербургская	1.732.122	19.658	138	—
38	Саратовская	2.024.323	113.496	10.380	50
39	Симбирская	1.360.005	31.373	601	90
40	Смоленская	1.481.750	20·316	1	—
41	Таврическая	1.069.282	12.944	9.534	73
42	Тамбовская	2.646.578	7.777	8.353	234
43	Тверская	1.747.678	15.378	26	—
44	Тульская	1.415.850	1.748	1	—
45	Уфимская	958.756	33.943	886	18
46	Харьковская	2.453.349	7.118	784	—
47	Херсонская	2.202.258	29.576	3.686	1
48	Черниговская	2.130.792	43.515	17	—
49	Эстляндская	37.842	233	33	—
50	Ярославская	1.057.664	9.052	29	11